

رفع
عبد الرحمن النجدي
أسكنه الله الفردوس

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

٣٣

شرح

عَقِيدَةُ الْإِسْلَامِ عَلَى مَجْدِ الْإِسْلَامِ

محمد بن عبد الوهاب

أَجَزَلُ اللَّهِ لَهُ الْمَشُورَةُ وَالْمَغْفِرَةُ

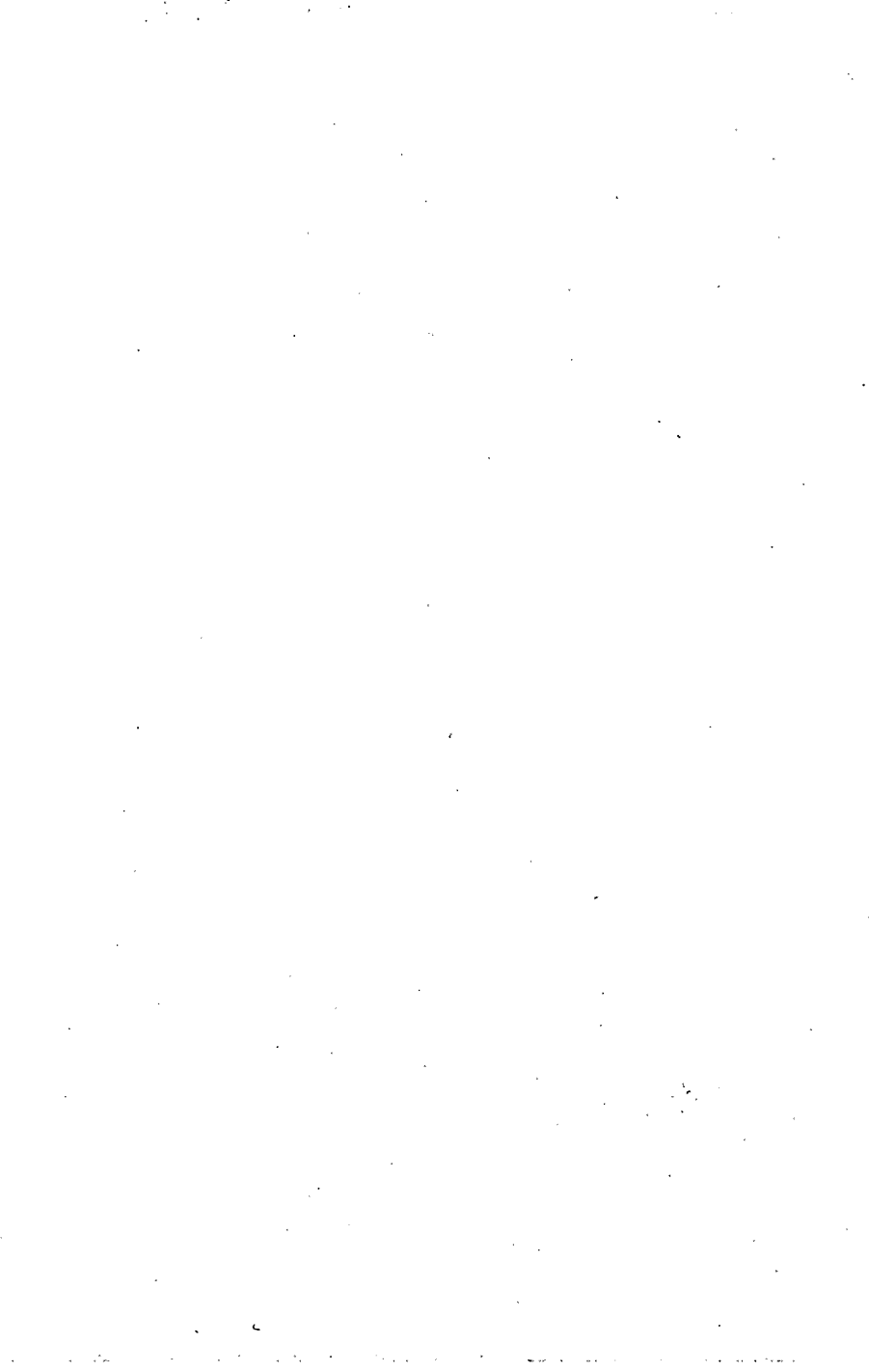
لمعالي الشيخ

و. عبد الوهاب بن فوزان الفوزان

غفر الله له ولوالديه ولجميع المسلمين

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

لأبي بكر بن محمد بن عثمان



رفع
عبد الرحمن النجدي
أسكنه الله الفردوس

شَحْ
عَفِيَّةُ الْأَمِيرِ الْمُجْتَلِي
محمد بن عبد الوهاب

دیوی ۲۴۰

١٤٣١ هـ

مكة المكرمة. الجمعية - الطريق الثاني للحرم. ت ٥٢٦١٣٧٧.

لِلنَّاسِ الْمُنِيبِينَ وَأَنْ تَكْتُبُوا لِلنَّهْجِ الْبَشِيرِ وَالنَّوْزِعِ بِالزَّيَّاتِ ٣٣

شَرْحُ

عَقِيدَةِ الْأَمَلِ الْمَجْدِيِّ

مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّوَّاهِبِ

أَجَزَلَ اللَّهُ لَهُ الْمَشُوبَةُ وَالْمَغْفِرَةُ

لِمُعَالِي الشَّيْخِ

د. هَلَالُ بْنُ فُوزَارَةَ

غُفِرَ لَهُ وَلِوَالِدَيْهِ وَلِجَمِيعِ الْمُسْلِمِينَ

مَكْتَبَةُ بَيْتِ الْمَدِينَةِ

لِلنَّاسِ الْمُنِيبِينَ وَالنَّوْزِعِ بِالزَّيَّاتِ

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي يصف بالحق على الباطل فيدفعه فإذا هوز الله .
 والصلاة والسلام على نبينا محمد الذي جاء ببينا به الهدى وإيضاح الحقائق .
 وعلى آله وأصحابه تجوم الهدى وعقيد كل كافر ومنافق .
 أما بعد : فإن صلما أشرق في دعوة التوحيد - والله الحمد - في هذه
 البلاد على يد الشيخ الإمام المجدد : محمد بن عبد الوهاب - رحمه الله .
 وانفتحت على طيوس الشرق والبدع لم يرقه ذلك لأعداء الدين
 منه الكفار والمخالفين والمبتدعة والخرافيس . ساء منهم مع
 دعوة الرسل في كل زمانه ومكان فراعوا يردون التزم ويفترون
 الكذب على هذا الإمام وعلى دعوته (يريدون أن يطفئوا نور الله
 بأخواتهم ويأبى الله إلا أن يتم نوره ولو كره الكافرون) حتى إنهم
 شككوا في عقيدة الشيخ ونواياه إبقاء على عقائدهم الباطلة
 ونواياهم القبيحة . فجاءت إلى الشيخ منه أهالي القسم رسالة يستأثرونه
 فيها عن عقيدته فأجابهم برسالة يوضح فيها عقيدته وأنها عقيدة السلف
 الصالح التي جاء بها رسول الله صلى الله عليه وسلم وتلقاها عنه صحابته
 وسائر علماء أهل السنة والجماعة . وكنت قد التفتت إليه وبأن في شرح
 هذه الرسالة سجلا إلى اخرون من الطلبة جزاهم الله خيرا أو طلبوا
 مني الموافقة على نشرها فاذننت لهم بذلك لعل من قرأها يجد فيها فائدة
 أو ينهي عن خطأ أو صلى الله وسلم على نبينا محمد وآله وصحبه
 كتبته ضامن فوائده بغير الله الفوزان

١٤٢٩/٩/٧٤

رفع
عبد الرحمن النجدي
أسكنه الله الفردوس

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة الطبعة الأولى

الحمد لله الذي يقذف بالحق على الباطل فيدمغه فإذا هو زاهق،
والصلاة والسلام على نبينا محمد الذي جاء ببيان الهدى وإيضاح
الحقائق، وعلى آله وأصحابه نجوم الهدى، وغيط كل كافر ومنافق.

أما بعد: فإنه لما أشرقت دعوة التوحيد - والله الحمد - في هذه
البلاد على يد الشيخ الإمام المجدد: محمد بن عبد الوهاب رحمته الله
وانقشعت غيوم الشرك والبدع، لم يرق ذلك لأعداء الدين من الكفار
والمنافقين والمبتدعة والخرافيين، شأنهم مع دعوة الرسل في كل زمان
ومكان، فراحوا يُروِّجونُ التُّهم، ويفترون الكذب على هذا الإمام وعلى
دعوته، ﴿يُرِيدُونَ أَن يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَن يُتِمَّ نُورُهُ
وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾ [التوبة: ٣٢]، حتى إنهم شككوا في عقيدة
الشيخ ونواياه إبقاءً على عقائدهم الباطلة ونواياهم القبيحة.

فجاءت إلى الشيخ من أهالي القصيم رسالة يسألونه فيها عن
عقيدته، فأجابهم برسالة يوضح فيها عقيدته، وأنها عقيدة السلف
الصالح التي جاء بها رسول الله ﷺ، وتلقاها عنه صحابته، وسار عليها
أهل السنة والجماعة.

وكننت قد ألقيت دروساً في شرح هذه الرسالة سجلها الحاضرون
من الطلبة جزاهم الله خيراً، وطلبوا مني الموافقة على نشرها، فأذنت
لهم بذلك لعل من قرأها يجد فيها فائدة، أو ينبهني على خطأ،
وصلّى الله وسلم على نبيّنا محمد وآله وصحبه.

كتبه

صالح بن فوزان بن عبد الله الفوزان

في ١٤٣٦/٢/٧ هـ



بسم الرحمن الرحيم

المقدمة

الحمد لله رب العالمين، وصلى الله وسلم على نبيينا محمد،
وعلى آله وأصحابه أجمعين.

أما بعد:

فإن المسلمين في عصر الصحابة والتابعين كانت عقيدتهم معروفة
معلومة، هي ما جاء في كتاب الله وسنة رسول الله ﷺ وما تركهم عليه
رسول الله ﷺ.

كانت العقيدة معروفة في عصر الصحابة والتابعين والقرون
المفضلة، القرون الأربعة، وإن كان دخل في آخر هذه القرون شيء من
الاختلاف وظهور الفرق؛ كالخوارج والقدرية والشيعة، لكن كان الدين
قوياً وكان الإسلام عزيزاً، وكان أهل الشر يخفون ولا يظهرون شرهم،
فلما انقضت القرون المفضلة ظهرت الشرور وجاهر أهل الضلال
بضلالهم، من جهمية ومعتزلة وباطنية وشيعة، وغيرهم من الفرق
الضالة؛ كالصوفية والقبورية والنحل الباطلة، ولكن كان الإسلام أيضاً
قوياً في عصر الدولة الأموية، وكان العلماء لهم جهدهم ومكانتهم،
وكانوا يقاومون هذه الأفكار، فكان الزنادقة يُقتلون في عهد الدولة
الأموية؛ كما قُتل الجعد بن درهم وغيره لما جاهرُوا بزندقتهم.

ثم جاءت دولة بني العباس وكان أيضاً فيها قوة، في أول الدولة

قوة وللإسلام هبة، والعلماء لهم مكانة، وكان الأشرار لا يتمكنون من إظهار شرهم بحرية، فلما جاء آخر دولة بني العباس جاء المأمون العباسي ابن هارون الرشيد، الذي خرج على أخيه الأمين وقتله وحاز السلطة، وكان رجلاً قوياً وذكياً أيضاً وعالماً، ولكن داخله أهل الضلال، واتخذ منهم بطانة صاروا من حوله؛ كابن أبي دؤاد، وبشر المريسي، فاستمالوه إلى ضلالهم وعقيدتهم، فتأثر بهم، وزينوا له ترجمة الكتب الأجنبية، وأنشأ داراً للترجمة سموها دار الحكمة، وهي دار النعمة، وترجموا الكتب الرومية بما فيها من ضلال وشر، فجاءت العقائد الضالة من هذا الطريق لَمَّا تُرجمت هذه الكتب؛ كما ذكر الشيخ تقي الدين رحمته الله أنه لَمَّا تُرجمت الكتب الرومية زاد الشر^(١).

وفي النهاية أقتنعوا بالقول بخلق القرآن وأنه هو الحق، فاقنع بذلك، مسكوا قياده مع قوته وصلابته، فأهل الشر لا يُتْهَونَ بهم أبداً، والواجب إبعادهم عن الساحة، وإلا فإنهم يَدُسُّونَ شرهم، ويضعف معهم القوي.

فاقتنع المأمون بقولهم، وأراد حمل الناس على القول بخلق القرآن والعياذ بالله، كلام الله ﷻ المصدر الأول للشرعية أرادوا أن يجتثوه من الأمة، فيقولوا: إن القرآن مخلوق وليس هو كلام الله. فاقنع بهذا الرأي.

ولكن وقف الأئمة وفي مقدمتهم الإمام أحمد رحمته الله، وقفوا ضد هذه الفكرة الضالة موقفاً حازماً وأبوا أن يقولوا بخلق القرآن، وعُذِّبَ منهم من عُذِّبَ؛ كالإمام أحمد، وقُتِلَ منهم من قُتِلَ، ولكنهم صبروا

(١) انظر: «مجموع الفتاوى» لشيخ الإسلام ابن تيمية (٢٢/٥).

ووقفوا في وجه المعتزلة، فثبت الله بهم الدين، وثبت بهم العقيدة الصحيحة، ودحر أهل الشر.

وتوالى بعد المأمون أخوه المعتصم بن هارون الرشيد، ثم الواثق بن المأمون، أخذوا هذا المنهج وأرادوا حمل الناس على القول بخلق القرآن، وكلهم عذبوا الإمام أحمد وضربوه، ولكنه لم يعطهم كلمة واحدة، بل يقول: القرآن كلام الله. وإذا قالوا له؛ قال: هاتوا لي من القرآن أو من السنة دليلاً على قولكم، فيعودون عليه بالضرب، ويغمى عليه ﷺ، ولكنه أبى، حتى إنه سالت دماؤه ﷺ من الضرب، وغاب فكره من شدة الضرب، وصمد إلى أن جاء عصر المتوكل بن هارون الرشيد، فخلص الله به أهل السنة ونصر الحق، وقمع أهل البدع، ثم قتل المتوكل، اغتاله أهل الشر^(١).

وما زال الأمر في ضعف إلى أن جاء آخر خلفاء بني العباس واستوزر الشيعة، وهم أخبث من الجهمية، فاستوزر ابن العلقمي، ونصير الكفر الطوسي، فجرّوا عليه التتار المغول من المشرق الذين غزوا بلاد المسلمين واجتاحوها وقتلوا الخليفة، وأخذوا الكتب الإسلامية وألقوها في نهر دجلة، وقتلوا من المسلمين مئات الألوف، واجتاحوا بلاد المسلمين، وكان المسلمون يقاومونهم في كل بلد، وفي النهاية خذل الله التتار، ومنهم من أسلم.

وبقي الإسلام - والله الحمد - قوياً عزيزاً، ويقبض الله له من ينصره ويحميه ويدافع عنه، ظهر شيخ الإسلام ابن تيمية في وقت مذلّهم، الفِرَق تتجاذب الناس: صوفية، وجهمية، ومعتزلة، وقبورية،

(١) انظر تفصيل ذلك في: «البداية والنهاية» لابن كثير (٣٣٣/١٠) وما بعدها.

وشيعة، يعيش العالم الإسلامي في أمواج من الفتن، وفي هذه الأثناء ظهر شيخ الإسلام ابن تيمية، تخرج على كتب السلف الصالح النقية، ودَرَسَ الكتب الضالة والمنحرفة وعرف الشُّبه التي بُنيت عليها، وقام يدعو إلى الله ﷻ ويؤلف الكتب ويدرِّس، فنُفي وسُجن، لكنه لم يُثْبِتْ ذلك عن الجهاد: الجهاد بالسيف، فخاض المعارك وقاتل بالسيف، والجهاد بالقلم، والجهاد باللسان والحجة، حتى قَبِضَ الله له طلاباً حملوا علمه؛ كابن القيم وابن كثير والذهبي، وغيرهم من الأئمة الكبار، فانتشرت الدعوة، ويزغ فجر الدعوة والتجديد في دين الإسلام، والرد على الشُّبه وعلى الضلالات من شيخ الإسلام ابن تيمية وتلامذته رحمهم الله تعالى.

ثم جاءت حقبة متوالية ضَعُفَ فيها مذهب أهل السنة، وكَثُرَت البدع، وانتشرت الضلالات، بعد عصر شيخ الإسلام وتلاميذه، جاء عصر الركود وعصر الجمود وعصر التقليد الأعمى، وبلاد نجد ما كانت تُذكر، بل مغفول عنها، تُعتبر بادية أو شبه بادية، قرى ومزارع وبادية، ليس فيها مطعم لأحد، وكل بلدة عليها أمير يحكمها مستقل بها عن الآخر، فأمر عرقة لا يخضع لأمر الدرعية مع ما بينهما من التقارب، كل واحدة تعتبر مملكة مستقلة.

وكان علماء الحنابلة في نجد معينين بالفقه، يدوّنون الفقه ويحرّرونه ويؤلفون فيه وينسخونه ويدرسونه، أما في العقيدة فكانوا على عقيدة الأشاعرة وعقيدة الماتريدية، وعندهم تصوّف وعندهم بدع، وعندهم ما عند البلاد الأخرى، بل يزدون بكثرة الجهل بينهم في باديتهم وفي قراهم، نعم كان في القرى علماء لكنهم علماء فقه فقط، وكانوا يذهبون إلى الشام يتتلمذون على علماء الشام الحنابلة،

ويحملون عنهم الكتب والفقه في مذهب الإمام أحمد.

وهذا خيرٌ كثير، لكن العقيدة ليس لهم بها اهتمام، الناس كلٌّ على ما هو عليه، من صوفية وقبورية وشرّ، والسَّحرة لهم نشاط، والكُهان لهم نشاط، والقبائل تحكم بالأعراف القبلية، وهكذا.

وفي هذه الأثناء أظهر الله شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب، وأعطاه الله من الذكاء والفتنة ما جعله يدرك ما عليه الناس، فكان من صغره يقرأ ويلاحظ ويطلع في كتب الشيخين ابن تيمية وابن القيم، ويقرأ في كتب السلف، هو وحده فقط، ثم إنه لم يكتف ببلده، فسافر إلى البلاد الأخرى، سافر إلى مكة حاجاً وأخذ عن علمائها، وسافر إلى المدينة زائراً للمسجد النبوي وأخذ عن علمائها، ثم سافر إلى الأحساء وأخذ عن علمائها، ثم سافر إلى العراق، وقصد إلى البصرة، ولقي فيها من العلماء مَنْ لقي، وتلمذ عليهم وتعلم منهم ونسخ من الكتب، ثم أراد أن يسافر إلى الشام ولكن لم يتيسر له ذلك، ثم رجع إلى بلاده وكان حزيناً وأسىفاً مما عليه الناس، ولم يسعه السكوت على ما عليه الناس كما وسع علماء زمانه، فبدأ بالدعوة على بصيرة وهدى.

بدأ الدعوة في بلدة حريملاء، مقر أبيه حيث كان قاضياً فيها، ثم إنه لم يطب له المقام فيها فرحل إلى العيينة وكانت تحت إمرة ابن معمر، وعرض على أميرها هذه الدعوة فقبلها الأمير، وناصر الشيخ وقامت الدعوة، وبدأ الشيخ بتغيير المنكرات، فهدم القبة التي على قبر زيد بن الخطاب في العيينة، التي كان الناس يقصدونها، وأقام حد الزنا، فرجم الزانية التي اعترفت.

فلما بلغ أمير الأحساء ابن عريعر الخالدي غضب على ابن معمر، وتهذده بأن يقطع ما يعطيه من المرتب إن لم يطرد هذا المطرّوع

من بلده، فابن معمر عرض على الشيخ ما جاءه من التهديد، فالشيخ أراد أن يطمئنه فقال له: ما عند الله من الرزق خير لك مما يعطيك فلان، عليك أن تتوكل على الله، والله - جلّ وعلا - يكفي من توكل عليه، ويغنيك الله عن ذلك.

لكن الرجل ما اقتنع وطلب من الشيخ المغادرة، وغادر الشيخ ﷺ العيينة، إلى أين يذهب؟ ذهب إلى الدرعية، وكان فيها الأمير محمد بن سعود، وكان الأمير ابن سعود مثل غيره من الأمراء، يمشون على ما هم عليه، ويسمعون عن هذا المطوع الذي جاء للعيينة ويأخذون حذرهم منه، ولكن الشيخ ذهب إلى تلميذ له يقال له ابن سويلم في الدرعية، ونزل ضيفاً عنده، ولم يعلم به أحد، كان أمره خفية.

علمت امرأة الأمير بقدوم الشيخ، وكان قد هداها الله وسمعت بدعوة الشيخ واقتنعت بها، فقالت لزوجها الأمير محمد بن سعود: هذا العالم الذي جاء إلى بلادك رزق ساقه الله إليك، فاغتنمه قبل أن يأخذه غيرك. فما زالت به حتى اقتنعت بقولها، فقال: قولوا له يجيئني، فقالت: لا، إذا طلبته قال الناس: يريد أن يعدّبه، أو يريد أن يقتله، لكن اذهب له أنت لكي يقدره الناس - انظر إلى حنكتها وسياستها رحمها الله - فذهب الأمير إلى بيت ابن سويلم، وكان ابن سويلم خائفاً على الشيخ، ولما جاء الأمير زاد خوفه، فدخل الأمير على الشيخ وسلم عليه، وعرض عليه الشيخ أمره فشرح الله صدره لهذه الدعوة وقبلها، ووعد الشيخ بأن يناصره وأن يقوم معه، وتعاهدا على ذلك.

ومن ذلك الوقت قامت الدعوة في الدرعية، وجلس الشيخ للتدريس والمناصحة والكتابة، وصار الطلاب يتوافدون عليه، ووجد من يأويه ويناصره، وصار يكاذب البلدان يدعوهم إلى الله، ثم إنهم كوّنوا الجيش

للجهاد فغزوا ما حولهم من البلدان، ونصرهم الله على ما حولهم من البلدان، ودخلت تحت ولاية الأمير محمد بن سعود، فبدلاً من كونه أميراً على الدرعية فقط صار أميراً على نجد كلها، ودخلت البلاد تحت إمرته، وقام جيش الجهاد في سبيل الله ﷻ، وقامت الدعوة^(١).

في هذه الفترة أهل الشر صاروا يلبسون على الناس فيقولون: إن ابن عبد الوهاب يريد يغير دين المسلمين، وأنه جاء بدين جديد، وأنه جاء يكفر المسلمين، وأنه، وأنه.

فأهل القصيم، كتبوا له يسألونه، وهذا شيء طيب أنك لا تصدق الشائعات فتكتب للشخص تسأله، كتبوا يسألونه عن عقيدته؛ لأنها شُوِّهت عندهم، وقيل: إنه رجل خرج يريد أن يُكفر الناس، ويقتل الناس، ويغير دين الناس، وقيل ما قيل.

فكتب الشيخ رحمه الله هذه العقيدة، ليبين عقيدته، وأن عقيدته هي عقيدة أهل السنة والجماعة، وأنه ما جاء بشيء جديد، وأن ما نُسب إليه كذب، وكتب غير هذه الرسالة في ردوده الموجودة في «الدر السنية» على الشبهات التي وُجِّهت إليه، ومنها كتاب «كشف الشبهات»، أجاب عن الشبهات التي أثاروها حوله.

فهذا أصل هذه الرسالة أنها جواب عن سؤال عن عقيدته، وكان في القصيم علماء أيضاً، وكانوا على اتصال بعلماء الشام الحنابلة، فلما بلغهم خبر الشيخ وما أُثير حوله كتبوا إليه يسألونه عن عقيدته، فكتب رحمه الله هذه الرسالة يبين فيها عقيدته، وما هو عليه، ويدفع ما شُبِّهه ضده.

(١) انظر: «عنوان المجد في تاريخ نجد» (١/٣١) وما بعدها.

وهذه حالة الدعوة إلى الله، الذين يدعون إلى الله لا بد أن ينالهم شيء من الأذى والتهديد والتخويف، ولكنهم يصبرون على ذلك، ويثبتون عليه، ويجيبون عن الشبهات التي تعترض سبيلهم، وهذا مما يؤكد على أن الداعية يجب أن يكون عالماً يستطيع أن يجيب عن الشبهات، وأن يبين الحق من الباطل، وأن يكون مسلحاً بالعلم.

الشيخ رحمه الله ما باشر هذه الدعوة العظيمة إلا بعد أن تأهل لها، بعد أن تعلّم والتقى بالعلماء في البلاد التي سافر إليها، وقرأ الكتب، ثم بعد ذلك باشر الدعوة وهو مسلّح بالعلم والحجج، فنصره الله ﷻ مع إخلاص النية لله ﷻ، وأنه لا يريد علواً في الأرض ولا فساداً، ولا مالاً ولا جاهاً، وإنما يريد وجه الله ﷻ، ويريد نصرة هذا الدين وبيان الحق والنصح للخلق، فهو مشفق على الخلق أن يهلكوا، وهو بينهم ولديه معرفة بالحق، فرأى أن يقوم بالدعوة إلى الله، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، فرأى أنه لا يسعه - رحمه الله تعالى - إلا هذا.

قال شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب - رحمه الله تعالى - في رسالته إلى أهل القصيم لما سأله عن عقيدته:

بسم الله الرحمن الرحيم

أشهدُ الله، ومن حضرني من الملائكة، وأشهدكم أنني أعتقد ما اعتقدته الفرقة الناجية، أهل السنة والجماعة.

قوله: «أشهدُ الله ومن حضرني من الملائكة وأشهدكم»، كأن هذا مأخوذاً من قوله تعالى: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُوا الْعِلْمِ﴾ [آل عمران: ١٨]، فهو يُشهد الله - جلّ وعلا -، ويُشهد الملائكة، ويُشهد العلماء على عقيدته، وأنه ما جاء بشيء جديد أو بتغيير لدين الله كما يُقال عنه، وإنما جاء بالحق الصريح.

وقوله: «أني أعتقد ما اعتقدته الفرقة الناجية»، عقيدة الفرقة الناجية هي التي قال فيها النبي ﷺ: «ستفترق هذه الأمة على ثلاث وسبعين فرقة، كلّها في النار إلا واحدة»، قالوا: من هي؟ قال: «من كان على مثل ما أنا عليه اليوم وأصحابي»^(١).

(١) أخرجه الترمذي في «سننه» (٢٦٤١)، والحاكم في «المستدرک» (١/١٢٩) وغيرهما من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص ؓ.

وأخرجه ابن حبان في «صحيحه» (١٢٥/١٥) رقم (٦٧٣١)، وأبو داود في «سننه» (٤٥٩٦) وغيرهما من حديث أبي هريرة ؓ.

وجاء عن جماعة آخرين من أصحاب النبي ﷺ. انظر: «السنة» لابن أبي =

سُميت الناجية لأنها نجت من النار، كل هذه الفرق في النار إلا هذه الفرقة، فهي الناجية من النار، وهذه أوصافها:

أولاً: أنها الناجية.

ثانياً: أنهم «أهل السنة»، الذين يأخذون بالسنة، وهي طريقة الرسول ﷺ. وهي تعني القرآن وتعني الأحاديث الصحيحة، ما كان عليه الرسول ﷺ؛ كما قال: «من كان على مثل ما أنا عليه اليوم وأصحابي»، ولم يأخذوا بمذهب الجهمية أو المعتزلة أو الخوارج أو غيرهم من الفرق، إنما أخذوا منهج أهل السنة المتمسكين بالسنة.

ثالثاً: «والجماعة»، سُموا بالجماعة؛ لأنهم مجتمعون على الحق، ليس بينهم اختلاف، لا يختلفون في عقيدتهم، إنما عقيدتهم واحدة، وإن كانوا يختلفون في المسائل الفقهية والمسائل الفرعية المستنبطة، فهذا لا يضر، الاختلاف في الفقه لا يضر؛ لأنه ناشئ عن اجتهاد، والاجتهاد يختلف، والناس ليسوا على حدٍّ سواء في ملكة الاجتهاد، أما العقيدة فإنها لا تقبل الاجتهاد، بل يجب أن تكون واحدة؛ لأنها توقيفية، قال تعالى: ﴿إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُونِ﴾ [الأنبياء: ٩٢]، هذه أمة واحدة لا تقبل الاختلاف، تعبد رباً واحداً، وفي الآية الأخرى: ﴿وَلَنْ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ زُبُرًا كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ﴾ [المؤمنون: ٥٢، ٥٣].

دَمَّ الذين اختلفوا؛ لأن الاختلاف في العقيدة لا يجوز، فالله أمرهم أن يكونوا أمة واحدة فعصوه، ﴿فَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ زُبُرًا﴾، أي:

= عاصم (٦٣ - ٦٩)، ونظم المتنائر من الحديث المتواتر للكتاني (ص ٤٥) وما بعدها.

كُتِباً؛ كما قال قتادة ومجاهد^(١)، كل واحد عنده كتاب، وكل واحد عنده عقيدة، وعقيدة هذا غير عقيدة هذا، ﴿كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ﴾ كلٌ يرى أنه على الحق وغيره على الباطل، لا يقول: نرجع إلى كتاب الله وسنة رسول الله كما قال تعالى: ﴿فَإِنْ نَزَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ [النساء: ٥٩]، بل كلٌ يقول إنه على الحق وحده ﴿كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ﴾ ومقتنع بما لديه، بل ومتعصب له، ولا يرى أن قوله عُرضة للخطأ والصواب.

* * *

(١) أثر قتادة أخرجه عبد الرزاق في «تفسيره» (٤٦/٣)، والطبري في «تفسيره» (٢٩/١٨).

وأثر مجاهد أخرجه الطبري أيضاً في «تفسيره» (٣٠/١٨). وانظر: «الدرر المشورة» (١٠٣/٦).

من الإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله والبعث بعد الموت، والإيمان بالقدر خيره وشره.

هذه أصول الإيمان وأركانها، يؤمن بها الشيخ، وهي: الإيمان بالله، وملائكته، وكتبه، ورسله، واليوم الآخر، والإيمان بالقدر خيره وشره؛ كما في حديث جبريل لما سأل النبي ﷺ بحضرة أصحابه، فقال: أخبرني عن الإيمان، فقال: «الإيمان أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر، وتؤمن بالقدر خيره وشره»^(١). قال العلماء: هذه أركان الإيمان.

والإيمان له أركان، وله شعب، أركانه ستة، وشُعبه: «بضع وسبعون أو بضع وستون شعبة، فأفضلها: قول لا إله إلا الله، وأدناها: إماطة الأذى عن الطريق»^(٢)، فالإيمان له شعب كثيرة، وأما أركانها - أي جوانبه التي يقوم عليها - فهي ستة أركان:

الركن الأول: الإيمان بالله، وهو الأساس، والإيمان بالله يشمل أنواع التوحيد الثلاثة: توحيد الربوبية، وتوحيد الألوهية، وتوحيد الأسماء والصفات.

الركن الثاني: الإيمان بالملائكة، أنهم عبادٌ من عباد الله تعالى لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يأترون، خلقهم الله من نور، وهم من عالم الغيب الذين لا نراهم، ولكن نؤمن بهم، وقد جعلهم الله أصنافاً، كل صنف من الملائكة له عمل يقوم به في هذا الكون، فمنهم الحفظة الذين يحفظون أعمال بني آدم ويكتبونها ﴿وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ ۝ كِرَامًا

(١) أخرجه مسلم في «صحيحه» (٨) من حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه، وأخرجه البخاري (٥٠، ٤٧٧٧)، ومسلم (٩، ١٠) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.
(٢) أخرجه مسلم في «صحيحه» (٣٥) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

كثِيرِينَ ﴿١١﴾ يَتْلُمُونَ مَا تَقْعَلُونَ ﴿١٢﴾ [الانفطار: ١٠ - ١٢]، ومنهم حملة العرش، ومنهم الموكل بالوحي وهو جبريل عليه السلام، ومنهم الموكل بالقطر وهو ميكال، ومنهم الموكل بالموت: وهو ملك الموت، ومعه ملائكة الموت، ومنهم أصناف لا يعلمها إلا الله ﷻ: ﴿وَمَا يَعْلَمُ جُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ﴾ [المدثر: ٣١]، جنود الله ﷻ كثيرة.

الركن الثالث: الإيمان بالكتب التي أنزلها الله على الرسل، فالله - جل وعلا - أرسل الرسل وأنزل الكتب من عنده سبحانه، بوحيه وشرائعه وأمره ونهيه، منها التوراة، ومنها الإنجيل، ومنها الزبور، ومنها القرآن، ومنها كتب لم يذكرها الله لنا، ولكننا نؤمن بها جملة، ونؤمن بما ذكره الله باسمه مفضلاً، وآخرها وأعظمها: القرآن العظيم الذي أعجز الثقلين - الجن والإنس - على أن يأتوا بسورة واحدة من مثله.

الركن الرابع: الإيمان بالرسل الذين أرسلهم الله بشرائعه ودينه لهداية خلقه، الله - جلّ وعلا - أرسل الرسل ليبين للناس ما يضرهم وما ينفعهم، ويبين لهم دينهم، والله - جلّ وعلا - أقام الحجة بهم ﴿رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ﴾ [النساء: ١٦٥]، أما عددهم فلا يعلمهم إلا الله، وهم كثيرون، ومنهم من سمى الله لنا في قوله تعالى: ﴿وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَن نَّشَاءُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ﴾ ﴿٨٦﴾ وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ كُلًّا هَدَيْنَا وَنُوحًا هَدَيْنَا مِن قَبْلُ وَمِن ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَمُوسَى وَهَارُونَ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿٨٧﴾ وَكَرَرْنَا وَنَحْنُ وَعِيسَى وَإِلْيَاسَ كُلٌّ مِّنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿٨٨﴾ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيُوسُفَ وَلُوطًا وَكُلًّا فَضَّلْنَا عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿٨٩﴾ [الأنعام: ٨٣ - ٨٦]. فهؤلاء سَمَاهم الله،

فنؤمن بهم بأعيانهم، ومن لم يسمه الله نؤمن به جملة.

قال الله - جلّ وعلا - : ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِّن قَبْلِكَ مِنْهُمْ مَن قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَّن لَّمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ﴾ [غافر: ٧٨]، فنؤمن بهم جميعاً من سَمَى الله ومن لم يسم منهم، فَمَن كفر بنبي واحد كفر بالجميع، فلا بدّ من الإيمان بهم جميعاً، ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيُرِيدُونَ أَن يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيَقُولُوا نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ وَيُرِيدُونَ أَن يَحْجُذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سُبُلًا ۖ أُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا﴾ [النساء: ١٥٠، ١٥١]، والله - جلّ وعلا - قال لنا: ﴿قُولُوا ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ إِلَّا مِن رَّبِّنَا وَلِتُنْفِذَ الْوَعْدَ الَّذِي لَدُنَّا ۚ وَمَا أَوْفَىٰ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَمَا أَوْفَىٰ الَّذِينَ يَلْعَنُونَ مِن رَّبِّهِمْ لَا تُفْرِقُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِّنْهُمْ وَتَحْنُ لَهُمْ مُسْلِكُونَ﴾ [البقرة: ١٣٦].

الركن الخامس: الإيمان باليوم الآخر، وهو البعث بعد الموت؛ لأن الدنيا دار عمل، والآخرة دار جزاء، والدنيا مزرعة للآخرة، فهي دار عمل وليس فيها جزاء، والآخرة دار جزاء وليس فيها عمل، لا بدّ من الإيمان باليوم الآخر، من لم يؤمن باليوم الآخر فهو كافر، قال تعالى: ﴿زَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَن لَّنْ يُعَذِّبَ قُلَ لَّن رَّبِّيَ لُبْعَثَ ثُمَّ لَنُنَبِّئَنَّ بِمَا عَمِلْتُمْ﴾ [التغابن: ٧]، أيها الإنسان تعيش في هذه الدنيا وتأكل وتشرب وتكفر وتفسق كأنه ليس أمامك بعث وحساب وجزاء، فالله - جلّ وعلا - جعل الآخرة للجزاء، وهذا عدل منه سبحانه أنه لا يضيع عمل العاملين، يجازي كلّ بعمله: ﴿أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ﴾ [المؤمنون: ١١٥]، لو لم يكن هناك بعث لصار الخلق عبثاً، والله سبحانه منزّه عن العبث.

الركن السادس: الإيمان بالقدر، والقدر هو سرّ الله - جلّ وعلا - ،

والقدر هو ما قدره الله مما كان وما يكون إلى أن تقوم الساعة، جرى القلم بالمقادير، وكُتِبَ في اللوح المحفوظ ما هو كائن إلى يوم القيامة، فلا يقع شيء إلا بقدر ﴿إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ﴾ [القرن: ٤٩]، فالأمر ليست عبثاً أو أنفاً، بل هي مقدرة من قبل ﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا﴾ [الحديد: ٢٢]، قوله: ﴿كِتَابٍ﴾ هو اللوح المحفوظ، وقوله: ﴿قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا﴾ يعني: نخلقها ونوجدتها.

والإيمان بالقدر على أربع مراتب:

المرتبة الأولى: الإيمان بعلم الله - جلّ وعلا - الأزلي الأبدي المحيط بكل شيء، أي: نعتقد أن الله عَلم كل شيء، عَلم ما كان وما يكون.

المرتبة الثانية: الإيمان بأن الله كتب في اللوح المحفوظ ما هو كائن إلى يوم القيامة.

المرتبة الثالثة: مرتبة المشيئة والإرادة، ما شاء الله كان، وما لم يشأ لم يكن.

المرتبة الرابعة: مرتبة خلق الأشياء في أوقاتها المقدرة لها، كل شيء في وقته، كل شيء في حينه الذي قدره الله - جلّ وعلا - .

لا بدّ من الإيمان بهذه المراتب الأربع: مرتبة العلم، مرتبة الكتابة، مرتبة المشيئة، مرتبة الخلق والإيجاد. هذا هو الإيمان بالقضاء والقدر.

ومن الإيمان بالله: الإيمان بما وصف به نفسه في كتابه، وعلى لسان رسوله ﷺ من غير تحريف ولا تعطيل.

لما ذكر أركان الإيمان بيّن ما يدخل في الأول، وهو الإيمان بالله، أنه يدخل فيه الإيمان بالأسماء والصفات، فمن جحد الأسماء والصفات لم يكن مؤمناً بالله الإيمان الصحيح، وهذا ردٌّ على المعطلة الذين عطلوا أسماء الله وصفاته لأنهم لم يؤمنوا بالأسماء والصفات.

فمن الإيمان بالله الإيمان بأسماء الله وصفاته الواردة في الكتاب والسنة «من غير تحريف ومن غير تعطيل»، التحريف: هو التغير، أي: تغيير الألفاظ، أو تغيير المعاني، هذا هو التحريف.

تُحرّف الألفاظ بأن يُزاد فيها أو يُنقص، مثل: «استوى» قالوا: «استولى»، هذا تحريف لفظ، حيث زادوا حرفاً.

ومن تحريف المعنى: تفسير الاستواء بالاستيلاء، وتفسير اليد بالقدرة، وتفسير الوجه بالذات، هذا من تحريف كلام الله ﷻ، قال تعالى: ﴿يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ﴾ [النساء: ٤٦].

قوله: «ومن غير تعطيل»، التعطيل هو: جحد الأسماء والصفات وإخلاء الله منها.

* * *

بل أعتقد أن الله ﷻ: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: ١١]، فلا أنفي عنه ما وصف به نفسه، ولا أحرّف الكلم عن مواضعه، ولا ألحد في أسمائه وآياته.

المؤلف - رحمه الله تعالى - يعتقد ما دلّت عليه هذه الآية؛ لأنها ميزان في جميع الأسماء والصفات ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ في أسمائه وصفاته، وإن كانت أسماؤه تشترك مع أسماء المخلوقين في ألفاظها ومعانيها لكن لا تشبهها في حقيقتها وكيفيتها، فالاشتراك في اللفظ وأصل المعنى لا يقتضي الاشتراك في الحقيقة والكيفية؛ كما قال تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ في هذا رد على المعطلة، فنفي عن نفسه المثلية، وأثبت لنفسه الأسماء والصفات، السمع والبصر، فدلّ على أنّ إثبات الأسماء والصفات لا يقتضي التشبيه. وقوله: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ هذا فيه نفي ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ هذا فيه إثبات، نفى عن نفسه المثلية، وأثبت لنفسه الأسماء والصفات.

وقوله: «لا أنفي عنه ما وصف به نفسه»؛ كما فعلت المعطلة.

وقوله: «لا ألحد»، الإلحاد في اللغة هو: الميل، والإلحاد في الأسماء والصفات هو: الميل بها عن مدلولها إلى مدلول باطل؛ كتفسير الوجه بالذات واليد بالقدرة أو النعمة، وهكذا. هذا تحريف للكلم عن مواضعه، قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي آيَاتِنَا لَا يَخَفُونَ عَلَيْنَا﴾ [نصت: ٤٠]، ﴿يُلْحِدُونَ﴾ يعني: يميلون بها إما بجحدها كما فعلت المعطلة، وإما بتشبيهها بصفات خلقه كما فعلته الممثلة، وإما بالزيادة عليها شيئاً لم يثبت الله ولا رسوله ﷺ، وإما بجعلها أسماءً للأصنام كاللآل والعزى... إلى آخره.

ولا أَكَيْفَ، ولا أَمْثَل صفاته تعالى بصفات خلقه؛ لأنه تعالى لا سَمِيَّ له ولا كَفَوْ، ولا نِدَ له، ولا يُقَاس بخلقه، فإنه سبحانه أعلم بنفسه وبغيره، وأصدق قِيلاً وأحسن حديثاً.

هذا القسم الثاني من الضَّلَال في أسماء الله وصفاته: المُمَثِّلَة، زادوا في الإثبات وَعَلَوْا في الإثبات، ولم يفرقوا بين صفات الله وصفات خلقه، ولا بين أسمائه وأسماء خلقه، هؤلاء مشبهة والعباد بالله؛ ولهذا قال أهل العلم: «المعطل يعبد عدماً والممثل يعبد صنماً»^(١). فقولهم: المعطل يعبد عدماً؛ لأن الذي ليس له أسماء وصفات: عدم، والممثل يعبد صنماً من البشر؛ لأنه جعل الله مثل البشر، تعالى الله عن ذلك.

فقوله: «ولا أَكَيْفَ، ولا أَمْثَل صفاته تعالى بصفات خلقه»، يعني: لا أعلم كيفيتها ولا مثليتها، وإنما هذا من علم الله - جلّ وعلا -، لا يعلم كيفية صفاته إلا هو، ولا يعلم كيفية ذاته إلا هو ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا﴾ [طه: ١١٠]، فالمؤمنون يعلمون ربهم، وأنه هو ربهم وخالقهم، ويعلمون وجوده وكماله، لكن لا يحيطون به.

وقوله: «لا سَمِيَّ له»، يعني: لا أحد يستحق اسمه على الحقيقة، وليس معنى «لا سَمِيَّ له»: لا أحد يُسَمَّى باسمه؛ لأنه يُسَمَّى المخلوق: العزيز، والمليك، يُسَمَّى المخلوق بما يوافق اسم الخالق في الحروف

(١) انظر: «الجواب الصحيح» لشيخ الإسلام ابن تيمية (٤/٤٠٦)، و«منهاج السنة النبوية» (٢/٥٢٦)، و«مجموع الفتاوى» (٥/١٩٦)، و«الصواعق المرسلّة» لابن القيم (١/١٤٨).

والمعنى، لكن لا يوافقه في الكيفية، فمعنى «لا سَمِيَّ» يعني: لا أحد يستحق اسمه على الحقيقة؛ كما قال تعالى: ﴿فَاعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا﴾ [مريم: ٦٥]، أي لا أحد يساوي الله - جلّ وعلا - في أسمائه وصفاته.

وقوله: «ولا كفو»؛ كقوله تعالى: ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾ [الإخلاص: ٤]، أي لا أحد يكافيه سبحانه ويساويه - جلّ وعلا -.

وقوله: «ولا ند له»، الند: هو المثل أيضاً، ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا﴾ جمع ند، وهو المثل، ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا لِّيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِهِ قُلْ تَمَتَّعُوا فَإِنَّ مَصِيرَكُمْ إِلَى النَّارِ﴾ [إبراهيم: ٢٠]، فالذين عبدوا الأصنام جعلوها أنداداً لله، مشابهة له ﷻ، وإلا لماذا عبدوها معه؟ ولهذا يوم القيامة يقولون: ﴿تَاللَّهِ إِنْ كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ [١٧] إِذْ سَأَلْتُمْ رَبِّيَ الْعَالَمِينَ ﴿٨﴾ [الشعراء: ٩٧، ٩٨]، يعترفون أنهم ساووه برب العالمين في الدنيا، فاستحقوا النار يوم القيامة من باب التحسر. قال تعالى: ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَقُولُ لَوْ كُنَّا نَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ يَرْزُقُنَا مِنْ غَيْرِهِ لَأَبْرَأْنَا مِنْ آلِهَتِنَا﴾ [الأنعام: ١]، يعني: يساوون به غيره من المخلوقين.

وقوله: «ولا يُقَاسُ بخلقه»، فهو سبحانه لا يُقَاسُ بخلقه في أسمائه وصفاته، فالأسماء والصفات وإن كانت تشترك في اللفظ وجملة المعنى لكنها تختلف في الحقيقة والكيفية.

وقوله: «فهو سبحانه أعلم بنفسه وبغيره»، هو أعلم بنفسه وأما غيره فلا يعلم عن الله إلا ما علمه الله - جلّ وعلا -؛ الملائكة تقول: ﴿سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا﴾ [البقرة: ٣٢]، والله - جلّ وعلا - يقول لنبيه: ﴿وَقُلْ رَبِّيَ زِدْنِي عِلْمًا﴾ [طه: ١١٤]، والله - جلّ وعلا - يقول: ﴿وَقَوِّقْ كُلَّ ذِي عِلْمٍ﴾ [يوسف: ٧٦]، ويقول: ﴿وَمَا أَوْتِيْتُمْ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا لِيَلْجَأَ

[الإسراء: ٨٥]، فهو سبحانه أعلم بنفسه وبغيره، وأما غيره فلا يعلم حقيقة الله وكيفية الله - جلّ وعلا -، لا يعلمها إلا الله ﷻ.

وقوله: «وَأَصْدَقُ قِيلًا وَأَحْسَنُ حَدِيثًا»؛ كما في القرآن: ﴿وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا﴾ [النساء: ١٢٢]، ﴿وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا﴾ [النساء: ٨٧]، لا أحد أحسن من الله ولا أصدق من الله، والله قال في كتابه أنه سميع، وأنه بصير، وأنه حكيم، وأنه علیم، وأن له وجهًا، وأن له يدين، قال هذا عن نفسه سبحانه وتعالى، فهو أعلم بنفسه.

ثم يأتي هؤلاء المعطلة ويقولون: هذا لا يليق بالله، ما يليق بالله أن يقال: له وجه، ولا يقال: له يد، ولا يقال: إنه سميع ولا بصير؛ لأن هذه الصفات في الخلق موجودة وإذا أثبتناها شبهنا الله بخلقه!!.

* * *

فَنَزَّهَ نَفْسَهُ عَمَّا وَصَفَهُ بِهِ الْمَخَالِفُونَ مِنْ أَهْلِ التَّكْيِيفِ
وَالْتُمَثِيلِ، وَعَمَّا نَفَاهُ عَنْهُ النَّافُونَ مِنْ أَهْلِ التَّحْرِيفِ وَالتَّعْطِيلِ،
فَقَالَ: ﴿سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾ (٧٥) ﴿وَسَلَّمَ عَلَى الْمُرْسَلِينَ﴾
(٧٦) وَلَحَمَدُ اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (٧٧) [الصفات: ١٨٠ - ١٨٢].

نَزَّهَ نَفْسَهُ ﷺ عَنْ مَذْهَبِ الطَّائِفَتَيْنِ - مَذْهَبِ الْمُثَلَّةِ، وَمَذْهَبِ
الْمُعْطَلَةِ - وَأَثَبَ لِنَفْسِهِ الْأَسْمَاءَ وَالصِّفَاتِ عَلَى مَا يَلِيقُ بِجَلَالِهِ ﷺ؛
وَلِهَذَا قَالَ: ﴿سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ﴾ (٧٦) [الصفات: ١٥٩]، وَقَالَ:
﴿سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [الطور: ٤٣]، نَزَّهَ نَفْسَهُ عَنْ ذَلِكَ.

هَذَا هُوَ الْمَذْهَبُ الْحَقُّ، وَهُوَ الَّذِي عَلَيْهِ أَهْلُ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ،
وَهُوَ الَّذِي قَالَ الشَّيْخُ - رَحِمَهُ اللَّهُ - إِنَّهُ عَقِيدَتُهُ وَمَعْتَقَدُهُ.

قَالَ تَعَالَى: ﴿سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾ (٧٥)، نَزَّهَ نَفْسَهُ
عَمَّا يَصِفُهُ بِهِ أَهْلُ التَّعْطِيلِ وَأَهْلُ التَّمَثِيلِ، ثُمَّ قَالَ: ﴿وَسَلَّمَ عَلَى الْمُرْسَلِينَ﴾
(٧٦) سَلَّمَ عَلَيْهِمْ لِسَلَامَةٍ مَا قَالُوهُ فِي اللَّهِ ﷻ لِسَلَامَتِهِ مِنَ الْعَيْبِ
وَالنَّقْصِ، فَالْمُرْسَلُونَ وَصَفُوا اللَّهَ بِمَا وَصَفَ بِهِ نَفْسَهُ؛ لِذَلِكَ سَلَّمَ اللَّهُ
عَلَيْهِمْ، وَخَتَمَ الْآيَاتِ بِقَوْلِهِ: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (٧٧) لَهُ الثَّنَاءُ
كُلُّهُ وَالْحَمْدُ كُلُّهَا، لَا يَسْتَحِقُّهُ إِلَّا هُوَ ﷻ.

فَهَلْ بَعْدَ هَذَا الْبَيَانِ يَظُنُّ أَحَدٌ أَنَّ الشَّيْخَ عِنْدَهُ شَيْءٌ يَخَالِفُ بِهِ
أَهْلَ الْعِلْمِ كَمَا يَتَّهِمُهُ خَصْمُوهُ؟ الْجَوَابُ: لَا، فَهَذِهِ عَقِيدَتُهُ وَاضِحَةٌ نَقِيَّةٌ
مِمَّا يَرْمُونَهُ بِهِ مِنَ الشُّبُهَاتِ.

والفرقة الناجية وسطاً في باب أفعاله تعالى بين القدرية والجبرية.

لما ذكر الشيخ رحمته في أول الرسالة أصول الإيمان، وهي: الإيمان بالله، وملائكته، وكتبه ورسله، واليوم الآخر، والإيمان بالقدر خيره وشره، ويُنَّ أنه على عقيدة السلف في أسماء الله وصفاته مخالفاً بذلك فرقتي المعطلة والمشبهة والممثلة، وقرّر هذا الأصل، الذي هو داخل في الإيمان بالله ﷻ؛ لأن الإيمان بالله يشمل: الإيمان بتوحيد الربوبية، والإيمان بتوحيد الألوهية، والإيمان بتوحيد الأسماء والصفات.

ثم ذكر فيه هذه الجملة ما يتعلق بالأصل الأخير وهو الإيمان بالقدر؛ لأن هذا وقع فيه خلافاً وتفرق بين طوائف القدرية والجبرية.

أما القدرية فالمراد بهم: الذين ينفون القدر، وهم المعتزلة أتباع واصل بن عطاء، سموا بالمعتزلة لأنهم اعتزلوا مجلس الحسن البصري رحمته، وكوّنوا لهم جماعة وتبنوا مذهباً في التوحيد يخالف مذهب أهل السنة والجماعة. وأيضاً في أصول الإيمان جعلوا لهم أصولاً غيرها، وهي الأصول الخمسة، وهي:

الأول: التوحيد، ويريدون به نفي الصفات، يسمون نفي الصفات توحيداً؛ لأن إثبات الصفات يقتضي تعدد الآلهة عندهم.

والثاني: العدل، ويريدون به نفي القضاء والقدر؛ لأنهم يقولون: إثبات القضاء والقدر يلزم عليه الجور والظلم في حق الله تعالى، حيث يعذب عباده على شيء قدره عليهم.

والثالث: الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، ويريدون به الخروج على ولاية الأمور، فالذي يخرج على الولاية، هذا هو الذي يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر عندهم.

والرابع: المنزلة بين المنزلتين، وهذه هي التي خالفوا واعتزلوا من أجلها مجلس الحسن، لما سُئل الحسن عليه السلام عن حكم مرتكب الكبيرة، أجاب بما عليه أهل السنة والجماعة، قال: «هو مؤمن ناقص الإيمان»، فلا يُكْفَر كما تُكْفَر الخوارج، ولا يوصف بالإيمان الكامل؛ كما تقوله المرجئة، بل هو مؤمن ناقص الإيمان، فهو مؤمن بإيمانه فاسق بكبيرته.

فلما أجاب الحسن بهذا الجواب، وكان واصل بن عطاء تلميذاً له، قال: أنا أقول: إنه لا مؤمن ولا كافر، بل هو في المنزلة بين المنزلتين، يخرج من الإيمان ولكنه لا يدخل في الكفر، فهو في المنزلة بين المنزلتين، لا مؤمن ولا كافر، فإن مات ولم يتب فإنه يكون خالداً في النار؛ كما تقوله الخوارج، فأحدثوا القول بالمنزلة بين المنزلتين وعُرفوا بذلك^(١).

والخامس: إنفاذ الوعيد، ويريدون به أن النار لا يخرج منها من دخلها، فأوجبوا خلود مرتكب الكبيرة من أهل القبلة في النار، وقالوا: من استحق العذاب لا يستحق الثواب.

ومحط البحث الآن في الأصل الثاني وهو العدل، وأما مرتكب الكبيرة فيأتي بعده مباشرة.

(١) انظر: «الملل والنحل» للشهرستاني (٤٨/١)، و«سير أعلام النبلاء» (٥/٤٦٤).

فالعَدَل: وهو نفي القدر عندهم، وهذا غلط فيه المَعْتَزلة والجبرية، وهما على طرفي نقيض.

فالمَعْتَزلة يقولون: إن العبد يستقل بفعله وليس الله فيه قضاء ولا قدر، وإنما العبد هو الذي يستقل بفعله، والأمر أنف - يعني مستأنف - لم يُقَدَّر ولم يُكْتَب في اللوح المحفوظ، وغلاتهم يقولون: ولم يعلمه الله قبل وقوعه. فينفون العلم، وهؤلاء كفَّار بلا شك؛ لأنهم إذا نفوا العلم فهم كفار.

أما جمهورهم فيقولون: الله يعلمه ولكنه لم يقدره، وإنما علم أن هذا سيقع لكنه بدون تقديره منه ﷻ.

وشيخ الإسلام ابن تيمية في «الواسطية» يقول^(١): إن الصنف الأول وهم الذين ينفون العلم انقرضوا. أو القائل به منهم قليل في وقت الشيخ، أما الآخرون فلا يزالون إلى الآن باقون يقولون: إن الله يعلمه لكن لم يقدره، وإنما العبد هو الذي أحدثه بدون أن يقدره الله عليه.

هؤلاء هم القدرية، سموا بالقدرية لأنهم ينفون القدر، فيغلون في إثبات أفعال العباد ويقولون: هم الذين يوجدونها بدون أن يقدرها الله عليهم.

وأما الجبرية: فهم الجهمية ومن أخذ بقولهم، فهم على النقيض، يغلون في إثبات القدر والمشية وينفون أفعال العباد، ويقولون: العبد مجبور ليس له اختيار في أفعاله، وإنما يُحَرِّك كما تُحَرِّك الريشة في الهواء، أو هو كالमित بين يدي الغاسل يقلبه، ليس له اختيار. فهم

(١) انظر: «العقيدة الواسطية» (ص ٣٦).

غلوها في إثبات القدر وإرادة الله ﷻ، ونفوا أفعال العباد، واعتبروهم مُجْبَرِينَ على أفعالهم ليس لهم فيها اختيار ولا مشيئة، ولذلك سموها بالجبرية لأنهم يقولون بالجبر.

أهل السنة والجماعة توسطوا - كما هي عادتهم في كل أمور الدين - هم وسط فيها - فثبتوا أن للعبد فعلاً ومشيئة واختياراً، ولكنه لا يخرج بذلك عن مشيئة الله وإرادته، فثبتوا للعبد مشيئة واختياراً وإرادة وأفعلاً، خلافاً للجبرية، ولكنه لا يخرج عن قضاء الله وقدره، خلافاً للقدرية، وهذا هو الذي تدلّ عليه الأدلة من كتاب الله وسنة رسوله ﷺ، فلو أن للعبد مشيئة واختياراً وقدره لما عذبه الله على أفعاله، فلو كان مُجْبَرًا - كما تقول الجبرية - لم يعذبه الله على أفعال ليس له فيها اختيار.

ومن أدلة أهل السنة والجماعة قوله تعالى: ﴿لَمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ ۖ وَمَنْ شَاءَ كَفَرَ ۚ إِنَّمَا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ۝﴾ [التكوير: ٢٨، ٢٩]، قوله: ﴿لَمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ ۖ﴾ دل على أن الإنسان يستقيم على طاعة الله بمشيئته لا يُجبر على ذلك، إما أن يستقيم وإما أن يعصي، فهو الذي يؤمن وهو الذي يكفر، وهو المؤمن، والكافر، والفاسق، والزاني، والسارق، والشارب، هو نفسه.

فثبت للعبد مشيئة في قوله: ﴿لَمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ ۖ﴾، ثم قال: ﴿وَمَنْ شَاءَ كَفَرَ ۚ إِنَّمَا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ۝﴾، هذا ردُّ على القدرية، فأول الآية رد على الجبرية، وآخرها ردُّ على القدرية، فالآية فيها ردُّ على الطائفتين.

وقوله: ﴿لَمَنْ شَاءَ﴾ هذا رد على الجبرية الذين ينفون مشيئة العبد وإرادته، وأنه يُحْرَكُ بدون اختيار منه، وقوله: ﴿إِنَّمَا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ رد على القدرية الذين ينفون القدر ويغلون في إثبات مشيئة العبد،

ويقولون: إن العبد يشاء ولو لم يشأ الله ولو لم يُقدّر الله، هو يفعل ويشاء بابتداعه وإيجاده هو. وبعضهم يقول: الله لا يعلم أفعاله قبل أن تقع، وهؤلاء هم الغلاة، وبعضهم يقول: يعلمها لكنه لم يقدرها. هذا هو ملخص البحث في هذه المسألة.

والقضاء والقدر ثابت في كتاب الله وفي سنة رسوله ﷺ، قال الله تعالى: ﴿وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدْ رُفِعَ لَدُنْهُ فَذَرْهُ﴾ [الفرقان: ٢]، وقال: ﴿إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ﴾ [القمر: ٤٩]، وقال: ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ [التكوير: ٢٩].

وفي السنة: حديث جبريل لما قال للرسول ﷺ: أخبرني عن الإيمان، قال: «الإيمان: أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر، وتؤمن بالقدر خيره وشره»^(١).

والإيمان بالقدر على أربع مراتب لا بد من الإيمان بها كلها:

المرتبة الأولى: الإيمان بأن الله ﷻ علم كل شيء بعلمه الأزلي الذي هو موصوف به أزلاً وأبداً، وهذه المرتبة هي التي نفاها غلاة القدرية.

المرتبة الثانية: الإيمان بأن الله كتب في اللوح المحفوظ كل شيء، لحديث: «أول ما خلق الله تبارك وتعالى القلم، ثم قال له: اكتب، قال: وما أكتب؟ قال: اكتب ما يكون وما هو كائن إلى أن تقوم الساعة»^(٢)، والله - جلّ وعلا - يقول: ﴿مَا أَنبَأَ مِنْ مُؤَبِّبٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا

(١) سبق تخريجه (ص ١٨).

(٢) أخرجه أبو داود (٤٧٠٠)، والترمذي (٢١٥٥، ٣٣١٩)، وأحمد في «المسند» (٣١٧/٥) رقم (٢٢٧٠٥، ٢٢٧٠٧) من حديث عبادة بن الصامت ؓ.

فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ ﴿الكتاب هو اللوح المحفوظ﴾ ﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهُمْ﴾ أَي نَخْلُقُهَا ﴿إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ [الحديد: ٢٢]، والكتابة «قبل أن يخلق السماوات والأرض بخمسين ألف سنة وكان عرشه على الماء»^(١)، فالكتابة سابقة بأزمان على خلق السماوات والأرض.

المرتبة الثالثة: مرتبة المشيئة والإرادة، فكل شيء يقع فهو بمشيئة الله وإرادته، وفي هذا ردُّ على القدرية، فلا يكون في ملكه ﴿مَا لَا يَشَاءُ وَلَا يَرِيدُهُ﴾ ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَفْتَتَلُوا وَلَكِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ﴾ [البقرة: ٢٥٣] ﴿إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ﴾ [الحج: ١٨]، فكل شيء يحدث فقد شاءه الله وأرادَه بعد ما علمه وكتبه في اللوح المحفوظ.

المرتبة الرابعة: مرتبة الإيجاد والخلق، عَلِمَهُ وَكَتَبَهُ وَشَاءَهُ وَخَلَقَهُ ﷻ.

لا بد أن تؤمن بهذه المراتب كلها وإلا لم تكن مؤمناً بالقضاء والقدر.

قوله: «والفرقة الناجية»، سُميت ناجية؛ لأنها ناجية من النار، بخلاف بقية الفرق فإنها في النار؛ كما قال ﷺ: «وستفترق هذه الأمة على ثلاث وسبعين فرقة كلها في النار إلا واحدة»^(٢)، هذه الواحدة هي الناجية من النار، وهذه الفرق في النار وهي متفاوت، منها ما هو في النار لكفره، يُخَلَّد فيها، ومنها ما هو في النار لمعصيته ولا يُخَلَّد فيها، فلا يلزم من هذا أن هذه الفرق كلها كافرة، بل هي متفاوتة؛ لأن الخلاف متفاوت.

(١) أخرجه مسلم (٢٦٥٣) من حديث عبد الله بن عمرو ؓ.

(٢) سبق تخريجه (ص ١٥).

وقوله: «وسط في باب أفعاله تعالى بين القدرية والجبرية»،
 الجبرية: هم أتباع الجهم بن صفوان، الذي يقول بالجبر، ويقول
 بالإرجاء، ويقول بالتجهم.

ولهذا يقول ابن القيم في «التونية»^(١):

جِيمٌ وَجِيمٌ ثُمَّ جِيمٌ مَعَهُمَا مَقْرُونَةٌ مَعَ أَخْرُفٍ بِوِزَانٍ
 يعني جمع بين ثلاث جيمات، والرابعة جيم جهنم والعياذ بالله.

* * *

(١) انظر: «شرح التونية» لأحمد بن عيسى (١١٤/٢).

وَهُمْ فِي بَابِ وَعِيدِ اللَّهِ بَيْنَ الْمَرْجُئَةِ وَالْوَعِيدَةِ.

هذه مسألة الكفر والإيمان لأصحاب الكبائر من أهل الإيمان، من حصل منه كبيرة دون الشرك؛ كالزنا والسرقة وشرب الخمر، وغير ذلك من الكبائر التي هي دون الشرك.

الخوارج كفّروه، وقالوا: يخرج من الإسلام إلى الكفر - والعياذ بالله - ويستدلون بآيات من القرآن، آيات متشابهة لا يردونها إلى الآيات المحكمة، مثل قوله: ﴿وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا أَبَدًا﴾ [الجن: ٢٣]. استدلوا بهذا على أن كل من عصى الله فهو في نار جهنم خالداً فيها أبداً، وأنه كافر، فيكفرون السارق والزاني وشارب الخمر، كل مرتكب كبيرة يكفرونه، ويخرجونه من الإسلام، ويخلّدونه في النار إذا مات ولم يتب.

هذا مذهب الوعيدية، لماذا سمو بالوعيدية؟ لأنهم أخذوا بآيات الوعيد وتركوا آيات الوعد التي فيها وعد الله بالمغفرة والتوبة، مثل قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ [النساء: ٤٨]، فالله أخبر أنه لا يغفر للمشرك الشرك الأكبر، وأنه يغفر ما دون الشرك، ويدخل في ذلك جميع المعاصي، هذا وعد من الله - جلّ وعلا -.

وهذا أخذ به المرجئة الذين يقولون: إن صاحب الكبيرة مؤمن كامل الإيمان، فقالوا: لا يضر مع الإيمان معصية كما لا ينفع مع الكفر طاعة. وسُموها مرجئة؛ لأنهم أرجؤوا؛ أي أخروا الأعمال عن مسمى الإيمان، وقالوا: الإيمان هو التصديق بالقلب.

وهم مع هذا أربع طوائف:

الأولى: مرجئة الفقهاء، من الكوفيين والأحناف الذين يقولون:

إن الإيمان هو قول باللسان واعتقاد بالقلب. ولا يدخلون فيه العمل.

الثانية: الأشاعرة ومن أخذ بمذهبهم، فيقولون: الإيمان هو التصديق بالقلب ولو لم ينطق بلسانه، فمن صدق بقلبه فهو مؤمن حتى ولو لم يتكلم. وعلى هذا فالكفار مؤمنون؛ لأنهم يصدقون بقلوبهم لكن لا ينطقون بألسنتهم، قال تعالى: ﴿قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزَنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ فَإِنَّهُمْ لَا يَكَذُّونَكَ وَلَكِنَّ أَفْطَالِينَ يَتَّبِعْتِ اللَّهَ يَحْمَدُونَ﴾ [الأنعام: ٣٣]. هم يصدقون بقلوبهم ويعلمون أنه رسول الله، وأن القرآن كلام الله، وأن ما جاء به هو الحق، لكن يمنعهم - والعياذ بالله - موانع: إما الكبر والأنفة، أو الخوف على مناصبهم ورئاستهم، أو الحسد.

واليهود يعرفونه، ﴿الَّذِينَ آمَنَّا لَهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ﴾، يعني: محمداً ﷺ ﴿كَأَيُّ عَرَفُونَ آبَاءَهُمْ﴾ [البقرة: ١٤٦]، يعرفون أنه رسول الله، ولكن لم يطيعوه ولم يؤمنوا برسالته ﴿حَسْبًا مِّنْ عِندِ أَنْفُسِهِمْ مِّنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُمُ الْحَقُّ﴾ [البقرة: ١٠٩]، تركوه حسداً، يريدون أن تكون النبوة في بني إسرائيل ولا تكون النبوة في بني إسماعيل، حسدوا بني إسماعيل فأبوا أن يؤمنوا بمحمد ﷺ، فهم يؤمنون بقلوبهم أنه رسول الله. فهذا ردُّ على الأشاعرة الذين يقولون: إن الإيمان هو التصديق بالقلب ولو لم ينطق باللسان.

الثالثة: الكرامية، الذين يقولون: الإيمان هو النطق باللسان ولو لم يعتقد بقلبه، إذا نطق بلسانه وشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ولو لم يعتقد بقلبه فهو مؤمن، كذلك يقولون. وهذا باطل يلزم عليه أن المنافقين مؤمنون؛ لأنهم يقولون بألسنتهم ما ليس في قلوبهم، والله - جلَّ وعلا - يقول: ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ وَلَنْ يَجِدَ لَهُمْ نَصِيرًا﴾ [النساء: ١٤٥]، فهم يقولون بألسنتهم

ولكن لا يعتقدون بقلوبهم: ﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ ۖ﴾ ﴿١﴾ أَخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ۖ﴾ [المنافقون: ١، ٢]، شهادتهم للرسول جُنَّةً يسترون بها دون القتل، يريدون أن يعيشوا مع المسلمين وهم كفار في قرارة أنفسهم وقلوبهم، حكم الله أنهم في الدرك الأسفل من النار تحت عبدة الأصنام. والكرامية يقولون: إنهم مسلمون ومؤمنون!!

الرابعة: أخبت فرق المرجئة وهم الجهمية الذين يقولون: إن الإيمان هو المعرفة بالقلب ولو لم يصدق، إذا عرف بقلبه فهو مؤمن ولو لم يصدق، ولو لم ينطق، ولو لم يعمل، ما دام أنه عارف بقلبه فهو مؤمن. وهذا القول أخبت مذاهب المرجئة.

فتبين من هذا معنى الإرجاء، وأنه تأخير العمل عن الإيمان، وأن العمل لا يدخل في الإيمان، وأن الإنسان يكون مؤمناً ولو لم يعمل، ولو لم يُصَلِّ، ولم يُصُمْ، ولم يحج، ولم يعمل أي شيء، لو فعل ما فعل من المعاصي ومن الموبقات فهو مؤمن، والمعاصي لا تُنقص إيمانه، لو زنى وسرق فهو مؤمن كامل الإيمان عندهم، ما دام إنه مصدق بقلبه.

والإيمان لا يتفاضل عندهم ولا يتفاوت، فإيمان أبي بكر أو جبريل مثل إيمان أفسق الناس عندهم.

والحق أن الإيمان يتفاوت: فالمؤمنون منهم من إيمانه كامل، ومنهم من إيمانه ناقص نقصاً كثيراً أو قليلاً، فالإيمان يتفاوت، ويزيد وينقص، يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية، والعمل داخل في حقيقة الإيمان، ومن ترك العمل تركاً نهائياً بدون عذر ولم يعمل أبداً فليس بمؤمن، أما إذا ترك بعض الأشياء وفعل بعض الأشياء فإنه مؤمناً ناقص الإيمان.

أهل السنة والجماعة قالوا: مرتكب الكبيرة التي دون الشرك مؤمن ولكنه ناقص الإيمان، أو هو مؤمن بإيمانه فاسق بكبيرته، وإذا مات فهو تحت المشيئة، إن شاء الله غفر له وإن شاء عذبه، لكنه لا يُخَلَّد في النار ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَقْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَقْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ [النساء: ٤٨]، وفي الحديث: «انطلق فمن كان في قلبه أدنى أدنى أدنى من مثقال حبة من خردل من إيمان فأخرجه من النار»^(١)، وقال ﷺ: «وذلك أضعف الإيمان»^(٢).

فالإيمان يكون قوياً ويكون ضعيفاً، ومن فيه إيمان فإنه لا يُكْفَر، ولو فعل بعض المعاصي فلا يُكْفَر لكنه ينقص إيمانه، فلا يُعطى اسم الإيمان الكامل ولا يُسلب اسم الإيمان بالكلية جمعاً بين النصوص.

لهذا يقول الشيخ تقي الدين^(٣) رحمه الله: «فلا يُعطى الإيمان المطلق ولا يُسلب مطلق الإيمان».

لا يُعطى الإيمان المطلق الكامل كما تقوله المرجئة، ولا يُسلب مطلق الإيمان كما تقوله الخوارج والوعيدية، بل يُعطى بقدر ما عنده.

وهذا مذهب الحق والاعتدال والجمع بين النصوص، فالمعاصي تُنقص الإيمان وتُضعفه - رداً على المرجئة - لكنها لا تُخرج صاحبها من الإيمان، رداً على الخوارج والوعيدية.

والمعتزلة أحدثوا - كما مر بنا - المنزلة بين المنزلتين، وقالوا: ليس بمؤمن ولا كافر. وقولهم باطل؛ لأنه لا يوجد أحد ليس بمؤمن

(١) أخرجه البخاري (٧٥١٠)، ومسلم (١٩٣) واللفظ له، من حديث أنس رضي الله عنه.

(٢) أخرجه مسلم (٤٩) من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه.

(٣) في «العقيدة الواسطية» (ص ٤٠) بنحوه.

وليس بكافر، إما أن يكون مؤمناً، وإما أن يكون كافراً، قال تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ فَنُكِّرَكُمْ كَافِرٌ وَمُنْكَرٌ مُّؤْمِنٌ﴾ [التغابن: ٢]، إما كافر وإما مؤمن، والمؤمن إما مؤمن كامل الإيمان، وإما مؤمن ناقص الإيمان.

قوله: «وهم في باب وعيد الله بين المرجئة والوعيدية»، المرجئة مرّ بنا تعريفهم^(١)، وهم الذين يقولون: إن العمل لا يدخل في حقيقة الإيمان. والوعيدية هم الذين ينفذون نصوص الوعيد، ويحكمون على مرتكب الكبيرة بالكفر والخروج من الإسلام.

هذا مذهب الخوارج - والعياذ بالله - ولهم ورثة الآن من المتعالمين والجهال الذين لا يحسنون الاستدلال، ولا يفقهون الأدلة ولا يراجعون عقيدة السلف، فيأخذون النصوص ويتلاعبون بها، ويحكمون على الناس بالكفر والخروج من الدين، ثم يحملون عليهم السلاح؛ كما فعل ذلك أسلافهم من الحرورية، نسأل الله العافية.

* * *

وَهُمْ وَسْطٌ فِي بَابِ الْإِيمَانِ وَالْدِّينِ بَيْنَ الْحُرُورِيَّةِ
وَالْمَعْتَزَلَةِ، وَبَيْنَ الْمَرْجُئَةِ وَالْجَهْمِيَّةِ، وَهُمْ وَسْطٌ فِي بَابِ
أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بَيْنَ الرُّوَافِضِ وَالْخَوَارِجِ.

قوله: «الحُرُورِيَّةُ وَالْمَعْتَزَلَةُ»، الحُرُورِيَّةُ هم الخوارج، سُمُّوا
بالحرورية؛ لأنهم اجتمعوا في مكان في العراق يقال له: حروراء،
اجتمعوا فيه لحرب المسلمين، فسُمُّوا بالحرورية، وكل من اعتقد
مذهبهم يقال له: حروري؛ لأنه على مذهب الحرورية، والمعتزلة: أتباع
واصل بن عطاء الذي اعتزل مجلس الحسن البصري.

وأهل السنة وسط في جميع أمور الدين - والله الحمد - بين
الإفراط والتفريط، وبين الغلو والتساهل؛ كما قال الله - جلّ وعلا -:
﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا﴾ [البقرة: ١٤٣]، والوسط هو: العدل
الخيار، المتوسطة بين طرفين: طرف الإفراط وهو الغلو، وطرف
التفريط وهو التساهل، فالإفراط أخذ به الخوارج، والتفريط أخذ به
المرجئة، وأهل السنة وسط - والله الحمد - بين هذا وهذا.

قوله: «في باب أصحاب رسول الله ﷺ»، الصحابة: جمع
صحابي، والصحابي هو: من لقي النبي ﷺ مؤمناً به ومات على ذلك.
فقولهم: «من لقي النبي ﷺ» يخرج به من آمن بالنبي ولم يلقه،
هذا لا يسمى صحابياً، مثل النجاشي ؓ فإنه آمن بالنبي ﷺ ولكنه لم
يلقه، فلا يقال: إنه صحابي، ولما مات نعاه النبي ﷺ إلى أصحابه
وخرج بهم وصلى عليه صلاة الغائب^(١).

(١) انظر: «صحيح البخاري» (١٢٤٥)، و«صحيح مسلم» (٩٥١).

«من لقي النبي ﷺ مؤمناً به»، يخرج بذلك من لقي النبي ولم يؤمن به، فإن الكفار لقوا النبي ﷺ، لقوه ورأوه واجتمعوا به.

«ومات على ذلك» يخرج بذلك من لقي النبي ﷺ وآمن به وصار صحابياً ثم ارتد، فإنه تبطل صحبته وتبطل جميع أعماله من الصحبة وغيرها إذا مات على الردة، قال تعالى: ﴿وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ— فَيَمُتْ وَهُوَ كَايُرٌ فَأُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [البقرة: ٢١٧]، أما لو تاب تاب الله عليه وعادت إليه الصحبة، وجميع الأعمال التي فعلها قبل الردة على الصحيح؛ لأن الله قال: ﴿فَيَمُتْ وَهُوَ كَايُرٌ﴾، فدل على أن الذي يتوب ولا يموت على الكفر أنه لا تحبط أعماله؛ لأن الله شرط لحبوط الأعمال شرطين:

الأول: أن يرتد.

الثاني: أن يموت وهو كافر.

فهذا هو الذي يحبط عمله من الصحبة وغيرها.

والواجب على المسلمين في حق الصحابة: محبتهم والافتداء بهم والثناء عليهم وإكرامهم؛ لأنهم صحابة رسول الله ﷺ الذين جاهدوا معه، وتلقوا العلم عنه، وبلغوه للأمة، رضي الله عنهم وأرضاهم، والله - جلّ وعلا -، يقول: ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ أُولَئِكَ مِنْ السَّابِقِينَ وَالْأَسْبَارُ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ [التوبة: ١٠٠]، «وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ» اتبعوهم: اقتدوا بهم وساروا على نهجهم، «بِإِحْسَانٍ» لا يتبعون الصحابة دون معرفة لمذهبهم، هذا اتباع بغير إحسان، والإحسان معناه: الإلتقان، والإتقان لا يكون إلا بمعرفة الشيء وفقهه،

فما كل من انتسب إلى الصحابة وقال: أنا على مذهب السلف، يكون كذلك حتى يكون محسناً، يعني متقناً لهذا الاقتداء، وهذا لا يحصل إلا بالتعلم، لا يحصل بمجرد الانتساب أو بمجرد الرغبة في الخير أو المحبة للخير، لا بد أن تعرف ما عليه الصحابة معرفة تامة ثم تتابعهم عليه، أما مجرد الانتساب من غير تحقيق فلا ينفع.

فقلوه: ﴿وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ﴾، أي لم يغفلوا ولم يتساهلوا في متابعة الصحابة عليهم السلام، هذا هو الإحسان، يكون بين الغلو وبين التساهل.

وقال عليه السلام: ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ﴾ [الفتح: ١٨]، وقال عليه السلام: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّامًا سُجُكًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ﴾ هذه صفات الصحابة عليهم السلام ﴿ذَلِكَ مَثَلُهُمْ﴾ يعني صفتهم ﴿فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُ فِي الْإِنْجِيلِ كَرِيعَ خَرْجٍ شَطَكُمُ فَتَارِدُ فَاسْتَفَلَا فَاسْتَوَىٰ عَلَىٰ سَوَافٍ يُعْجِبُ الزُّرَّاعُ﴾ [الفتح: ٢٩].

الصحابة أول ما بدأ الإسلام كانوا أفراداً قليلين، سئل النبي صلى الله عليه وسلم وهو في مكة: من معك على هذا الأمر؟ قال: «حرٌّ وعبد»^(١)، حرٌّ: وهو أبو بكر، وعبد: وهو بلال. هذا أول ما بدأ الإسلام لم يكن معه عليه السلام إلا قليل كما قال عليه السلام: «بدأ الإسلام غريباً وسيعود غريباً كما بدأ»^(٢)، بدأ الإسلام على هذا المبدأ ثم تكاثرت الصحابة حتى بلغوا مبلغ الكمال.

(١) أخرجه مسلم (٨٣٢) من حديث عمرو بن عبسة السلمي رضي الله عنه.

(٢) أخرجه مسلم (١٤٥) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

وقوله تعالى: ﴿كَرَّجَ أَخْرَجَ شَطَطَهُ﴾ يعني فراخه، فالحبة الواحدة أول ما تظهر تكون قصبة واحدة، ثم تُفْرَخ ويصير بجانبها فراخها، الصحابة كذلك أول ما نشؤوا كانوا قلة، ثم تكاثروا مثلما يتكاثر الزرع بالفراخ ﴿كَرَّجَ أَخْرَجَ شَطَطَهُ فَازْدَدَ﴾ يعني قواه وأيده ﴿فَاسْتَظَلَّ فَاسْتَوَى عَلَى سُوقِهِ﴾ ارتفع على قصبه ﴿يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ﴾ من حسنه، هذه صفة الصحابة ﷺ.

﴿لِيَغِيظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ﴾ ليغيظ بالصحابة الكفار، فالذين يغتاظون من الصحابة ويبغضونهم هم الكفار والمنافقون. واستدل أهل العلم بهذه الآية على أن من يبغض الصحابة فإنه كافر؛ لأن الله قال: ﴿لِيَغِيظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ﴾، وقال ﷺ: ﴿لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأُمْنُوهُمْ يَتَّبِعُونَ فَضْلًا مِنْ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَيَرْضَوْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ هُمُ الصَّدِيقُونَ ﴿٨﴾﴾ [الحشر: ٨]، وصفهم بأنهم بهذه الأوصاف العظيمة، ثم قال: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الصَّدِيقُونَ﴾، ثم قال في الأنصار: ﴿وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ﴿٩﴾﴾ [الحشر: ٩].

هذه في صفة الأنصار، الآية الأولى في المهاجرين وهذه في الأنصار، ثم قال في التابعين: ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ وهذا يشمل من جاء من بعدهم إلى يوم القيامة: ﴿يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا﴾ يعني: بغضاً ﴿لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ [الحشر: ١٠].

هذه صفة أمة محمد ﷺ من المهاجرين والأنصار، والذين اتبعوهم بإحسان إلى يوم القيامة.

فالواجب للصحابة محبتهم، والثناء عليهم، وأتباعهم، والافتداء بهم، وعدم الخوض فيما جرى بينهم في أيام الفتنة، لا تدخل في هذا أبداً أيها المؤمن، ولا تخض فيه، ولا تخطئ بعضهم وتُصَوِّب بعضهم؛ لأنهم مجتهدون ﷺ يريدون الحق، فعليك أن تمسك لسانك ولا تتكلم فيهم، ويجب أن تحفظ فيهم وصية الله - جلّ وعلا - ووصية رسوله، قال ﷺ: «لا تسبوا أصحابي، فوالذي نفسي بيده لو أن أحدكم أنفق مثل أحد ذهباً ما بلغ مدّاً أحدهم ولا نصيفه»^(١)، وقال عليه الصلاة والسلام: «الله الله في أصحابي، لا تتخلوهم غرضاً بعدي»^(٢)، وحب الصحابة من حب الرسول ﷺ، فمن أحب الصحابة فقد أحب الرسول ﷺ، ومن أبغض الصحابة فقد أبغض الرسول ﷺ، فهذا الواجب لصحابة رسول الله ﷺ، ورضي الله عنهم أجمعين.

وهذا هو مذهب أهل السنة والجماعة مع صحابة رسول الله ﷺ.

والذين ضلّوا في هذا على فريقين:

● فريق النواصب.

● وفريق الروافض.

فالروافض يكفّرون الصحابة ولا يستثنون إلا أربعة من الصحابة هم: علي، وأبو ذر، وسلمان، والمقداد بن الأسود، ويغلون في علي ﷺ ويقولون: إن علياً هو الوصي بعد رسول الله ﷺ، وأن خلافة

(١) أخرجه البخاري (٣٦٧٣)، ومسلم (٢٥٤١) من حديث أبي سعيد الخدري ﷺ، وأخرجه مسلم (٢٥٤٠) من حديث أبي هريرة ﷺ.

(٢) أخرجه الترمذي (٣٨٦٢)، وأحمد (٥٤/٥ رقم ٢٠٥٤٩) من حديث عبد الله بن مغفل ﷺ.

أبي بكر باطلة وظلم واغتصاب، وخلافة عمر وعثمان كلها ظلم واغتصاب؛ لأن الخلافة لعلي.

أما النواصب فيغضون علياً ﷺ ويتكلمون فيه وفي أولاده. والخوارج كفّروا الصحابة جميعاً.

وأهل السنة والجماعة يتولون جميع صحابة النبي ﷺ، أهل بيت الرسول وغيرهم، يتولونهم جميعاً ولا يفرقون بينهم، نعم بعضهم أفضل من بعض، فالخلفاء الراشدون وبقية العشرة المبشرين بالجنة أفضل من غيرهم من الصحابة، وأهل بدر أفضل من غيرهم، وأهل بيعة الرضوان، والمهاجرون أفضل من الأنصار، لكن التفضيل لا يقتضي انتقاص المفضل أو الكلام فيه، كلهم لهم فضل الصحبة لرسول الله ﷺ.

فأهل السنة وسط في صحابة رسول الله ﷺ بين الروافض والخوارج والنواصب، يتولون الجميع، ويحبون أهل بيت رسول الله ﷺ، ويوقروهم، لكنهم لا يغفلون فيهم؛ كغلو الرافضة حتى قالوا: إن الخلافة لعلي ولذريته، وأن الصحابة اغتصبوها وظلموهم، ويلعنون أبا بكر وعمر ويسمونهم. صمني قريش، - قبحهم الله - وكل آية فيها ظلم وكل آية فيها كفر ينزلونها على الصحابة.

قوله: «وهم وسط في باب أصحاب رسول الله ﷺ بين الروافض والخوارج»، بين الروافض والخوارج، والنواصب أيضاً، الخوارج كفّروا علياً وعثمان وكثيراً من الصحابة، بينما الروافض على العكس غلوا في علي ﷺ واعتقدوا أنه الخليفة بعد رسول الله ﷺ وأنه هو الوصي، وأن الصحابة ظلمة اغتصبوا حقه.

والخوارج كفّروا علياً والصحابة، بينما الروافض بالعكس غلوا في علي، حتى إن غلاتهم يقولون: هو الله، والذين دون الغلاة لا يقولون

إنه هو الله، لكن يكفرون الصحابة ويصفونهم بالظلم والطغيان، ويلعنونهم ويشتمونهم، فهم على طرفي نقيض.

أهل السنة والجماعة - كما ذكرنا - تولوا جميع الصحابة وعرفوا قدر أهل البيت، ولم يفرقوا بين أحد منهم عملاً بوصية رسول الله ﷺ.

هذا هو المذهب في الصحابة رضي الله عنهم، وهم أفضل الأمة، قال ﷺ: «خيركم قرني، ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم»^(١)، فهم خير القرون، وهم أفضل الأمة، وهم الذين أوصى بهم الله - جلّ وعلا - وأوصى بهم الرسول ﷺ، وهم الذين نشروا الإسلام لما تحملوه عن الرسول ﷺ ويبلغوه للأمة، من أين وصلنا هذا الإسلام إلا عن طريق الصحابة رضي الله عنهم، هم الواسطة بيننا وبين الرسول ﷺ، فالأحاديث كلها رواها من الصحابة رووها عن الرسول ﷺ.

الحاصل: أن هذه عقيدة الشيخ رحمه الله عقيدة أهل السنة والجماعة، والذين يقولون: إن الشيخ خارجي، وأنه يُكفر. فقد كذبوا عليه.

* * *

(١) أخرجه البخاري (٢٦٥١)، ومسلم (٢٥٣٥) من حديث عمران بن حصين رضي الله عنه.

وأعتقد أن القرآن كلام الله، منزل غير مخلوق.

لما كان من أصول وأركان الإيمان: الإيمان بالكتب التي أنزلها الله على رسله لأجل هداية العباد، والحكم بينهم فيما اختلفوا فيه، وإقامة الحجة عليهم؛ كما قال تعالى: ﴿كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِي مَا اختلفُوا فِيهِ﴾ [البقرة: ٢١٣]، وقال تعالى لنبينا محمد - عليه الصلاة والسلام -: ﴿وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ﴾ [النساء: ١١٣]، وقال: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ وَلَا تَكُنَ لِلْخَائِبِينَ خَصِيمًا﴾ [النساء: ١٠٥]، وقال: ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾ [النحل: ٤٤].

فلما كان القرآن المنزل على رسوله ﷺ كلام الله؛ كغيره من الكتب الإلهية، وأن الإيمان بذلك ركن من أركان الإيمان الستة، وهذا أمر لم يختلف عليه المسلمون - والله الحمد - ولكن نبتت نابتة بعد انقضاء القرون المفضلة على يد الجعد بن درهم الذي تلقى عقيدته عن اليهود، تقول: إن القرآن مخلوق؛ لأن الله لا يتكلم - تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً - وإنما إضافة الكلام إليه إضافة مجازية؛ لأنه خلق الكلام في غيره، فخلقه الله في اللوح المحفوظ، أو في جبريل، أو في محمد ﷺ.

ويا سبحان الله!! كيف يُضاف الكلام إلى غير من تكلم به؟ العقول لا تقر هذا. فهذا محال في العقول، وغرضهم من ذلك أن يبطلوا الاحتجاج بالقرآن، وأن يقولوا: ليس عند الناس كلام الله ﷻ، القرآن الذي هو أول الأدلة، فأول الأدلة: القرآن ثم السنة، ثم الإجماع،

ثم القياس، فإذا قيل: إنه ليس لله كلام بين الناس، بماذا يستدل الناس؟ إذا أبطلوا الأصل الأول بطلت بقية الأصول وبهذا يُقضى على الإسلام بهذه الطريقة، وشبهتهم يقولون: ننزه الله من أنه يتكلم؛ لأنه لو وصفناه بأنه يتكلم شبهناه بالخلق، فنحن ننزه الله عن ذلك. فجاؤوا من طريق تنزيهه بزعمهم، وفي الحقيقة أنهم فرّوا من التشبيه الذي زعموه إلى تشبيه أقيح، فإذا نفوا عنه الكلام لثلاثي تشبيه بالمتكلمين من الخلق، فقد شَبَّهوه بالجمادات التي لا تنطق، وهذا نقص أعظم.

ولذلك حكم أئمة أهل السنة بكفر الجهمية، قال الإمام ابن القيم^(١):

ولقد ثَقُلْدَ كفرهم خمسون في عَشْرِ مِنَ الْعُلَمَاءِ فِي الْبُلْدَانِ

خمسون في عشرة يعني خمسمائة عالم حكموا بكفر الجهمية؛ لأنهم نفوا كلام الله سبحانه. ولذلك خالد بن عبد الله القسري قتل الجعد بن درهم لأجل هذه المسألة، في يوم عيد الأضحى فقال: «أيها الناس ضَحَّوْا تَقْبَلِ اللهُ ضَحَايَاكُمْ، فَإِنِّي مُضَحِّجٌ بِالْجَعْدِ بِنِ دَرْهَمٍ؛ فَإِنَّهُ زَعَمَ أَنَّ اللَّهَ لَمْ يُكَلِّمْ مُوسَى تَكْلِيمًا، وَلَمْ يَتَّخِذْ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا». ثم نزل وذبحه تحت المنبر في مشهد من العلماء والمسلمين، وشكروه على ذلك^(٢).

ولهذا قال الإمام ابن القيم^(٣):

وَلَأَجْلِ ذَا ضَحَّى بِجَعْدٍ خَالِدُ الدِّالِ قَسْرِيُّ يَوْمَ ذَبَائِحِ الْقُرْبَانِ
إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لَيْسَ خَلِيلُهُ كَلَّا وَلَا مُوسَى الْكَلِيمَ الدَّانِي

(١) انظر: «النونية» مع شرحها، لأحمد بن عيسى (١/٢٩٠).

(٢) انظر: «منهاج السنة النبوية» (١/٣٠٩).

(٣) انظر: «النونية» مع شرحها، لأحمد بن عيسى (١/٥٠).

شَكَرَ الضَّحِيَّةَ كُلَّ صَاحِبٍ سَنَةٍ لِّلَّهِ دَرَكٌ مِّنْ أَخِي قُرْبَانَ

ولما قُتِلَ الجعد بن درهم جاء من بعده الجهم بن صفوان، فتبنى مقالته الخبيثة، فقتله الأمير سَلْمٌ بن أَخُوَزَ^(١)، وهكذا كان ولاية أمور المسلمين، يقتلون الزنادقة حماية للعقيدة، فقد قال ﷺ: «من بدل دينه فاقتلوه»^(٢)، وقال عليه الصلاة والسلام: «لا يحل دم امرئ مسلم إلا بإحدى ثلاث: الثيب الزاني، والنفس بالنفس، والتارك لدينه المفارق للجماعة»^(٣). فكانوا يقتلون الزنادقة ويريحون المسلمين من شرهم حماية للعقيدة التي هي الضرورية الأولى من الضروريات الخمس التي تجب المحافظة عليه.

فهذا أصل منشأ هذه المقالة الخبيثة، ثم ورثها عنه المعتزلة، والجعفرية من الشيعة يقولون بهذه المقالة؛ لأنهم تتلمذوا على المعتزلة فأخذوها عنهم، والشيعة الزيدية والإباضية يرون هذا الرأي ويعتقدون أن القرآن مخلوق، وأنه ليس كلام الله، كل هذا ورثوه عن الجهمية، وهذا مدون في عقائدهم التي يدرسونها الآن.

جاءت الأشاعرة فأتوا بقول غريب في هذه المسألة، لا هو مع الجهمية، ولا هو مع أهل السنة؛ فقالوا: الكلام هو المعنى القائم بالنفس الإلهية، وأما هذا القرآن والكلام الذي نزل على الرسل فإنما هو عبارة أو حكاية عن كلام الله، فهو - أي القرآن الذي معنا - مخلوق؛ لأنه عبّر به محمد أو جبريل عن كلام الله، والله لا يتكلم،

(١) انظر: «بيان تلبيس الجهمية» لابن تيمية (٢٧٧/١) و«شرح العقيدة الطحاوية» (ص ٥٩١).

(٢) أخرجه البخاري (٣٠١٧، ٦٩٢٢) من حديث ابن عباس ؓ.

(٣) أخرجه البخاري (٦٨٧٨)، ومسلم (١٦٧٦) من حديث ابن مسعود ؓ.

وإنما كلامه معنى قائم بنفسه يُعبّر عنه الرسول. فهم جمعوا متناقضات لم يقل بها أحد غيرهم، فجعلوا القرآن بعضه غير مخلوق وهو المعنى النفسي، وألفاظه مخلوقة، فهذا القرآن الذي معنا الآن ليس هو كلام الله، إنما هو كلام محمد، أو جبريل، وهو مخلوق، أو أن جبريل أخذه من اللوح المحفوظ، فهو ليس كلام الله، وإنما هو حكاية عن كلام الله، أو عبارة عن كلام الله، «عبارة» هذا قول الأشاعرة، و«حكاية» هذا قول الماتريدية، وكلهم يقولون: هو ليس كلام الله؛ لأن كلام الله هو المعنى القائم بالنفس فقط، فالقرآن بعضه إلهي وبعضه بشري، مثل مقالة النصارى في عيسى: اتحد اللاهوت بالناسوت، فعيسى بعضه من الله، وبعضه مخلوق، فكذلك قول الأشاعرة يُشبه قول النصارى في المسيح، بعضه مخلوق، وبعضه غير مخلوق، تناقضات والعياذ بالله.

أما من التزم بالحق فهو - والله الحمد - على بينة وعلى بصيرة، وأهل السنة والجماعة ما زالوا يقولون: القرآن كلام الله منزل غير مخلوق، منه بدأ وإليه يعود. وامتنح أهل السنة من المعتزلة على يد المأمون في هذه المسألة، وعُذّب الإمام أحمد عند هذه المسألة، المأمون يريد أن يُلزم الناس بعقيدة المعتزلة في القرآن وأنه مخلوق، وأهل السنة أبوا ورفضوا، وفي مقدمتهم الإمام أحمد رحمته الله، أبوا أن يقولوا وأن يخضعوا لهذه المقالة الخبيثة، فثبتهم الله على الإيمان، وخذل الله المعتزلة ومن نحا نحوهم، ولم يحصلوا على طائل إلا الفضيحة والنكسة والعياذ بالله.

ومع الأسف أن بعض الكُتّاب يقولون: مسألة القول بخلق القرآن أو عدم خلقه مسألة لا طائل تحتها، ولا تحتاج إلى انقسام، والإمام أحمد

مخطئ عندما امتنع، أو هذه أمور سياسية، هم عذبوا الإمام أحمد ليس من أجل موقفه من القول بخلق القرآن، بل عذبوه؛ لأنهم يخافون أن يقلب الناس عليهم، فهي مسألة سياسية. هكذا يقول هؤلاء الكتاب الجهال أو المغرضون، ويقولون: مسألة القول بخلق القرآن لا تستحق كل هذا.

هكذا يقولون؛ لأنهم إما جهال لم يدركوا الخطر، وإما أنهم مغرضون معتزة ويريدون أن تمر هذه المسألة على الناس، ويُقال: لا تستحق كل هذه الجلبة، هذا موجود الآن في كتاباتهم في الصحف وفي المؤلفات.

فالحاصل: أني نبهت على هذا لئلا يغتر أحد بكتابات هؤلاء، ويقول: المسألة سهلة، والمسألة لا تحتاج إلى كل هذه الردود. بل المسألة خطيرة جداً، فإذا نفينا أن القرآن كلام الله، إذأ ماذا يبقى معنا؟ وبالتالي تبطل الشريعة، إذا هُدم الدليل الأول لها والمصدر الأول بها بطلت الشريعة، وهذا غرض المؤسسين لهذه المقالة الخبيثة، وإن كان كثير من أتباعهم لا يُدركون هذا الغرض، ولكن هذا هو المقصود، يكفي أن هذه المقالة جاءت من اليهود على يد الجعد بن درهم الذي تلقاها عن اليهود.

وقوله: «واعتقد أن القرآن كلام الله مُنْزَلٌ» منزل؛ كما يقوله أهل السنة والجماعة «غير مخلوق»؛ كما تقوله الجهمية ومن سار في ركابهم، هذه عقيدة يجب على المسلم أن يعتقدها، ولا يقول: هذه مسألة شكلية.

منه بدأ وإليه يعود، وأنه تكلم به حقيقة.

قوله: «منه بدأ» يعني: نزل من الله - جلّ وعلا - حيث تكلم الله به حقيقة، وسمعه منه جبريل، ونزل به إلى محمد ﷺ، وبلغه محمد ﷺ لأتمته، فهو كلام الله حقيقة لا مجازاً. وأما قوله: ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ﴿١٨﴾ ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ ﴿١٩﴾﴾ [التكوير: ١٩، ٢٠] يعني: جبريل عليه السلام، وقوله: ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ﴿٢٠﴾ وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ ﴿٢١﴾﴾ [الحاقة: ٤٠، ٤١]، يعني: محمداً ﷺ. أضافه إلى الرسول البشري تارة، وإلى الرسول الملكي تارة، وأضافه إلى نفسه ﷺ تارة.

فيقال: الكلام إنما يُضاف إلى من قاله مبتدئاً، وأما إضافته إلى جبريل أو إلى محمد فهي إضافة تبليغ، ولا يمكن للقول الواحد أن يقوله عدة قائلين أبداً، فدلّ على أنه كلام الله، ولكن أضافه إلى جبريل وإلى محمد في قوله: ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ﴿٢٠﴾﴾ إضافة تبليغ، والكلام إنما يُضاف إلى من قاله مبتدئاً، لا إلى من قاله مبلغاً مؤدياً.

فهذا هو الجواب عن هذه الشبهة التي يتعلّقون بها.

قوله: «وإليه يعود»، إشارة إلى ما يكون في آخر الزمان حينما يُرفع القرآن، ويؤخذ من صدور الرجال ومن المصاحف، ولا يبقى له أثر، وذلك من علامات الساعة، فكما أنه نزل منه فإنه يُرفع في آخر الزمان ويعود إليه ﷻ، ولا يبقى في الأرض قرآن^(١).

قوله: «تكلم به حقيقة»، هذا ردٌّ على الذين يقولون: إنه تكلم به

(١) انظر: «سنن سعيد بن منصور» (٢/٣٣٥ رقم ٩٧).

مجازاً، فإضافته إلى الله من باب المجاز؛ لأنه هو الذي خلقه فيُضاف إليه مجازاً.

وليس هو المعنى القائم في نفسه كما تقوله الأشاعرة، وليس هو مخلوقاً كما تقوله الجهمية، وإنما تكلم الله به حقيقة وسمعه منه جبريل وتحمله عن الله - جلّ وعلا - وبلغه لنيبه محمد ﷺ، فالقرآن عن محمد عن جبريل عن الله - جلّ وعلا -، هذا سند القرآن؛ كما قال ﷺ: ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ﴿١٦﴾ ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ ﴿١٧﴾ مُطَاعٍ ثَمَّ أَمِينٍ ﴿١٨﴾﴾ هذا كله في جبريل.

ثم قال: ﴿وَمَا صَاحِبُكُمْ﴾ يعني: محمداً: ﴿وَمَا صَاحِبُكُمْ يَسْجُدُونَ﴾ ﴿١٩﴾ كما تقوله الكفار، ﴿وَلَقَدْ رَآهُ﴾ أي: رأى جبريل ﷺ على صورته الحقيقية الملكية ﴿بِالْأَفْقِ الْتَلِينَ﴾ رأى جبريل وهو في الأفق على صورته في بطحاء مكة، وراه مرة أخرى ليلة المعراج عند سدره المنتهى، ﴿وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ ﴿٢٠﴾﴾ [النجم: ١٣]، أي: رأى جبريل عند سدره المنتهى ليلة المعراج، فالنبي ﷺ رأى جبريل على خلقته الملكية مرتين^(١)، وفيما عدا ذلك يأتي إليه بصورة إنسان، ويراه الصحابة على صورة إنسان، ويظنون أنه من البشر، وأنه وافد إلى الرسول ﷺ^(٢).

* * *

(١) انظر: «صحيح البخاري» (٣٢٣٥)، و«صحيح مسلم» (١٧٧).

(٢) انظر: «صحيح مسلم» (٨).

وأنزله على عبده ورسوله وأمينه على وحيه، وسفيره بينه وبين عباده نبينا محمد ﷺ.

قوله: «وأنزله على عبده ورسوله»، هو محمد ﷺ عبده ورسوله، «عبده» هذا رد على الذين يغفلون في محمد ﷺ ويجعلون له شيئاً من الإلهية، فهو عبد وليس معبوداً، و«رسوله» هذا رد على الذين ينكرون رسالة محمد ﷺ، فهم على طرفي نقيض، طائفة غلت فيه ورفعته إلى مقام الألوهية، وطائفة فرطت في حقه وجحدت رسالته، فنحن نقر بالأمرين: أنه عبد وأنه رسول.

قوله: «وأمينه على وحيه»، الرسول أمين، لم يزد في القرآن ولم ينقص، بل بلغه كما جاءه عن الله ﷻ، قال تعالى: ﴿وَلَوْ نَقُولُ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ﴾ ١١ لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ ﴿١٢﴾ [الحاقة: ٤٤، ٤٥]، لو تقول محمد ﷺ على الله ونسب إليه ما لم يقل لأهلكه الله ﷻ، فهذا فيه تزكية للرسول ﷺ وأنه بلغ البلاغ المبين، فهو مبلّغ عن الله ﷻ أمين على الوحي؛ ولهذا لما قَسَم الصدقة، وتكلم من تكلم من المنافقين، قال ﷺ: «ألا تأمنوني وأنا أمين من في السماء»^(١)، ألا تأمنوني على قَسَم الصدقات، وأنا أمين من في السماء - وهو الله - على الوحي.

قوله: «وسفيره بينه وبين عباده»، السفير: هو الرسول، فالرسول سفير بين الله وبين عباده لتبليغ الرسالة، أرسله الله ﷻ لئيلّغ رسالات الله ﷻ.

* * *

(١) أخرجه البخاري (٤٣٥١)، ومسلم (١٠٦٤) من حديث أبي سعيد الخدري رضى الله عنه.

وأؤمن بأن الله فعّال لما يريد، ولا يكون شيء إلا بإرادته،
ولا يخرج شيء عن مشيئته، وليس شيء في العالم يخرج عن
تقديره، ولا يصدر إلا عن تدبيره.

انتهى الشيخ رحمته الله من مسألة الكلام، وبين عقيدته فيها، وأنها
عقيدة أهل السنة والجماعة، وأنه يتبرأ من عقيدة الجهمية والمعتزلة
والأشاعرة الذين خاضوا في كلام الله، وقالوا مقالات شنيعة، ومن
مقالة الكفار الذين قالوا: إن محمداً هو الذي اخترع هذا القرآن، وجاء
به ونسبه إلى الله تعالى، هذه مقالة الكفار؛ ولهذا يقول الوليد بن
المغيرة: إن هذا إلا قول البشر^(١)، قال تعالى مخبراً عنه: ﴿إِنَّكُمْ تَكْفُرُونَ
وَقَدَرْنَا ۖ كَيْفَ نَدْرَ ۙ ثُمَّ قِيلَ كَيْفَ نَدْرَ ۙ ثُمَّ نَقَرْنَا ۙ ثُمَّ عَسَ وَتَرَ
ثُمَّ أَذَرَ وَاشْتَكَبَرَ ۙ فَقَالَ إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ يُؤْتَرُ ۙ إِنْ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ
﴿١٥﴾﴾ [المدثر: ١٨ - ٢٥]، يعني: أن القرآن قول محمد ولم يقله الله
جلّ وعلا.

فالجهمية شابهوا الكفار في هذا وقالوا: إن القرآن ليس كلام الله،
وإنما هو قول محمد.

قال رحمته الله بعد ذلك: «وأؤمن بأن الله فعّال لما يريد»، وهذه مسألة
أخرى، وهي الإيمان بأفعال الله - جلّ وعلا - له أسماء، وله صفات،
وله أفعال، وله إرادة ومشية، «فعّال لما يريد»، يخلق ويرزق ويحيي
ويميت ويدبر، هذه أفعال الله - جلّ وعلا -، وهي بإرادته ومشيته تعالى،
﴿فَقَالَ لِمَا يُرِيدُ﴾ [البروج: ١٦]، ﴿إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُشَاءُ﴾ [الحج: ١٨]،

(١) انظر: «تفسير ابن كثير» (٤/٤٤٣).

﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ﴾ [البقرة: ٢٥٣]، يفعل ما يشاء، ويفعل ما يريد.

وقوله: «ولا يكون شيء إلا بإرادته»، ما يكون في هذا الكون فهو من خلقه وإيجاده ﷻ وبمشيئته وإرادته، لا يكون في هذا الكون شيء بغير إرادته، أو بغير خلقه، أو أن أحداً يخلق مع الله - جلّ وعلا - . هذا ردّ على المعتزلة الذين يقولون: إن العبد يخلق فعل نفسه، وإن الله لم يخلق أفعال العباد، وإنما هم الذين خلقوها مستقلين عن الله - جلّ وعلا - ، وليس لله فيها إرادة ولا مشيئة.

فنحن نؤمن بأن أفعال العباد هي خلق الله، وهي كسب العباد، قال الله تعالى: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾ [الصافات: ٩٦]، أي: وخلق ما تعملون.

قوله: «ولا يخرج شيء عن مشيئته»، في هذا الكون، لا يمكن يحدث شيء من كفر أو إيمان أو طاعة أو معصية أو غنى أو فقر أو حياة أو موت أو رزق إلا بمشيئته ﷻ، مشيئته شاملة وإرادته شاملة، وكل شيء بإرادته ومشيئته، لا كما تقوله المعتزلة: إن العباد هم الذين يخلقون أفعالهم استقلالاً وليس لله فيها أي تدخل، لكونهم هم الذين يخلقون أفعالهم. فيصفون الله - جلّ وعلا - بالعجز، ويعطلونه عن الخلق والفعل ويجعلونه معه خالقاً غيره، وعلى نقضهم الجبرية الذين يقولون: إن العباد ليس لهم أفعال، إنما هي أفعال الله يحركهم فيها كما تحرك الآلة، ليس لهم إرادة ولا مشيئة، فهم على النقيض من المعتزلة.

فالجبرية غلوا في إثبات أفعال الله، وغلوا في نفي أفعال العباد، وقالوا: العباد ليس لهم أفعال، فهم غلّوا في إثبات وغلّوا في نفي.

والقدرية والمعتزلة على العكس غَلَوْا في إثبات أفعال العباد، فهم على طرفي نقيض.

أما أهل السنة والجماعة فيقولون: إن الله هو الذي يخلق ويرزق ويُدبِّر؛ كما يشاء وكما يريد، والعباد لهم مشيئة، ولهم إرادة ولهم اختيار، يفعلون الأفعال باختيارهم ومشيتهم وإرادتهم، فلهم مشيئة ولهم إرادة، لا كما تقوله الجهمية الجبرية، ولكن مشيتهم ليست مستقلة كما تقوله المعتزلة، وهذا كما في قوله تعالى: ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ [التكوير: ٢٩]، فقوله: ﴿وَمَا تَشَاءُونَ﴾ رد على الجبرية الذين ينفون مشيئة العبد، وقوله: ﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ رد على المعتزلة القدرية الذين ينفون إرادة الله ومشيتهم، ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ [التكوير: ٢٩]، ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ [الإنسان: ٣٠].

والعقاب والثواب إنما على أفعال العباد التي فعلوها بإرادتهم ومشيتهم واختيارهم، يُعَذَّبُونَ على المعاصي؛ لأنهم هم الذين فعلوا هذه الأشياء باختيارهم، وكانوا يستطيعون تركها وتجنبها والابتعاد عنها، وهم منهيون عنها، فهم أقدموا عليها باختيارهم، فَيُعَذَّبُونَ على هذا؛ ولذلك الذي ليس له مشيئة ولا اختيار؛ كالمجنون والصغير والنائم لا يؤاخذ، لأنه ليس له مشيئة ولا إرادة، أما العاقل البالغ فهذا يؤاخذ على أفعاله؛ لأنه يستطيع الفعل والترك، الله أعطاه الإمكانية لهذا وهذا، يستطيع يصلي ويستطيع يزني في آن واحد، وهو يستطيع هذا وهذا، فإن كف عن الزنا وأقام الصلاة أجره الله ﷻ، وإن عكس وأتى الزنا وترك الصلاة عاقبه الله على أفعاله، وعلى إرادته.

قوله: «وليس شيء في العالم يخرج عن تقديره»، كل هذا رد

على المعتزلة القدرية، «ولا يصدر إلا عن تدبيره»، قال تعالى: ﴿فَعَالٌ لِّمَا يُرِيدُ﴾ [البروج: ١٦]، وقال: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ﴾ [الحج: ١٨]، وقال: ﴿كَذَٰلِكَ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ﴾ [آل عمران: ٤٠].

* * *

ولا محيد لأحد عن القدر المحدود، ولا يتجاوز ما خُطَّ له في اللوح المسطور.

كذلك أيضاً يؤمن الشيخ - وأهل السنة والجماعة يؤمنون - أنه لا محيد للإنسان عن القضاء والقدر الذي قدره الله ﷻ، خلافاً للمعتزلة الذين يقولون: العبد يستطيع أن يفعل، وليس لله عليه إرادة ولا سيطرة.

وأهل السنة يقولون: إنه يُقدَّر ﷻ على العبد امتحاناً وابتلاءً لأجل أن يثبته أو يعاقبه، وقد يُقدر الأشياء على العبد عقوبة له، فالعبد يفعل الأسباب، والله - جلّ وعلا - يرتب على الأسباب نتائجها، فإن فعل أسباباً طيبة رتب الله عليها نتيجة طيبة، وإنه فعل أسباباً محرّمة رتب الله عليها نتيجة سيئة؛ كما قال تعالى: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى ۖ وَصَدَّقَ بِالْحَقِّ ۖ فَسَنِّيْرُهُ لِلْيُسْرَى ۖ﴾ [الليل: ٥ - ٧].

فالسبب من قِبَلِ العبد، والنتيجة من قِبَلِ الله ﷻ، وهو يثيب أهل الطاعة ويسرهم لليسرى ويعاقب أهل المعصية، فيتركهم يتمكنون من هذه الأفعال عقوبة لهم؛ لأجل أن يؤاخذهم ويعاقبهم بسبب نياتهم الخبيثة، ويسبب تصرفاتهم، ﴿وَأَمَّا مَنْ يَجَلْ وَأَسْتَفَى ۖ وَكَذَّبَ بِالْحَقِّ ۖ فَسَنِّيْرُهُ لِلْعُسْرَى ۖ﴾ [الليل: ٨ - ١٠]، العبد هو المستبب، والله يُقدَّر عليه نتيجة لعمله هو ونيته هو، إما ثواباً وإما عقاباً؛ ولهذا سأل الصحابة رسول الله ﷺ لما بيّن لهم أن كل شيء بقضاء الله وقدره، قالوا: يا رسول الله ألا نتكل على كتابنا وتدع العمل؟ قال ﷺ: «لا، اعملوا فكل ميسر لما خلق له»^(١). فأنزل الله هذه الآيات: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى ۖ وَصَدَّقَ

(١) أخرجه البخاري (٤٩٤٥)، ومسلم (٢٦٤٧) من حديث علي بن

إِلْحَقَ ① فَتَيَّيَرُ لِلْمَرْءِ ② وَأَنَا مِنْ يَحِلَّ ③ وَاسْتَفَقَ ④ وَكَذَّبَ بِالْحَقِّ ⑤
 فَتَيَّيَرُ لِلْمَرْءِ ⑥ [الليل: ٥ - ١٠]، فلا يجوز للعبد أن يتوقف ويقول: إن
 كان قُدر لي أن أصير في الجنة فأنا في الجنة، وإن كان مقدراً إنه في النار
 يصير في النار. هذا لا يجوز، والعبد لا يطرد هذا في أفعاله، هل يجلس
 الإنسان ويترك طلب الطعام والشراب، ويقول: إن كان الله مقدراً لي
 الطعام فسيأتيني وأنا جالس، وسيأتيني الشراب وأنا جالس؟ لا يقول هذا،
 بل يقوم ويبحث، إذا جاع يقوم ويبحث عن الطعام، وإذا عطش يقوم
 ويبحث عن الماء، ولا يقول: إذا كان الله مقدراً لي الطعام والشراب
 سيأتيني؛ لأن فطرته تقتضي أن يتحرك ويبحث.

لو أن إنساناً جاء وضربه أو قتل ابنه هل يسكت ويقول: هذا قضاء
 وقدر، أو يطلب الانتقام؟ الجواب: يطلب الانتقام، ولم لا يقول: هذا
 قضاء وقدر، ولا يؤاخذ القاتل أو الضارب، ولا يُطالب بالانتقام؟ هذا
 دليل على أن الأشياء لها أسباب، وأن العبد مطلوب منه فعل الأسباب،
 ولا يبقى بدون فعل الأسباب، الله ربط المسببات بالأسباب، حتى الطيور
 والحيوانات لا ترى هذا الرأي، لا تقعد في أوكارها وتقول: سيأتيني
 الرزق وأنا في وكري. وهذه طيور وحيوانات، بل تروح وتبحث عن
 الرزق؛ لأن الله فطرها على هذا، أنه لا يحصل لها شيء إلا بعمل
 وحركة وبحس، ﴿فَطَرَتِ اللَّهُ أَلَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا يَبْدِيلُ لِخَلْقِ اللَّهِ﴾
 [الروم: ٣٠]، ﴿أَعطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى﴾ [طه: ٥٠].

فهذه المقولة خاسرة وكاذبة - وهي الاحتجاج بالقدر على ترك
 العمل - والمسلم مطلوب منه أن يعمل العمل الصالح، وإذا أذنب
 مطلوب منه التوبة، وعنده القدرة على هذا، فهو يقدر أن يفعل، ويقدر
 أن يترك، فلو ترك العمل عجزاً لم يؤاخذ الله، ولكن إن تركه كسلاً

فهو مؤاخذ على هذا؛ لأنه مفرط، فهناك فرق بين الكسل وبين العجز، العجز لا يؤاخذ الله عليه، ولكن إذا كسل فهذا يؤاخذ؛ لأنه هو الذي فرط، ففطر العباد تقتضي هذا مع دلالة الكتاب والسنة.

قوله: «لا محيد»: أي لا مفرّ عن القدر المحدود، ولكن أنتم مأمورون بفعل الأسباب، أما خلق النتائج فهذا بيد الله ﷻ، قد تفعل ولا يحصل لك شيء؛ لأن الله لم يقدر لك نتيجة، والرسول ﷺ يقول: «أحرص على ما ينفعك، واستعن بالله ولا تعجزن، فإن أصابك شيء فلا تقل: لو أني فعلت كذا لكان كذا وكذا، ولكن قل: قدر الله وما شاء فعل»^(١).

أنت فعلت السبب، ومسألة حصول المقصود هذا عند الله ﷻ، فإذا لم يحصل المقصود فإنك لا تلوم نفسك؛ لأنك فعلت ما تستطيع، وتؤمن بالقضاء والقدر، وتقول: لعل الله اختار لي ما هو أحسن؛ لأنه لو حصل لي المقصود فربما صار ضرر عليّ، فالله حبسه عني لمصلحتي، ولا تكره ذلك.

قوله: «ولا يتجاوز ما خُطّ له في اللوح المسطور»، كل الأشياء مكتوبة في اللوح المحفوظ الذي أمر الله القلم فكتب فيه كل ما هو كائن إلى يوم القيامة، وكان ذلك قبل خلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة، وكان عرشه على الماء^(٢)، كل شيء مكتوب ومقدر ومحدود، ولا بد من وقوعه في وقته، ولكن أنت مأمور بفعل الأسباب، لا تتوقف وتقول: أنا سأتوقف مع القضاء والقدر. هذا لا

(١) أخرجه مسلم (٢٦٦٤) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٢) راجع (ص ٣٣).

يجوز أبداً إلا للإنسان ليس بعاقل، أما العاقل فلا يمكن أن يجلس ويعطل الأسباب ويقول: المكتوب سيقع.

فالصواب: أن هذا الشيء مكتوب إذا فعلت السبب، أما إذا لم تفعل السبب فلا يحصل لك شيء، لو لم تتزوج لم تُرزق الولد، فالزواج سبب لحصول الولد، وهكذا كل الأسباب.

فأنت أيها العبد عليك فعل السبب، وأما النتيجة فهي عند الله ﷻ، ولا تأسف إذا لم تحصل النتيجة بل ترضى بقضاء الله وقدره، وتقول: «قدّر الله وما شاء فعل»، وربما يكون هذا خيراً لك، فلا تكره ذلك.

وقوله: «في اللوح المسطور»، الذي فيه كتابة مقادير الأشياء كلها، وهناك مقادير جزئية تؤخذ من اللوح المحفوظ، مثل: الجنين في بطن أمه إذا بلغ أربعة أشهر نُفخت فيه الروح، يُرسل إليه الملك، ويؤمر بكتب أربع كلمات: رزقه، وأجله، وعمله، وشقي أو سعيد^(١). هذا مأخوذ من اللوح المحفوظ من الكتابة السابقة.

* * *

(١) انظر: «صحيح البخاري» (٣٢٠٨)، و«صحيح مسلم» (٢٦٤٣).

وأعتقد الإيمان بكل ما أخبر به النبي ﷺ مما يكون بعد الموت.

من أركان الإيمان: الإيمان باليوم الآخر، وقد تكرر ذكره في القرآن الكريم، ففي أول سورة البقرة قوله تعالى: ﴿وَيَا آخِرَهُ هُمْ يُوقِنُونَ﴾ [البقرة: ٤]، فمن صفات المتقين أنهم يوقنون باليوم الآخر، والإيمان باليوم الآخر من البر، قال تعالى: ﴿وَلَكِنَّ الْآلِئَ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ [البقرة: ١٧٧]، فيؤمنون بالله واليوم الآخر، وتكرر ذلك في القرآن الكريم، وسُمِّيَ باليوم الآخر؛ لأنه بعد الدنيا، الدنيا هي اليوم الأول، ويوم القيامة هو اليوم الآخر، سُمِّيَ يوم القيامة لقيام الناس من قبورهم لرب العالمين.

وهذا الركن من أركان الإيمان خالف فيه كثير من الكفرة، فالكفار الذين بُعث إليهم النبي محمد ﷺ يكفرون باليوم الآخر، ﴿زَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ كُنْ يُعَذِّبُكَ رَبِّيَ لَتَبْعُنَّ ثُمَّ لَتُنَبِّرَنَّ يَمَا عَلِمْتَ وَذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ [التغابن: ٧]، ﴿يَوْمَ يَجْمَعُكُمُ إِلَى يَوْمِ الْجَمْعِ ذَلِكَ يَوْمُ الْتَغَابِنِ﴾ [التغابن: ٩]، فالذي ينكر اليوم الآخر، وينكر البعث كافر بالله ﷻ الكفر المخرج من الملة؛ لأنه جاحد لركن من أركان الإيمان؛ ولأنه مكذب لله ولرسوله، بل لجميع الرسل، مكذب لما عُلم من الدين بالضرورة، وليس لهم حجة أو شبهة إلا أنهم يقولون: لا يمكن هذا؛ لأننا صرنا رفاتاً وعظاماً فمن يُحيي العظام وهي رميم؟ ﴿وَقَالُوا أَوَآدَا كُنَّا عِظَمًا وَرَفَقْنَا أَوَآدَا لِمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا﴾ [الإسراء: ٤٩]، ﴿قَالُوا أَوَآدَا إِنَّمَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَمًا أَوَآدَا لِمَبْعُوثُونَ﴾ [المؤمنون: ٨٢]، إلى غير ذلك.

يستبعدون قدرة الله على أن يُحيي العظام وهي رميم، وأن يعيدها

وهي تراب، ويقولون: ﴿اَتْتُوا بِكَآيَاتِنَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [الجاثية: ٢٥]، يتحدثون الله فيقولون: إذا كان هناك بعث فأبأونا ماتوا فأحيوهم ونحن ننظر إلى ذلك ﴿اَتْتُوا بِكَآيَاتِنَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾، الله - جلّ وعلا - أخبر أنه لا يُغير سنته سبحانه من أجل استعجال الكافرين، الله قضى بأنه لا يكون البعث إلا في وقته، فلا يُعجله من أجل استعجال الكافرين، ﴿قُلْ اللَّهُ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يَجْمَعُكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٢٦﴾﴾ [الجاثية: ٢٦]، فالله قضى بأن البعث له معاد لا يتقدم، ولا يتأخر، والله - جلّ وعلا - لا يستفزّه أحد، ولا يغير وعده وتوقيته ﷻ من أجلهم.

وكذلك يتحدثون الرسول ﷺ يقولون: متى قيام الساعة؟ ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي لَا يُجِيبُهَا لَوْفَاءٌ إِلَّا هُوَ﴾ [الأعراف: ١٨٧]، ﴿يَسْأَلُكَ النَّاسُ عَنِ السَّاعَةِ قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ﴾ [الأحزاب: ٦٣]، فقيام الساعة لا يعلمه إلا الله، لا يعلمه نبي مرسل ولا ملك مقرب، فلما سأل جبريلُ رسولَ الله ﷺ بحضرة أصحابه قال: أخبرني عن الساعة؟ قال: «ما المسؤول عنها بأعلم من السائل»^(١)، يعني: أنا وأنت سواء؛ لأننا لا نعلمها؛ لأن هذا لا يعلمه إلا الله ﷻ، ثم ما هي فائدتهم إذا عرفوا وقت قيامها؟ ليس لهم فائدة في هذا، إنما الفائدة في الاستعداد والعمل، وأما متى تقوم الساعة فهذا ليس لهم فيه فائدة، وإلا لبينه الله لهم، ولكن هذا من باب المكابرة والعناد، وإلا فمعلوم أنه لو جاءك أحد، وقال: إنه مقبل عليك عدو إن لم تستعد للقاءه وتحذر منه فسوف يقتلك ويأخذك. هل من الحكمة أنك تقول:

(١) أخرجه البخاري (٥٠، ٤٧٧٧)، ومسلم (٩، ١٠) من حديث أبي هريرة ؓ، وأخرجه مسلم (٨) من حديث عمر بن الخطاب ؓ.

متى يأتي هذا العدو؟ هذا ليس من الحكمة، ولا من العقل، الحكمة أن تستعد وتكون على أهبة الاستعداد متى ما جاء، كذلك قيام الساعة، الحكمة أنك تستعد، أما وقت قيامها فهذا ليس لك فيه مصلحة من قريب أو بعيد ﴿وَلَنْ أَذْرِعَ أَقْرَبُ أَمْ بَعِيدٌ مَا تُوعَدُونَ﴾ [الأنبياء: ١٠٩]، الرسول ﷺ لا يعلم هذا، ولا أحد يعلم هذا إلا الله - جلّ وعلا - لحكمة أخفاها عن جميع خلقه، لا يعلمها إلا هو.

كذلك من شبههم أنهم يقولون: هذه الأجسام صارت تراباً، نخرة ﴿أَوَدَا كُنَّا عِظْمًا نَخْرَةً﴾ [النازعات: ١١]، فكيف تعود فيها الحياة بعد أن كانت نخرة ورميماً؟ ﴿وَقَالُوا لَوْدَا كُنَّا عِظْمًا وَرَفَقْنَا لَوْدَا لَبِغُوا نَفْسًا﴾ [الاسراء: ٤٩]، ﴿وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَبَسَى خَلَقْتُمْ قَالَمَنْ يُعْجِ الْعِظَمَ وَهِيَ رَمِيمٌ﴾ [يس: ٧٨]، يستبعدون هذا، الله - جلّ وعلا - رد عليهم بردود، منها:

أن الذي بدأ خلقهم قادر على أن يعيدهم من باب أولى، الذي يقدر على البداية قادر على الإعادة من باب أولى، ﴿وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [الروم: ٢٧]، فالله ﷻ كل شيء عليه هين، ولكن هذا من باب ضرب المثل للعقول، فالحقول تدري أن الإعادة أسهل من البداية، فلو يأتي شخص ويصنع جهازاً مركباً من أدوات ومسامير ومن أشياء هائلة ودقيقة، ثم بعد ذلك ينتقض هذا الجهاز ويتشتت ويتقطع كل أداة على حدة، وكل مسمار على حدة، أليس الذي ركبه في الأول قادر على أن يركبه بسرعة مرة ثانية؟ الجواب: نعم؛ لأنه عرفه، وعرف مكان كل أداة ومكان كل مسمار، فالمهندس الذي ركبّه في الأول سهل عليه أن يعيده وينظّمه من جديد، هذا من ناحية العقل، الذي بدأ الشيء قادر

على إعادته من باب أولى؛ ولهذا قال: ﴿وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَشِئًا خَلَقَهُ﴾ نسي أن الله خلقه من العدم، ﴿قَالَ مَنْ يُعْطِي الْعِظَمَ وَهِيَ رَيْبٌ ۖ قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ﴾ [يس: ٧٨]، فالذي قدير على البداة قادر على الإعادة من باب أولى، هذا في نظر العقول وإلا فالله - جلّ وعلا - لا يعجزه شيء، ولكن هذا من باب إفحام هؤلاء.

وكذلك الله - جلّ وعلا - احتج بأنه يُحيي الأرض بعد موتها، فانت تمر على الأرض هامة ليس فيها شيء، جرداء بيضاء ليس فيها أي عود أو أي ورقة، فينزل عليها الغيث، ثم تربو وتنتفخ طبقتها، ثم تفتق عن النبات، ثم بعد فترة وجيزة تصبح روضة خضراء فيها من أنواع النباتات والزهور والثمار، وكانت في الأول جرداء يابسة، مَنْ الذي أعادها وأحيائها؟ الذي قدير على إحياء الأرض قَادرٌ على إحياء الأجسام: ﴿وَمَنْ يَنْزِلُ إِلَيْهِ أَنْتَ تَرَى الْأَرْضَ خُشْعَةً فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ إِنَّ الَّذِي أَحْيَاهَا لَمُتِي الْمَوْتِ إِنَّهُمْ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [فصلت: ٣٩] الذي يُحيي الأرض بعد موتها قَادرٌ على إحياء الأموات بعد موتهم وإعادتهم كما كانوا. فهذا من أدلة البعث، إحياء الأرض بعد موتها بالنبات.

ثم هذه الحبة اليابسة إذا سقاها الله بالماء انفرجت عن عروق وعن ورق وعن سيقان، ثم في النهاية يكون لها سنابل وتثمر، وهي في الأول حبة يابسة أخرج الله منها هذا النبات العجيب، ﴿أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَدِيرٍ عَلَى أَنْ يُحْيِيَ الْكُوفَى﴾ [القيامة: ٤٠]، فالنطفة مثل البذرة، نطفة من الماء يخلط فيها ماء الرجل وماء المرأة، ثم تتحول إلى علقة: أي إلى دم، ثم يتحول الدم إلى مضغة، أي قطعة لحم، ثم تتحول قطعة اللحم إلى أعضاء وعروق وسمع وبصر وحواس، ثم تُنفخ فيه الروح، ثم يحيي:

﴿أَلَمْ يَكُنْ مِنْ مَنَاقِبِهِ أَنْ خَلَقَهُ مِنْ مَرْمَرٍ﴾ (٣٧) ثُمَّ كَانَ عَلَقَةً فَخَلَقَ سَوَاءً ﴿٣٨﴾ فَعَمَلُ يَتْنُ الرَّجُلِينَ الذِّكْرَ وَالْأُنْثَى ﴿٣٩﴾ أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَدِيرٍ عَلَيَّ أَنْ يُخَيَّرَ لَلَّذِينَ ﴿٤٠﴾ [القيامة: ٣٧ - ٤٠].

فالذي قَدِرَ على تحويل هذه النطفة من الماء الأمشاج - يعني: المختلط من ماء الذكر وماء الأنثى - إلى إنسان، هذا الذي خلق هذا الإنسان من هذا الماء وأنشأه قادر على إحيائه بعد موته، وإذا كانوا يقولون: إنه يضيع في الأرض ويتفتت. فالله - جلّ وعلا - يقول: ﴿قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ وَعِنْدَنَا كَنْزٌ حَفِیْظٌ﴾ [ق: ٤٠]، فالتراب الذي تحوّل من هذا الإنسان يُعاد لحماً ودماً وعظاماً كما كان، هذا الرّفات يُعاد ويتكون كما كان، ولا يضيع منه شيء، حتى ولو فني كله وصار تراباً فهناك شيء لا يفنى، وهو عظمة يسيرة وهي عَجَبُ الذنب، لا يفنى ومنه يُركب خلق الإنسان^(١).

ثم أيضاً لو لم يكن هناك بعث وحساب وجزاء للزم العبث في حقّ الله - جلّ وعلا -، وأنه يخلق الخلق للفناء فقط، وليس لحياتهم وأعمالهم نتيجة، خلقهم وأوجدهم واعتنى بهم، وهم يعملون، ومنهم من يعمل أعمالاً صالحة، ويموت ولا ينال من جزائها شيئاً، ومنهم من يعمل أعمالاً قبيحة، ومعاصي، وكفرأ، وإلحاداً، ويموت ولا ينال من جزائه شيئاً، هل ينتهي عند هذا؟ الجواب: لا، هذا فيه طعن في عدل الله - جلّ وعلا - : ﴿أَتَجْعَلُ الْمُتْلِينَ كَالْمُتْلِينَ﴾ (٢٥) مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ﴿٢٦﴾ [القلم: ٣٥، ٣٦]، الله لا يجعل المسلمين كالمجرمين كلهم يموتون ولا ينالون من جزاء أعمالهم شيئاً، ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَطْلاً ذَلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا قَوْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ﴾ (٧) أَمْ تَجْعَلُ الَّذِينَ

(١) انظر: (صحيح البخاري) (٤٨١٤)، و(صحيح مسلم) (٢٩٥٥).

عَامَتُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ ﴿١٨﴾ ﴿ص: ٢٧، ٢٨﴾، فلا يكون فيه بعث وجزاء، لا جزاء للمحسن على إحسانه ولا للمسيء على إساءته، هذا من باب العيث أن الله يخلق خلقاً ويتركه ولا يصير له نتيجة، ويعملون أعمالاً سيئة أو صالحة ولا يكون لها ثمرة ولا نتيجة، هذا من العيث، ومن باب الطعن في عدالة الله - جل وعلا -:

﴿أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ ﴿١٥﴾ فَتَعَلَى اللَّهِ الْمَلِكُ الْحَقُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ ﴿١٦﴾﴾ [المؤمنون: ١١٥، ١١٦]، تعالى الله عن ذلك أن يكون خلق هذا الخلق ويتركهم يموتون ولا يصير لأعمالهم نتيجة، ولا يتميز المؤمن من الكافر، بل ربما يكون الكافر منعماً في هذه الدنيا وهو على المعاصي والكفر، ويكون المؤمن مضيقاً عليه في هذه الدنيا ولا ينال من جزائه شيئاً، هذا يلزم فيه الطعن في عدالة الله - جلّ وعلا -، ويلزم عليه أنه خلق الخلق عبثاً لا نتيجة لأعمالهم، فهذا من الطعن في حكمة الله - جلّ وعلا -، وفي عدل الله ﷻ، فهذا من أدلة البعث ذكرها الله في القرآن الكريم في مواضع متعددة، فالإيمان بالبعث ركن من أركان الإيمان الستة، تكرر ذكره في القرآن الكريم.

فأؤمن بفتنة القبر ونعيمه.

هذا أول ما يكون في اليوم الآخر، إذا وُضِعَ الميت في قبره، وانتهى من دفنه، وتولى عنه مشيعوه، وأنه ليسمع قرع نعالهم، يأتيه ملكان فيقعدانه فتعاد روحه في جسده، ويحيى حياة برزخية ليست مثل حياته في الدنيا، حياة برزخية لا يعلمها إلا الله ﷻ، فيسألانه: مَنْ ربك؟ وما دينك؟ وَمَنْ نبيك؟ فالمؤمن يقول: ربي الله، وديني الإسلام، ونبيي محمد ﷺ، لأنه مات على الإيمان فيُبعث عليه، ﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ﴾ [إبراهيم: ٢٧].

فإذا أجاب بهذه الإجابات نادى مناد: «أن صدق عبدي، فافرشوه من الجنة، وافتحوا له باباً من الجنة»، ويوسع له في قبره مدّاً بصره حتى يرى منزله في الجنة، ويأتيه من روحها وطيبها، ويصبح قبره روضة من رياض الجنة، ويقول: يا رب أقم الساعة حتى أعود إلى أهلي ومالي.

وأما المنافق الذي كان يعيش في الدنيا على الشك، يقول بلسانه ما ليس في قلبه، فيقول: أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله. ويقرأ القرآن، ويتعلم العلم، ولكن ليس في قلبه إيمان، إنما يعمل هذه الأشياء لمصالح دنيوية، ليعيش مع الناس، وهو لا يؤمن بها في قلبه، ﴿يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ﴾ [آل عمران: ١٦٧]، فهذا لا يستطيع الجواب وإن كان في الدنيا يحفظ كل المتون، ويحفظ كل الأشعار والنحو والتفسير والحديث، ما دام ليس فيه إيمان لا يستطيع الإجابة في القبر في هذه اللحظة، كلما سُئِلَ

قال: ها ها لا أدري، سمعت الناس يقولون شيئاً فقلته - يعني: مثلما يقوله الناس من غير إيمان في قلبه، وإنما يقول ذلك مجاملة ومسايرة للناس - فيقال له: لا دريت ولا تليت. فيُضرب بمرزبة من حديد، لو ضُربت بها جبال الدنيا لذابت، ثم يُضَيَّق عليه في قبره حتى تختلف أضلاعه، ويُصبح قَبْرُهُ حفرةً مِنْ حفر النار، فيقول: يا رب لا تقم الساعة. لأنه علم أنه ما بعد القبر أشد منه، فيقول: يا رب لا تقم الساعة.

هذا ما يكون في القبر، والإيمان بعذاب القبر أو نعيمه حتمٌ واجب؛ لأنه متواتر في القرآن والسنة بأدلتها^(١)، فيجب الإيمانُ بعذاب القبر ونعيمه، مَنْ جَحَدَهُ متعمداً فهو كافر، أما إن كان مقلداً أو متأولاً فهذا ضال، ولكن مَنْ أنكره بعد العلم به متعمداً فهو كافر، وقد أنكرته المعتزلة العقلانيين؛ لأنهم يعتمدون على عقولهم، ويقولون: لو فتحنا القبر وجدناه كما وضعناه ليس فيه جنة ولا نار. فنقول: أنتم في عالم الدنيا وهو في عالم الآخرة، ويأتيه العذاب أو النعيم وأنتم لا تشعرون بذلك؛ لأن هذا من أمور الآخرة التي لا يعلمها إلا الله ﷻ، ولا تتسع العقول إلى إدراك ذلك، وإنما يُعتمد على ما صحَّ به النقل، وتواتر به الخبر فنؤمن به ولا نتدخل؛ لأن هذا من عالم الغيب الذي لا يعلمه إلا الله ﷻ.

أنت تشاهد الناس الآن بعضهم في سرور وبهجة وبعضهم في همٍّ وغمٍّ، وَهُمْ كُلُّهُمْ يمشون ويأكلون ويشربون وأنت لا تدري عن هذا ولا

(١) حديث فتنه القبر أخرجه البخاري (١٣٣٨، ١٣٧٤)، ومسلم (٢٨٧٠) من حديث أنس رضي الله عنه، وجاء من حديث أبي هريرة، وجابر، وعائشة، والبراء، وأبي سعيد، رضي الله عنهم أجمعين. انظر: «فتح الباري» (٣/ ٢٣٧، ٢٣٨).

عن هذا، لا تدري عن المسرور ولا عن المغتم؛ لأن هذه أمور باطنة لا يعلمها إلا الله سبحانه.

فقوله: «فاومن بفتنة القبر»، فتنة القبر يعني: الاختبار؛ لأنه يأتيه الفتّانان، الملكان يسألانه ويختبرانه.

* * *

وبإعادة الأرواح إلى الأجساد، فيقوم الناس لرب العالمين، حفاة عراة غُرلاً، تدنو منهم الشمس.

ثم بعد القبر: البعث، وهو: إعادة الأرواح إلى الأجساد، وقد أنكره المشركون والملاحدة، وقد مر بنا شيء من البراهين على ثبوته في القرآن الكريم، وهي أدلة عقلية مذكورة في القرآن، منها:

• أن القادر على البداء قادر على الإعادة من باب أولى، هذا دليل عقلي ودليل سمعي أيضاً، دليل عقلي سمعي.

• ومنها أن القادر على إحياء الأرض بعد موتها قادر على إحياء الأجسام بعد موتها.

• ومنها أن الله سبحانه منزّه عن العيب ومنزّه عن الظلم، فلا بد من إقامة العدل بين عباده، وهذا إنما يكون في الآخرة، ولا يكون في الدنيا.

والقيام من القبور، قال الله - جلّ وعلا - فيه: ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾ [الزمر: ٦٨]، صَعِقَ يعني: مات، هذه نفخة الصعق، فيصعق كلُّ من في السماوات والأرض إلا مَنْ شاء الله، قيل: الملائكة، وقيل: الحور العين.

ثم يؤمر فينفخ النفخة الثانية، فيقوم الناس من قبورهم لرب العالمين، تطير الأرواح إلى أجسادها في النفخة الثانية، ﴿ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ فِيهَا بِظُغَرٍ﴾ تشقق الأرض عنهم: ﴿يَوْمَ تَشَقَّقُ الْأَرْضُ عَنْهُمْ سِرَاعًا﴾ [ق: ٤٤]، يخرجون من القبور ويسبرون إلى المحشر كأنهم جراد منتشر، ﴿فَتَوَلَّىٰ عَنْهُمْ يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ إِلَىٰ مَقْعٍ نُكِرٍ ۖ خُشَعًا

أَبْصَرُهُمْ يُخْرِجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ﴾ يعني: من القبور ﴿كَانَتْهُمْ جَرَادٌ مُنْتَبِرٌ﴾ [القمر: ٦، ٧]، يكسون الأرض من كثرتهم، ﴿مُهْطِعِينَ إِلَى الدَّاعِ﴾ منقادين لا يتأخر أحد، لا الكافر ولا المسلم، لا يتأخر أحد منهم ولا يستطيع التأخر، وفي الآية الأخرى: ﴿يَخْرِجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ يِرَافًا كَانَتْهُمْ إِلَى نُصْبٍ يُؤْفِقُونَ﴾ [المعارج: ٤٣]، نُصْب: عَلَمٌ يذهبون إليه ويسرعون إليه، تسوقهم الملائكة ولا أحد يتخلف.

وذلك أَنَّ الله ﷻ إذا أراد بعث مَنْ فِي الْقُبُورِ أرسل عليها نوعاً من المطر ينزل من السماء لا يمنع منه شيء، لا السقوف ولا غيرها، ينفذ إلى الأرض، ويدخل إلى الأجسام في القبور، فتنبت مثلما ينبت الحب، وتنبني الأجسام كما كانت، ﴿وَمِنْ عَائِيهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ﴾ [الروم: ٢٥] ﴿وَأَسْتَبِيعَ يَوْمَ تَكُونُ الْمَنَادُ مِنْ مَكَانٍ قَرِيبٍ﴾ [ق: ٤١]، ينادي مناد فيقول: أيها العظام البالية واللحوم المتمزقة والشعور المتفرقة إن الله يأمركم أن تجتمعوا لفصل القضاء^(١). فيجتمع الإنسان من الأرض، يجتمع بدنه كما كان إلا أنه ليس فيه روح، حتى إنه لو مر عليه أحد يعرفه في الدنيا لقال: هذا فلان. ما تغير منه شيء.

ثم يؤمر إسرافيل فينفخ في الصور فتطير الأرواح؛ لأن الأرواح مجموعة في الصور، تطير كل روح إلى جسدها، ثم يُحيون ويؤمرون بالمسير إلى المحشر، يقومون من قبورهم ويسيرون إلى المحشر، ثم يجتمعون في المحشر، فيقفون على أقدامهم في ضنك وضيق وحر شديد، وتلدنو الشمس من رؤوسهم ويأخذهم العرق والزحام الشديد؛

(١) انظر: «تفسير الطبري» (٢٦/١٨٣).

لأنه يجتمع الأولون والآخرون في صعيد واحد، فيجتمعون ويعرقون عرقاً شديداً، ويختلفون في العرق، فمنهم من يلجمه العرق، ومنهم من يأخذه إلى نصفه، ومنهم من يأخذه إلى ركبتيه.... إلى آخره. والوقوف يكون خمسين ألف سنة، شاخصة أبصارهم حافية أقدامهم، حفاة ليس عليهم نعال، عراة ليس عليهم ثياب، غُرلاً يعني: غير مختونين، ويقفون في هذا المحشر هذا الوقف الطويل يجمع الله ﷻ الأولين والآخرين.

وقد ذكر الله ﷻ في القرآن ثلاث نفحات:

النفخة الأولى: نفخة الفزع، في سورة النمل: ﴿وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَتَخِرُّ مَنْ فِي السَّمَكَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ وَكُلُّ أَتَوٍّ ذَاخِرِينَ﴾ [النمل: ٨٧].

النفخة الثانية: نفخة الموت، في سورة الزمر: ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَبَقَ مَنْ فِي السَّمَكَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ﴾ [الزمر: ٦٨].

النفخة الثالثة: نفخة البعث، في سورة الزمر أيضاً: ﴿ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ﴾ [الزمر: ٦٨].

قوله: «تدنو منهم الشمس» حتى تكون بمقدار الميل، ولكن المؤمنون يكونون في ظلال، ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي ظِلِّ وَجْهِهِ﴾ [المرسلات: ٤١]، ما يحسون بها، ﴿لَا يَحْزَنُهُمُ الْفَرَقُ الْأَكْبَرُ وَنَلَقْنَاهُمُ الْمُتَكِبَّةَ﴾ [الأنبياء: ١٠٣]، فالمؤمنون في راحة في هذا اليوم، ﴿وَكَانَ يَوْمًا عَلَى الْكَافِرِينَ عَسِيرًا﴾ [الفرقان: ٢٦]، على الكافرين خاصة، ﴿فَإِذَا نُفِخَ فِي الْأُفُوفِ﴾ [المدثر: ٨]، يعني: الصور، ﴿فَإِنَّكَ يَوْمَ يَوْمٍ عَسِيرٍ﴾ [المدثر: ٩، ١٠]، أما المؤمنون فيكون يسيراً عليهم، ويكونون في ظلال باردة.

هذا الحشر، أنهم يُحشرون في صعيد واحد، يُسمعهم الداعي وينفذهم البصر، صعيد واحد متساوٍ ليس فيه ارتفاعات وانخفاضات ﴿وَسْتَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ فَقُلْ يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا ۖ فَيَذَرُهَا قَاعًا صَفْصَفًا ۖ لَا تَرَىٰ فِيهَا عِوَجًا وَلَا أَمْتًا ۗ يَوْمَ يَمْيزُ الْيَتِيمَ الْأَدْعَىٰ لَا عِوَجَ لَهُمْ وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا ۗ﴾ [طه: ١٠٥ - ١٠٨]، يقومون في هذا الصعيد المستوي الذي ليس فيه انخفاضات ولا ارتفاعات.

* * *

وَتُنْصَبُ الْمَوَازِينُ، وَتَوَزَنُ بِهَا أَعْمَالُ الْعِبَادِ: ﴿فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [الأعراف: ٨]، ﴿وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَيْرُوا أَنْفُسَهُمْ فِي جَهَنَّمَ خَالِدُونَ﴾ [المؤمنون: ١٠٣]، وَتُنْشَرُ الدَّوَابِيزُ، فَأَخَذَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ وَأَخَذَ كِتَابَهُ بِشِمَالِهِ.

الموازين: موازين الأعمال، وقد ذكرها الله في القرآن ﴿وَالْوَزْنُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [الأعراف: ٨]، ﴿وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَيْرُوا أَنْفُسَهُمْ فِي جَهَنَّمَ خَالِدُونَ﴾ [المؤمنون: ١٠٣]، وقال تعالى: ﴿فَأَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ﴾ ① ﴿فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ﴾ ② ﴿وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ﴾ ③ ﴿فَأُمُّهُ هَاوِيَةٌ﴾ ④ ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا هِيَ﴾ ⑤ ﴿نَارٌ حَامِيَةٌ﴾ ⑥ [الفارعة: ٦ - ١١].

فالموازين ثابتة في القرآن، موازين حقيقية لها كفتان، توضع الحسنات في كفة، وتوضع السيئات في كفة، فإن رجحت حسناته فاز ونجا، وأفلح فلاحاً لا شقاء بعده، وإن ثقلت سيئاته فقد خاب وخسر، ﴿وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَيْرُوا أَنْفُسَهُمْ بِمَا كَانُوا بِعَيْنِنَا يُتْلُونَ﴾ ⑦ [الأعراف: ٩]، وفي الآية الأخرى: ﴿وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَيْرُوا أَنْفُسَهُمْ فِي جَهَنَّمَ خَالِدُونَ﴾ ⑧، وفي قوله: ﴿فَأُمُّهُ هَاوِيَةٌ﴾ ④ ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا هِيَ﴾ ⑤ ﴿نَارٌ حَامِيَةٌ﴾ ⑥.

قال: «فأخذ كتابه بيمينه وأخذ كتابه بشماله»، قال تعالى: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَرَفَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ فَقَرُّوا هَاقُمُ اقْرَءُوا كِتَابَهُ﴾ ⑨ [الحاقة: ١٩]، فَرِحَ بِهِ وَبِرَّهِ النَّاسَ ﴿اقْرَءُوا كِتَابَهُ إِلَى عَلَنَتِ أَرْزِ مُلْكٍ حِسَابٍ﴾ ⑩ يعني: في الدنيا، ظننت يعني: أيقنت أنني ملاقي حسابي، فاستعددت لذلك، ﴿فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ﴾ ⑪ ﴿فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ﴾ ⑫ ﴿قُطُوفُهَا دَائِمَةٌ﴾ ⑬ ﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا

أَسْلَفْتُمْ فِي الْأَيَّامِ الْفَالِئَةِ ﴿٢٤﴾ [الحاقة: ٢١ - ٢٤]، الخالية يعني: الماضية في الدنيا.

﴿وَأَمَّا مَنْ أَوْفَىٰ كَيْبُؤَ بِشَايِهِ فَيَقُولُ يَلْتَنِنِي لَوْ أَنَّ كَيْبِيَّةَ ﴿٢٥﴾﴾ [الحاقة: ٢٥]، هذا يقول: يا ليتني ما رأيت هذا الكتاب، ﴿يَلْتَنِنِي لَوْ أَنَّ كَيْبِيَّةَ ﴿٢٥﴾ وَكَرَّرَ أَذْرِي مَا حَسَابِي﴾ ﴿٢٦﴾ يَلْتَنِنِي كَأَنِّي الْفَانِيَّةَ ﴿٢٧﴾﴾ [الحاقة: ٢٥ - ٢٧]، القاضية: يعني: الموت، ليتني مت ولم آت هنا ولم أبعث ﴿مَا أَفْقَوْ عَنِّي مَا لِي﴾ ﴿٢٨﴾ [الحاقة: ٢٨]، في الدنيا ﴿هَلَكَ عَنِّي شُلُطَانِيَّةَ ﴿٢٩﴾﴾ [الحاقة: ٢٩]، يعني: ليس له حجة على الله جلّ وعلا، ثم يقول الله - جلّ وعلا - للملائكة: ﴿عَذُّوْهُ فَمَلَّوْهُ ﴿٣٠﴾﴾ [الحاقة: ٣٠]، إلى آخر الآيات.

هذا حال من أحوال القيامة في هذه السورة، وهو متكرر في القرآن.

* * *

وأؤمن بحوض نبينا محمد ﷺ بِعَرَصَةِ الْقِيَامَةِ، ماؤه أشد بياضاً من اللبن وأحلى من العسل، آنيته عدد نجوم السماء، من شرب منه شربة لم يظمأ بعدها أبداً.

وأؤمن بأن الصراط منصوب على شفير جهنم، يمر به الناس على قدر أعمالهم.

كذلك مما يكون في اليوم الآخر حوض النبي ﷺ، وهو حوض طوله مسيرة شهر وعرضه شهر، ماؤه أشد بياضاً من اللبن وأحلى من العسل، آنيته عدد نجوم السماء، من يشرب منه شربة واحدة لا يظمأ بعدها أبداً^(١)، ترد أمته عليه الحوض فيسقيهم ﷺ، ويرد عليه أناس فيُمنعون، فيقول: «يا رب أصحابي»، فيقال له: «لا تدري ماذا أحدثوا بعدك»^(٢).

فيُمنعون - والعياذ بالله - من الورود إلى الحوض، وهم الذين يُحدثون في الدين ويتدعون في الدين، يُمنعون من ورود الحوض.

قوله: «بِعَرَصَةِ الْقِيَامَةِ»، العرصة: هي المكان الواسع.

ومما يكون في يوم القيامة: الحساب، يُحاسب الله - جلّ وعلا - الخلائق يوم القيامة، فالكافر يُحاسب حساب تقرير، ليس حساب موازنة بين الحسنات والسيئات؛ لأنه ليس له حسنات، وإنما يُقرّر بأعماله الكفرية.

(١) انظر: «صحيح البخاري» (٦٥٧٩)، و«صحيح مسلم» (٢٢٩٢).

(٢) أخرجه البخاري (٦٥٧٦)، ومسلم (٢٢٩٧) من حديث ابن مسعود ؓ. وانظر في أحاديث الحوض: «الجمع بين الصحيحين» لعبد الحق الإشيلي (٤٤٠/٣) وما بعدها.

وأما المؤمنون فيحاسبون على أعمالهم؛ لأنه لهم حسنات ولهم سيئات، ومنهم من لا يُحاسب، ويدخل الجنة بغير حساب؛ كما في حديث السبعين ألفاً الذين يدخلون الجنة بلا حساب ولا عذاب^(١)، ومنهم من يُحاسب حساباً يسيراً وهو العرض ﴿فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا﴾ [الانشقاق: ٨، ٩]، ومنهم من يُناقش الحساب، يُحاسب حساب مناقشة^(٢).

قال **رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ**: «وَأُوْمنَ بَأَنِّ الصِّرَاطِ مَنْصُوبٍ عَلَى شَفِيرِ جَهَنَّمَ، يَمُرُّ بِهِ النَّاسُ عَلَى قَدَرِ أَعْمَالِهِمْ»، بعد هذه الأحوال كلها هناك الصراط منصوب على متن جهنم، والصراط: هو الطريق، وهو ما يُسمى بالقنطرة، على متن جهنم؛ أي على وسط جهنم، يمر الخلائق كلهم على هذا الصراط، وهو أدق من الشعر، وأحد من السيف، وأحر من الجمر، يمر الناس عليه على قدر أعمالهم تجري بهم أعمالهم فوق الصراط:

- فمنهم مَنْ يمر كالبرق الخاطف.
- ومنهم من يمر كالفرس الجواد.
- ومنهم من يمر كراكب الإبل.
- ومنهم من يعلو عَنَوًا.
- ومنهم من يمشي مشياً.
- ومنهم من يزحف زحفاً.
- ومنهم من يُخطف ويُلقى في جهنم.
- وهذا مذكور في القرآن، قال تعالى: ﴿فَوَرَّيْكَ لَنَحْشُرَنَّكَ﴾

(١) أخرجه البخاري (٦٥٤١)، ومسلم (٢٢٠) من حديث ابن عباس **رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا**.

(٢) انظر: «صحيح البخاري» (١٠٣)، و«صحيح مسلم» (٢٨٧٦).

وَالشَّيْطَانُ نَذْرٌ لِّلْخَاسِرِينَ ﴿٧٠﴾ ثُمَّ لَنَنْزَعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ
 أَهْلَهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عِيقًا ﴿٧١﴾ ثُمَّ لَنَحْنُ أَعْلَمُ بِالَّذِينَ هُمْ أَتٰكُ بِهَا سَبِيلًا ﴿٧٢﴾ وَلَٰكِنْ
 مِّنْكَ إِلَّا وَاِرْدُهَآ ۖ كُلُّ النَّاسِ يَرُدُّونَ جَهَنَّمَ ۖ ﴿٧٣﴾ وَلَٰكِنْ مِّنْكَ إِلَّا وَاِرْدُهَآ ۖ كَانَ
 عَلَىٰ رَبِّكَ حَتْمًا مَّقْضِيًّا ﴿٧٤﴾ ثُمَّ نَتَّبِعُ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَنَذَرُوا الظَّالِمِينَ فِيهَا
 جِجْيَا ﴿٧٥﴾ [مريم: ٧١ - ٧٢]، فإذا تجاوزوا الصراط أوقفوا للقصاص،
 يقتص لبعضهم من بعضهم، فإذا هذبوا ونُقُوا أذن لهم في دخول
 الجنة.

* * *

وأؤمن بشفاعة النبي ﷺ، وأنه أول شافع وأول مشفع.

قوله: «أؤمن بشفاعة النبي ﷺ»، «أؤمن» معناه: أصدق وأعتقد حصول شفاعة محمد ﷺ.

والشفاعة: مأخوذة من الشفع، وهو ما كان أكثر من واحد، فالواحد يُقال له: وتر، والاثنتان يُقال لهما: شفع. قال تعالى: ﴿وَالشَّفْعَ وَالْوَتْرَ﴾ [الفجر: ٣]، فالشفع: هو ما كان أكثر من فرد، وأما الوتر: فهو الفرد. هذا في اللغة.

وأما في الاصطلاح، فالشفاعة: يُراد بها الوساطة للمحتاج في قضاء حاجته عند من يملكها؛ لأن طالب الحاجة واحد، فإذا انضم إليه واسطة صار شفعاً بعد أن كان واحداً؛ لذلك سميت الشفاعاة، وبعضهم يقول: الشفاعاة: هي طلب الخير للغير.

والشفاعة على قسمين:

- شفاعاة عند الله.
- وشفاعة عند الخلق.

والشفاعة عند الخلق تنقسم إلى قسمين:

- شفاعاة حسنة.
- وشفاعة سيئة.

قال تعالى: ﴿مَنْ يَشْفَعْ شَفْعَةً حَسَنَةً يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِّنْهَا وَمَنْ يَشْفَعْ شَفْعَةً سَيِّئَةً يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِّنْهَا﴾ [النساء: ٨٥]، فإذا كانت الشفاعاة في تحصيل شيء مباح وشيء نافع فهي حسنة؛ كما لو شفعت بجاهك عند السلطان أو عند ولي الأمر في قضاء حاجة أخيك، فتشفع لإخوانك في

تحصيل مطالبهم المباحة ومصالحهم النافعة، فهذه شفاعة حسنة؛ لأنها من التعاون على البر والتقوى، «والله في عَوْنِ العبد ما كان العبد في عَوْنِ أخيه»^(١)، وقد قال ﷺ: «اشفعوا تؤجروا، ويقضي الله على لسان رسوله ما شاء»^(٢)، فقلوه: «اشفعوا تؤجروا» فيه بيان أن الشفاعة الحسنة فيها أجر؛ لما فيها من النفع للمحتاجين.

وأما الشفاعة السيئة: فهي الشفاعة في أمر محرّم، كأن تشفع في إسقاط حد من حدود الله لمن وجب عليه أن لا يُقام عليه الحد، فهذه شفاعة محرّمة، وملعون من قام بها، لقوله ﷺ: «إذا بلغت الحدود السلطان فلعن الله الشافع والمشفّع»^(٣)، ولما أراد أسامة بن زيد رضي الله عنه أن يشفع في امرأة وَجِبَ عليها حدّ السرقة، وشقّ ذلك على قومها، فطلبوا من أسامة أن يشفع عند رسول الله ﷺ في عدم قطع يدها، فشفع أسامة وَكَلَمَ الرسول ﷺ فغضب عليه غضباً شديداً، وقال: «أتشفّع في حدّ من حدود الله، إنما أهلك من كان قبلكم أنهم كانوا إذا سرق فيهم الشريف تركوه، وإذا سرق فيهم الضعيف أقاموا عليه الحد، وإيم الله لو أن فاطمة بنت محمد ﷺ سرقت لقطعت يدها»^(٤)، وفي الحديث: «لعن الله مَنْ أَوَى محدثاً»^(٥)، آواه يعني: حماه من إقامة الحكم الشرعي عليه، فالشفاعة السيئة هي ما كانت في شيء محرّم.

(١) أخرجه مسلم (٢٦٩٩) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٢) أخرجه البخاري (١٤٣٢)، ومسلم (٢٦٢٧) من حديث أبي موسى رضي الله عنه.

(٣) أخرجه الدارقطني في «سننه» (٢٠٥/٣ رقم ٣٦٤)، والطبراني في «الأوسط» (٣٨٠/٢ رقم ٢٢٨٤) من حديث الزبير بن العوام. وانظر: «فتح الباري» (٨٧/١٢ - ٨٨).

(٤) أخرجه البخاري (٣٤٧٥)، ومسلم (١٦٨٨) من حديث عائشة رضي الله عنها.

(٥) أخرجه مسلم (١٩٧٨) من حديث علي بن أبي طالب رضي الله عنه.

أما الشفاعة عند الله - جلّ وعلا - فهي ثابتة في القرآن وفي السنة، وذلك بأن الله يُكْرِمُ بعض عباده بأن يدعو لأخيه بما يخلصه من العقاب يوم القيامة، تكريماً للشافع ورحمة بالمشفوع، فهذه هي الشفاعة عند الله، وهي: أن يأذن الله - جلّ وعلا - لبعض أوليائه في أن يدعو الله بأن يتجاوز عمن استوجب العقوبة ويعفو عنه، وهذه ثابتة في القرآن، ولكن بشرطين:

الشرط الأول: أن تُطلب الشفاعة من الله - جلّ وعلا - ويأذن الله بها، فلا أحد يشفع عند الله إلا بإذنه، بخلاف المخلوقين، فقد يشفع الشفعاء عندهم ولو لم يأذنوا، بل ربما يكرهون ذلك، أما الله - جلّ وعلا - فإنه لا يشفع عند أحد إلا بإذنه، ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾.

الشرط الثاني: أن يكون المشفوع فيه من أهل الإيمان، ولكن عنده ما يوجب عليه العذاب لكبيرة من كبائر الذنوب ارتكبتها، فهو من أهل الإيمان من أصحاب الجرائم التي دون الشرك، وأما المشرك فإن الله لا يرضى أن يُشفع فيه، ولا تُقبل فيه شفاعة، قال تعالى: ﴿مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حِمٍ وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ﴾ [غافر: ١٨]، وقال تعالى: ﴿وَلَا يَنْفَعُونَ﴾ يعني: الملائكة ﴿إِلَّا لِمَنْ أَرَادْنَا أَنْ يَرْتَضِيَ اللَّهُ قَوْلَهُ وَعَمَلَهُ وَهُوَ الْمُؤْمِنُ، أما الكافر فإن الله لا يرتضيه، فلا تنفعه الشفاعة، قال تعالى: ﴿فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفِيعَةُ الظَّالِمِينَ﴾ [المائدة: ٤٨].

فإذا توفر الشرطان: إذن الله للشافع أن يشفع، ورضاه عن المشفوع فيه، فالشفاعة حق، وإذا اختل شرط فهي شفاعة مردودة، قال تعالى: ﴿وَكَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمَوَاتِ لَا تُفَعِّلُهُمْ شَفِيعَتُهُمْ شَيْئًا إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ﴾، هذا الشرط الأول، ﴿وَيَرْضَى﴾ [النجم: ٢٦]، هذا الشرط

الثاني، فهذه هي الشفاعة عند الله، تجوز بشرطين، فإذا توفر الشرطان فالشفاعة صحيحة ومقبولة عند الله جلّ وعلا، وإذا اختل شرطٌ فهي مردودة ولا تُقبل.

والناس انقسموا في أمر الشفاعة إلى ثلاثة أقسام: طرفان ووسط: الطرف الأول: الذي نَقَّوا الشفاعة وهم الخوارج والمعتزلة، وقالوا: إِنَّ مَنْ استوجب النار لا بد أن يدخلها، بناءً - عندهم - على أنه لا يستوجب النار إلا كافر؛ لأنهم يُكْفَرُونَ أصحاب الكبائر من هذه الأمة، فيقولون: لا تنفعهم الشفاعة، فمن استوجب النار لا بد أن يدخلها، ومن دخلها فإنه لا يخرج منها. هذا مذهبهم، فينفون الشفاعة التي ثبتت وتواترت بها الأدلة.

الطرف الثاني: الذين غلوا في إثبات الشفاعة، وهم القبوريون والخرافيون الذين يتعلقون بالأموات، ويطلبون منهم الشفاعة، ويدعونهم، ويذبحون لهم، وينذرون لهم، وإذا قيل لهم: هذا شرك، قالوا: هذا طلب للشفاعة؛ كما قال المشركون الأولون: ﴿وَصَبَدُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شَفَعُونَا عِنْدَ اللَّهِ﴾ [يونس: ٢٨]، فهم غَلَّوْا في إثبات الشفاعة حتى طلبوها من غير الله، طلبوها من الموتى والمقبورين، وطلبوها أيضاً لمن لا يستحقها وهم أهل الشرك والكفر بالله ﷻ.

الوسط: أهل السنة والجماعة توسطوا، كما هي عادتهم: الوسطية في كل الأمور - والله الحمد - فلم ينفوا الشفاعة مطلقاً كما نفتها الخوارج والمعتزلة، ولم يشبئوها مطلقاً كما غلا في إثباتها القبوريون والخرافيون.

هذا مذهب أهل السنة والجماعة في هذه المسألة؛ فمما يجري

في يوم القيامة: الشفاعة؛ ولهذا ساقها المصنف رحمه الله في جملة ما يكون في اليوم الآخر، أنه يؤمن بكل ما يكون في اليوم الآخر، ومنه الشفاعة.

والشفاعة ستة أنواع:

منها ما هو خاص بالنبي ﷺ، ومنها ما هو مشترك بينه وبين غيره من الملائكة، والأولياء والصالحين، والأطفال الأفراط الذين يشفعون.

فأما الخاص بالنبي ﷺ فهو:

الشفاعة الأولى: الشفاعة العظمى، وهي المقام المحمود، وذلك حينما يتقدم الناس في الموقف، موقف الحشر، ويطلبون من الأنبياء أن يشفعوا لهم عند الله في أن يريحهم من الموقف؛ لأنه طال عليهم الوقوف، مع ما هم فيه من الحرّ والضيق وطول الوقوف، حيث يقفون خمسين ألف سنة، فيتقدمون ويطلبون من آدم عليه السلام أبي البشرية أن يشفع لهم عند الله في أن يفصل بينهم ويريحهم من الموقف، فيعذر آدم عليه السلام، ثم يطلبونها من نوح عليه السلام أول الرسل، فيعذر، فيطلبونها من إبراهيم عليه السلام فيعذر، ويطلبونها من موسى عليه السلام فيعذر، ويطلبونها من عيسى عليه السلام فيعذر، ثم يطلبونها من محمد ﷺ فيستعد لها، ويقول: «أنا لها، أنا لها»^(١)، بعد ما يطلبونها من أولي العزم كلهم ويعتذرون إلا نبينا محمداً ﷺ فإنه يقبل أن يشفع لهم عند الله، فيخر ساجداً تحت العرش، فيدعوه ﷺ ويحمده، ولا يزال كذلك حتى يقال له: «يا محمد، ارفع رأسك، وسل تعط، واشفع تُشفع»، فيشفع عند الله في أهل المحشر، في أن يفصل الله بينهم بحكمه، ويريحهم من الموقف،

(١) حديث الشفاعة أخرجه البخاري (٧٥١٠)، ومسلم (١٩٣) من حديث أنس رضي الله عنه.

ويقبل الله شفاعته، فهذا هو المقام المحمود، الذي قال الله - جل وعلا - فيه: ﴿وَمِنَ آيَاتِهِ فَتَهِجَذَ بِهِ تَاَفَلَةً لَّكَ عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا﴾ [٧٩]، وهو الذي يحمده عليه الأولون والآخرون، إظهاراً لفضله وشرفه ﷺ في هذا الموقف العظيم.

الشفاعة الثانية: شفاعته ﷺ في أهل الجنة أن يدخلوها، وتُفتح لهم، فهو أول من يستفتح باب الجنة عليه الصلاة والسلام؛ ولهذا قال - جل وعلا - : ﴿وَسَيَقُ الَّلَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ زُمَرًا حَتَّى إِذَا جَاءُوهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا﴾ [الزمر: ٧٣]، لا تُفتح لهم أول ما يأتون، بل عطف الفتح على مجيئهم؛ لأنه لا يُفتح لهم إلا بعد الشفاعة، ﴿وَقَالَ مَنْ خَرَزْنَاهَا سَلِّمْ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ فَأَدْخُلُوهَا خَائِلِينَ﴾، أما الكفار - والعياذ بالله - فمن حين يصلون إلى النار تفتح لهم أبوابها، يُدْفَعُونَ إِلَيْهَا وَيُدْعَوْنَ إِلَيْهَا دَعَاً - والعياذ بالله - ﴿وَسَيَقُ الَّلَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى جَهَنَّمَ زُمَرًا حَتَّى إِذَا جَاءُوهَا فُتِحَتْ أَبْوَابُهَا﴾ [الزمر: ٧١]، إلى آخر الآيات، هذه الشفاعة الثانية للرسول ﷺ والخاصة به.

الشفاعة الثالثة: أنه يشفع ﷺ لأناس من أهل الجنة في رفعة منازلهم في الجنة.

الشفاعة الرابعة: شفاعته في عمه أبي طالب، الشفاعة لا تنفع الكفار، ولكن نظراً لأن أبا طالب حمى النبي ﷺ ودافع عنه، وصبر معه على الضيق، وأحسن إلى الرسول ﷺ، ولكنه لم يوفق للدخول في الإسلام، وعرض عليه النبي ﷺ الإسلام وحرص على أن يدخل في الإسلام، ولكنه أبى؛ لأنه يرى أنه دخوله في الإسلام فيه مسبة للدين آبائه، حيث أخذته الحمية الجاهلية للدين آبائه، وإلا فهو يعترف أن محمداً على الحق، وأن دينه هو الحق، ولكن منعتة الحمية والأنفة؛ لأنه لو أسلم بزعمه لصار ذلك سُبَّةً على قومه.

وهو القائل:

ولقد علمتُ بأنَّ دينَ محمدٍ مِنْ خَيْرِ أديانِ البريَّةِ ديناً
لولا الملامةُ أو حذارُ مسبَّةٍ لرأيتُنِي سَمَحاً بِذاك مبيناً^(١)

فقد منعته الملامة وحذر المسبَّة على قومه، ولقد جاءه الرسول ﷺ وهو في سياق الموت، وقال له: «يا عَمَّ، قل: لا إله إلا الله، كلمة أحاجُّ لك بها عند الله»، وكان عنده أبو جهل وعبد الله بن أبي أمية، فقالا له: أترغب عن ملة عبد المطلب؟ فأعاد عليه النبي ﷺ، فأعادا عليه، وقالوا: أترغب عن ملة عبد المطلب؟ فقال: هو على ملة عبد المطلب. ومات على ذلك، وأبى أن يقول: لا إله إلا الله، فقال النبي ﷺ: «لأستغفرن لك ما لم أُنَّه عنك»^(٢)، فأنزل الله قوله تعالى: ﴿مَا كَانِ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَىٰ قُرْبَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾ [النسوة: ١١٣]، ونزل في أبي طالب: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ﴾ [٥١] ﴿القصص: ٥٦﴾.

فالنبي ﷺ لا يشفع في إخراجهم من النار؛ لأنه مخلد في النار، ولكن يشفع في أن يخفف عنه العذاب فقط، ويُجعل في ضحضاح من نار، وفي أخمص قدميه جمرتان يغلي منهما دماغه؛ فلا يرى أن أحداً أشد منه عذاباً، مع أنه أخف أهل النار عذاباً^(٣).

فهذه الشفاعات خاصة بالنبي ﷺ.

الشفاعة الخامسة: مشتركة بين الرسول ﷺ وغيره من الملائكة

(١) انظر: «البداية والنهاية» لابن كثير (٤٢/٣)، و«الإصابة» لابن حجر (٢٣٦/٧).

(٢) أخرجه البخاري (١٣٦٠)، ومسلم (٢٤) من حديث سعيد بن المسيب عن أبيه.

(٣) انظر: «صحيح البخاري» (٣٨٨٣)، و«صحيح مسلم» (٢٠٩).

والنبيين والأولياء والصالحين وأفراط المؤمنين، وهي الشفاعة في أهل الكبائر التي دون الشرك، يشفعون لهم ألا يدخلوا النار، وإن دخلوها يشفعون لهم أن يخرجوا منها، وهذه هي التي أنكرها الخوارج والمعتزلة، وقالوا: إن من استحق دخول النار فإنه لا بد أن يدخلها، ومن دخلها فإنه لا يخرج منها.

فقوله: «أؤمن» يعني: أصدق وأعتقد «بشفاعة النبي ﷺ» الخاصة به، وكذلك يؤمن بالشفاعة المشتركة؛ لأن هذا مذهب أهل السنة والجماعة.

«وإنه أول شافع» كما في الحديث^(١)، حديث الموقف، «وَأول مشفع» فهناك شفعاء ولكن هو أول الشفعاء عليه الصلاة والسلام، وهو أول من يُستجاب له من الشفعاء، وفي هذا ردٌّ على الذين يقولون: إن الشيخ ينكر الشفاعة.

* * *

(١) أخرجه مسلم (٢٢٧٨) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

ولا ينكر شفاعة النبي ﷺ إلا أهل البدع والضلال، ولكنها لا تكون إلا من بعد الإذن والرضى؛ كما قال تعالى: ﴿وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَى﴾ [الأنبياء: ٢٨]، وقال تعالى: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ [البقرة: ٢٥٥]، وقال تعالى: ﴿وَكَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمَوَاتِ لَا تُغْنِي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَرْضَى﴾ [النجم: ٢٦].

وهو لا يرضى إلا التوحيد، ولا يأذن إلا لأهله، وأما المشركون فليس لهم من الشفاعة نصيب؛ كما قال تعالى: ﴿فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ﴾ [المدثر: ٤٨].

«ولا ينكر شفاعة النبي ﷺ إلا أهل البدع والضلال»؛ كالخوارج والمعتزلة الذين يُكفِّرون أصحاب الكبائر، ويقولون: إنهم خالدون مخلدون في النار لا تنفعهم شفاعة الشافعين. أما أهل السنة فيثبتون الشفاعة، ولكن شفاعة النبي ﷺ وغيره من الشفعاء لا تكون إلا بشرطين، ذكرهما الله في القرآن:

الشرط الأول: إذن الله للشافع أن يشفع، وليس كما يكون من ملوك الدنيا الذين يشفع عندهم الشفعاء ولو لم يأذنوا.

الشرط الثاني: أن يرضى عن المشفوع فيه، بأن يكون من أهل التوحيد، ومن أهل الإيمان، ولو كان عنده ذنوب يستوجب بها دخول النار، أو دخل بها النار، فهذا مؤمن تنفعه الشفاعة بإذن الله، أما الكافر فلا تنفعه الشفاعة، إلا ما استثنى من شفاعة أبي طالب، وهذه خاصة.

وقوله: «وهو لا يرضى إلا التوحيد»، لا يرضى عن المشرک، وإنما يرضى لأهل التوحيد، «ولا يآذن إلا لأهله»، ولا يآذن للشفعاء إلا في أهل التوحيد.

«وأما للمشركون فليس لهم من الشفاعة نصيب». قال تعالى: ﴿فِي جَنَّةٍ يَنْسَوْنَ ۖ عَنِ النَّجْمِينَ ۝ مَا سَلَكَ فِي سَقَرٍ ۝ قَالُوا لَرَّكَ مِنْ الْمُصَلِّينَ ۝﴾ [المدر: ٤٠ - ٤٣]، من الأسباب التي أدخلتهم النار: أنهم لم يكونوا من المصلين، فدلّ على أن من ترك الصلاة متعمداً فهو كافر مخلّد في النار، وفي هذا ردّ على الذين يقولون: إن ترك الصلاة كفر أصغر. بل هو كفر أكبر بدليل هذه الآية: ﴿قَالُوا لَرَّكَ مِنْ الْمُصَلِّينَ ۝ وَلَرَّكَ تَطْلُعُ السَّيِّئِينَ ۝﴾ يعني لا يصلون ولا يدفعون الزكاة، والصلاة والزكاة قرينتان في كتاب الله، فدلّ على أن ترك الصلاة كفر من وجهين:

الوجه الأول: أن الله ذكر ترك الصلاة مع هذه الأمور التي هي كفرٌ بالإجماع: التكذيب بيوم الدين هذا كفرٌ بالإجماع، منع الزكاة جحداً لوجوبها هذا كفرٌ بالإجماع، الخوض في آيات الله ﷻ هذا من الكفر بالإجماع، فدلّ على أن ترك الصلاة كفرٌ؛ لأنه قرن مع هذه الأشياء.

الوجه الثاني: قوله: ﴿فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَعَةُ الشَّافِعِينَ ۝﴾، فدلّ على أن تارك الصلاة عمداً لا تُقبل فيه الشفاعة، وهذا إنما يكون في الكافر، فلو كان مؤمناً لُقبلت فيه الشفاعة.

وأؤمن بأن الجنة والنار مخلوقتان، وأنهما اليوم موجودتان، وأنهما لا يفنيان.

مما يكون يوم القيامة: الجنة والنار، الجنة التي أعدها الله للمتقين، والنار التي أعدت للكافرين، داران لا بد من ورودهما، وهما الداران الباقيتان، دار القرار: ﴿وَلِئَلَّ الْأُخْرَىٰ هِيَ دَارُ الْقَرَارِ﴾ [غافر: ٣٩]، ليس فيها ارتحال ولا انتقال، بل أهلها يستقرون فيها أبد الآباد، فأهل الإيمان يكونون إلى الجنة التي أعدت للمتقين، وأهل النار يكونون إلى النار التي أعدت للكافرين.

والإيمان بالجنة والنار في ثلاث مسائل ذكرها هنا:

المسألة الأولى: أنهما مخلوقتان، قال تعالى في كل منهما: ﴿أُعِدَّتْ﴾، أي: خُلقت وهُيئت، فهما مخلوقتان من جملة الخلق.

المسألة الثانية: أنهما موجودتان، قال ﷻ: «وانهما اليوم موجودتان» رداً على الذين يقولون: إنما توجدان يوم القيامة، أما الآن ليس هناك جنة ونار. وهذا باطل فإنهما الآن موجودتان، ودليل ذلك:

أولاً: أن الله قال في الجنة: ﴿أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ﴾ [آل عمران: ١٣٣]، وقال في النار: ﴿أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾ [البقرة: ٢٤]، فقولته: ﴿أُعِدَّتْ﴾ هذا فعل ماضٍ يدل على أنهما قد خُلقتا، لم يقل: تُخلق أو تُعد، بل قال: ﴿أُعِدَّتْ﴾، هذه حكاية للماضي.

ثانياً: أن الرسول ﷺ أخبر أن ما يصيب الناس من شدة الحر، أو من شدة البرد أنه من جهنم، وجهنم لها نَفَسَانِ:

● نَفَسٌ في الصيف، وهذا أشد ما يجده الناس من الحر.

• وَتَنَفَّسَ فِي الشَّيْءِ، وَهَذَا أَشَدُّ مَا يَجِدُهُ النَّاسُ مِنَ الْبَرْدِ.

فدل على أنهما موجودتان، وأن هذا الحرّ وهذا البرد من النار والعياذ بالله.

ثالثاً: أن الصحابة كانوا جالسين عند النبي ﷺ، فسمعوا وَجِبَةً، يعني: شيئاً سقط، قال: «أتلون ما هذا؟»، قالوا: الله ورسوله أعلم، قال: «هَذَا حَجَرٌ رُمِيَ بِهِ فِي النَّارِ مِنْذُ سَبْعِينَ خَرِيفاً فَهُوَ يَهْوِي فِي النَّارِ الْآنَ حَتَّى انْتَهَى إِلَى قَعْرِهَا»^(١)، فهذا دليل على أن النار موجودة.

رابعاً: الله - جلّ وعلا - ذكر أن الميت إذا وُضِعَ فِي قَبْرِهِ يُفْتَحُ لَهُ بَابٌ إِلَى الْجَنَّةِ، وَيَأْتِيهِ مِنْ رَوْحِهَا وَطِيْبِهَا، وَأَنَّ الْكَافِرَ وَالْمُنَافِقَ يُفْتَحُ لَهُ بَابٌ إِلَى النَّارِ، فَيَأْتِيهِ مِنْ سَمُومِهَا وَحَرِّهَا، فَهَذَا دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ هُمَا مَوْجُودَتَانِ الْآنَ.

المسألة الثالثة: أنهما لا يفنيان، ولا يبيدان أبد الآباد، النار تبقى، وأهلها يبقون، والجنة تبقى، وأهلها يبقون فيها إلى ما لا نهاية. وفي هذا ردٌّ على الذين يقولون: إن الجنة والنار تفنيان ولا يبقى إلا الله؛ لأنهما لو بقيتا لشاركنا الله في البقاء. فنقول لهما: هناك فرق بين بقاء الخالق، وبقاء المخلوق، بقاء الخالق ذاتي، وأما بقاء المخلوق فهو بإبقاء الله - جلّ وعلا - له، لفرق بين هذا وهذا. ومنهم من يقول: إن الجنة تبقى، ولكن النار تفنى. وهذا أيضاً قول خطأ، والصواب: أنهما باقيتان أبد الآباد.

* * *

(١) أخرجه مسلم (٢٨٤٤) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

وأن المؤمنين يرون ربهم بأبصارهم يوم القيامة، كما يرون القمر ليلة البدر لا يُضامون في رؤيته.

هذه المسألة من مسائل يوم القيامة أيضاً؛ لأن الشيخ لا زال رحمته يُعَدُّ ما يكون يوم القيامة، ومن ذلك: «أن المؤمنين يرون ربهم يوم القيامة بأبصارهم»، إكراماً لهم في الجنة، ولا يجدون أطيّب من رؤيتهم رحمته ولا ألذ من رؤيتهم لربهم رحمته.

وقد جاء هذا في القرآن، قال تعالى: ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا لَسُنَنٌ وَزِيَادَةٌ﴾ [يونس: ٢٦]، الحسنى: هي الجنة، والزيادة: هي النظر إلى وجه الله؛ كما في «صحيح مسلم»^(١)، وقال تعالى: ﴿لَمَّا نَأْتَاكَونَ فِيهَا وَلَكِنَّا مَزِيدٌ﴾ [ق: ٣٥]، المزيد: هو رؤيتهم لوجه الله رحمته؛ كما جاء في التفسير^(٢).

وقال تعالى: ﴿رُجُوعُهُ يَوْمَئِذٍ تَأْخِذُهُ﴾ [إِنْ رَبَّهَا نَاطِرَةٌ] [٢٣]، [القيامة: ٢٢]، ﴿تَأْخِذُهُ﴾ الأولى بالضاد، من النضرة وهي البهاء والحسن، ﴿إِنْ رَبَّهَا نَاطِرَةٌ﴾ [٢٣]، بالطاء المشالة، أي: ناظرة بأبصارها، ﴿إِنْ رَبَّهَا عَذَاهُ﴾، وإذا عُدِّي النظر به إلى «فمعناه المعاينة بالأبصار، فأبصار أهل الإيمان تنظر إلى ربها جلّ وعلا.

وكذلك قوله تعالى في الكفار: ﴿كَذَّابَةٌ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّحُجُورَةٌ﴾ [المطففين: ١٥]، أي: لا يرون الله يوم القيامة، فدلّ على أن المؤمنين يرون الله؛ لأنه إذا حَجَبَ عنها الكفار، دلّ على أن المؤمنين لا

(١) أخرجه مسلم (١٨١) من حديث صهيب رضي الله عنه.

(٢) انظر: «تفسير الطبري» (١٧٣/٢٦، ١٧٤)، و«تفسير القرطبي» (١٧/٢١ - ٢٢).

يُحِبُّونَ عَنْهَا؛ كما قال الإمام الشافعي رحمته الله ^(١)، وإلا لم يكن هناك فرق، لو كان الله لا يُرى يوم القيامة لما حَصَّ الكفار، وقال: ﴿كَأَنَّهم عَنْ رَبِّهم يَوْمَئِذٍ لَمَّحُورُونَ﴾ ^(٢) [المطففين: ١٥].

وأما الأحاديث فكثيرة جداً ومتواترة عن النبي صلى الله عليه وسلم، وقد استقصاها الإمام العلامة ابن القيم في كتابه: «حادي الأرواح إلى بلاد الأفراح» ^(٣)؛ أي: استقصى الأحاديث الواردة في الرؤية، وأنها بلغت حد التواتر.

أما المعتزلة ومن سار في ركايبهم فإنهم ينفون الرؤية كعادتهم؛ لأنهم لا يصدقون بالأحاديث، وإنما يتبعون عقولهم وأفكارهم، ويستدلون بالمشابهة من القرآن، مثل قوله تعالى عن موسى: ﴿قَالَ رَبِّ آفِئْ أَنْظِرْ إِلَيْكَ قَالَ لَنْ نَرِيكَ﴾ [الأعراف: ١٤٣]، قالوا: ﴿لَنْ نَرِيكَ﴾ هذا نفى للرؤية فدل على أن الله لا يُرى.

والرد على هذا من وجهين:

الوجه الأول: أنه لو كانت رؤية الله غير جائزة لَمَا سألها موسى؛ لأن موسى نبي الله وكليم الله، لا يمكن أن يسأل شيئاً لا يجوز، فدلّ هذا على أن رؤية الله جائزة، ولكنه لن يراه في هذه الدنيا؛ لأن المخلوقين لا يقرون على رؤية الله في هذه الدنيا؛ ولهذا ضرب الله له المثل: ﴿قَالَ رَبِّ آفِئْ أَنْظِرْ إِلَيْكَ قَالَ لَنْ نَرِيكَ وَلَكِنْ أَنْظِرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنْ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ نَرِيكَ فَلَمَّا بَلَغَ رُبُّهُمُ الْجَبَلَ جَعَلَهُمْ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى صَوْعًا﴾ يعني: مغشياً عليه، فدلّ على أن موسى لا

(١) أخرجه عنه البيهقي في «الاعتقاد» (ص ١٣٢).

(٢) انظر: «حادي الأرواح» (ص ٢٠٥) وما بعدها.

يطبق رؤية الله في هذه الدنيا، وكل مخلوق لا يطبق رؤية الله في هذه الدنيا لضعف المخلوقين في هذه الدار.

أما في الجنة، فالله يُعطي المؤمنين قوة على أن يروا ربهم ﷻ.

الوجه الثاني: أن الله - جلّ وعلا - لم يقل لموسى: إني لا أرى، بل قال: ﴿لَنْ تَرِنِي﴾ يعني: في هذه الدنيا، و«لن» لا تقتضي النفي مطلقاً، وإنما تقتضي النفي المؤقت؛ ولهذا يقول ابن مالك في «الكافية الشافية»^(١):

وَمَنْ رَأَى النَّفْيَ بِلَنْ مُؤَبِّدًا فَقَوْلُهُ ارْزُدْ وَسِوَاهُ فَاعْضُدَا

فلن للنفي غير المؤبد؛ ولهذا قال الله - جلّ وعلا - في اليهود: ﴿وَلَنْ يَسْمَوْهُ أَبَدًا﴾ [البقرة: ٩٥] يعني: الموت، وفي الآخرة يتمنون الموت، قال تعالى: ﴿وَنَادَوْا بِمَلِكِكُمْ لِيَقْضِيَ عَلَيْنَا رَبُّكَ قَالَ إِنَّكُمْ مَكِيدُونَ﴾ [الزخرف: ٧٧]، ففي يوم القيامة يطلبون الموت مع أنهم في الدنيا لن يتمنوه، فدل على أن «لن» لمطلق النفي ولا تقتضي تأبيداً، وإنما هو نفي مؤقت، والله - جلّ وعلا - قال: ﴿لَنْ تَرِنِي﴾ يعني: في الدنيا، فليس لهم متمسك في هذه الآية.

الشبهة الثانية: تمسكوا بظاهر قوله تعالى: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْبَصَرُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْبَصَرَ﴾ [الأنعام: ١٠٣]، قالوا: ﴿لَا تُدْرِكُهُ﴾ يعني: لا تراه.

والجواب أن يقال: ليس معنى ﴿لَا تُدْرِكُهُ﴾ أنها لا تراه، لكن معناه أنها لا تحيط به، والإدراك معناه: الإحاطة، والله لم يقل: لا

(١) انظر: «شرح الكافية الشافية» (١٠٥/٢)، وفيه: «... وخلافه اعضدا».

تراه الأبصار، بل قال: ﴿لَا تُدْرِكُهُ﴾، ونفي الإدراك لا يلزم منه نفي الرؤية، فقد يرى الإنسان الشيء ولا يُدركه كله، فأنت مثلاً: ترى الشمس، ولكن هل تدركها كلها؟، فما كل ما يُرى يُدرك كله، فالآية ليس فيها نفي الرؤية، بل فيها نفي الإدراك. يعني: وإن رآته فهي لا تدركه؛ لأن الله - جلّ وعلا - أعظم من كل شيء، فلا يُحاط به جلّ وعلا، فليس في الآية دليل على نفي الرؤية، وإنما فيها نفي الإدراك فقط.

فقوله: «يرون ربهم بأبصارهم» ردّ على من يقول: يرونه بقلوبهم؛ لأن الرؤية قد تكون قلبية، وتكون بصرية، وهم يقولون: يرونه بقلوبهم. لو كان بقلوبهم ما قال الرسول ﷺ: «كما ترون القمر ليلة البدر، وكما ترون الشمس صحوّاً ليس دونها سحاب»^(١)، هل الشمس تُرى بالقلب أو بالبصر؟ الجواب: بالبصر.

وقوله: «كما يرون القمر ليلة البدر» كما يرون البدر عند تمامه ليلة الخامس عشر؛ لأن القمر يتكامل ليلة الرابع عشر والخامس عشر: ولهذا تسمى ليالي الإبدار، يعني: تكامل القمر، فأنت تراه واضحاً، وكل الناس يرونه ليلة البدر واضحاً، كل أهل الأرض يرونه جلياً، والشمس لا مرية أن الناس يرونها كل يوم. وقوله: «لا يضامون في رؤيته»، يعني: كُلُّ يراه بسهولة ويسر بدون زحام ولا خطر: لأن الناس ربما يتزاحمون على الشيء الواحد، ويحصل خطر أو موت أو دهم، ولكنهم يرون ربهم من غير مضارة ولا زحام، وهذا حتى في المخلوق،

(١) أخرجه البخاري (٨٠٦، ٦٥٧٣، ٧٤٣٧)، ومسلم (١٨٢) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، وأخرجه البخاري (٧٤٣٩)، ومسلم (١٨٣) من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه.

فالناس كلهم يرون القمر ولا يتزاحمون على رؤيته، ويرون الشمس ولا يتزاحمون على رؤيتها، فإذا كان هذا في المخلوق، ففي الخالق من باب أولى.

* * *

وأؤمن بأن نبينا محمداً ﷺ خاتم النبيين والمرسلين، ولا يصح إيمان عبد حتى يؤمن برسالته ويشهد بنبوته.

لما ذكر ﷺ في مقدمة الرسالة بعض أصول الاعتقاد الذي سُئل عنه، ذكر في هذا اعتقاده في النبي ﷺ؛ لأن أول أصول الاعتقاد شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، فشهادة أن لا إله إلا الله يدخل فيها كل ما يتعلق بالرب ﷻ مِنْ توحيدِه بأقسامه الثلاثة، وما يتعلق بأفعاله، وبكلامه وكل ما يتعلق بالرب ﷻ كَلَّه يدخل في شهادة أن لا إله إلا الله، ثم شهادة أن محمداً رسول الله، وهي الإقرار والاعتراف برسالة محمد عليه الصلاة والسلام، يعتقدُها بقلبه، وينطق بلسانه، ويُتبع ذلك باتباعه ﷺ وطاعته وامتناله أمره واجتناب نهيه وتصديق خبره.

كل هذا يدخل في شهادة أن محمداً رسول الله، يدخل فيها الإيمان بعموم رسالته إلى الجن والإنس - الثقلين - ويدخل فيها الإيمان بأنه خاتم النبيين، لا نبي بعده، كل هذا يدخل في شهادة أن محمداً رسول الله، فلا بد من الاعتراف بالقلب والنطق باللسان، فلا يكفي النطق باللسان دون اعتقاد القلب بأنه رسول الله، فالمنافقون يشهدون أنه رسول الله بالسنتهم: ﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُتَنَفِّقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُتَنَفِّقِينَ لَكَاذِبُونَ ﴿١﴾﴾ [المنافقون: ١] وهم كاذبون في شهادتهم.

ثم لا يكفي أيضاً الاعتقاد بالقلب بدون تلفظ ونطق وإنصاح باللسان، فإنَّ المشركين يشهدون أنه رسول الله بقلوبهم، لكن لا يتلفظون بذلك، فقد أبوا استكباراً وعناداً وجحوداً أن يتلفظوا

برسالته ﷺ، مع أنهم يعترفون بها في قلوبهم، قال تعالى: ﴿قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزَنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ فَإِنَّهُمْ لَا يَكْذِبُونَكَ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ إِنَّمَا يُتَابِعُونَ اللَّهَ يَحْمَدُونَ﴾ [الأنعام: ٢٣]، واليهود والنصارى يعلمون أنه رسول الله، لكن مَنَعَهُمُ الْكِبَرُ وَالْحَسَدُ أَنْ يَنْطَقُوا بِذَلِكَ، وَأَنْ يَتَّبِعُوهُ، قَالَ تَعَالَى: ﴿الَّذِينَ ءَاتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ وَإِنَّ فَرِيقًا مِّنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: ١٤٦]، فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُنْتَرِينَ ﴿١٤٧﴾ [البقرة: ١٤٦]، فَلَا بَدَ مِنْ هَذِهِ الْأُمُورِ فِي شَهَادَةِ أَنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ:

● النطق باللسان.

● والاعتقاد بالقلب.

● والمتابعة له ﷺ.

فلا يكفي أن يعترف بأنه رسول الله وينطق بذلك ولكن لا يتابعه، فلا يطيعه فيما أمر، ولا يجتنب ما نهى عنه، أو يكذبه فيما أخبر؛ ولهذا يقول الشيخ في عبارة جميلة له في «ثلاثة أصول»^(١): «ومعنى أشهد أن محمداً رسول الله: طاعته فيما أمر، وتصديقه فيما أخبر، واجتناب ما نهى عنه وزجر، وألا يُعبد الله إلا بما شرع»، فالعبد ما دام يشهد أنه رسول الله فلا بد أن يتقيد بما جاء به، ولا يخالفه بالبدع والمحدثات.

قوله: «خاتم النبيين» يعني: آخر الأنبياء، ليس بعده إلا قيام الساعة، ولهذا يُسمى نبي الساعة، قال ﷺ: «بُعِثْتُ أَنَا وَالسَّاعَةُ كَهَاتَيْنِ، وَأَشَارَ بِإِصْبَعِهِ السَّبَابَةَ وَالْوَسْطَى»^(٢)، فهو نبي الساعة، وبُعِثَتْهُ

(١) (ص ٧١).

(٢) أخرجه البخاري (٦٥٠٣، ٦٥٠٤)، ومسلم (٢٩٥٠، ٢٩٥١) من حديث سهل بن سعد، وأنس رضي الله عنهما.

من علامات الساعة، لا نبي بعده، قال تعالى: ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ وَخَاتَرَ النَّبِيِّينَ﴾ [الأحزاب: ٤٠]، قال ﷺ: «إنه سيكون بعدي كذابون ثلاثون، كل منهم يزعم أنه نبي، وأنا خاتم النبيين، لا نبي بعدي»^(١).

فالذي لا يعتقد ختم الرسالة به ﷺ كافر، أي: الذي يقول: يجوز أنه يُبعث نبي بعد الرسول. هذا كافر؛ لأنه مكذب لله ولرسوله ولإجماع المسلمين؛ كالقاديانية الذين يعتقدون نبوة غلام القادياني، وكذلك الذين اعتقدوا نبوة مسيلمة، ونبوة الأسود العنسي.

ومن ادعى النبوة بعد النبي ﷺ فهو مرتدٌ بذلك عن الإسلام، فإن تابوا تاب الله عليهم، مثل: طليحة الأسدي الذي ادعى النبوة ثم تاب من ذلك فتاب الله عليه وقُتل شهيداً ﷺ، وسجاح التميمية التي ادعت النبوة ثم تابت فتاب الله عليها، أما مَنْ ادعى النبوة أو صدَّق مَنْ يدعيها فهو كافر مرتدٌ عن دين الإسلام؛ لأنه لا نبي بعد الرسول ﷺ، ولا حاجة إلى النبي بعد الرسول، ولا حاجة إلى كتاب ينزل بعد القرآن؛ لأن الله أغنى العالم بهذا الرسول وبهذا الكتاب، فرسالته عامة في الزمان والمكان، فهي عامة في الزمان إلى أن تقوم الساعة، وعامة في المكان لجميع أقطار الأرض، كلها عامة إلى أن تقوم الساعة وشاملة وكافية للخلق، وإنما تكون بعثة الرسل عند الحاجة، والعالم ليس بحاجة لبعثة رسول أو إلى نزول كتاب بعد محمد ﷺ وبعد القرآن.

(١) أخرجه أبو داود (٤٢٥٢)، والترمذي (٢٢١٩)، وأحمد في «المسند» (٥/ ٢٧٨، رقم ٢٢٣٩٥)، والحاكم في «المستدرک» (٤٩٦/٤) من حديث ثوبان رضي الله عنه، وهو في البخاري (٣٦٠٩)، ومسلم (٢٢٣٩/٤) رقم (١٥٧) بنحوه من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

وأما نزول عيسى عليه السلام في آخر الزمان - كما تواترت بذلك الأخبار - فهو حق، ولكنه ينزل على أنه تابع لهذا الرسول محمد عليه السلام، يحكم بشريعة الإسلام، ويكون تابعاً للنبي عليه السلام، ويقتل الدجال، ويكسر الصليب، ويضع الجزية، ولا يبقى إلا دين الإسلام، فبعد نزول المسيح لا يبقى إلا الإسلام الذي جاء به محمد عليه السلام، فهو مجتد لدين الإسلام وتابع للرسول عليه السلام، فلا نبي بعد الرسول محمد عليه السلام.

قوله: «والمرسلين»؛ لأن بعض الملاحدة يقول: الرسول يقول: «لا نبي بعدي» ولا يمنع أن يُبعث رسول؛ لأنه قال: «لا نبي بعدي»، فالممنوع هو النبوة أما الرسالة فلا. يا سبحان الله! لا يكون الرسول إلا نبياً. فبينهما عموم وخصوص، فكل رسول نبي، وليس كل نبي رسولاً.

وقوله: «ولا يصح إيمان عبد حتى يؤمن برسالته ويشهد بنبوته»، لا بد أن يشهد بنبوته ويؤمن برسالته، أي: بأنه نبي رسول عليه الصلاة والسلام، والرسالة أعم من النبوة، فمن أبى أن يشهد أنه رسول الله فهو كافر، أو لم يعترف بأنه خاتم النبيين، وأجاز أن يُبعث بعده رسول فهو كافر، وقال: إن رسالته خاصة بالعرب وليست عامة؛ كما يقولوه بعض النصاري، الذين يؤمنون برسالته ولكن يقولون: إنه نبي للعرب خاصة.

وهذا كفر؛ لأنه لا بد من الإيمان بعموم رسالته عليه السلام.

* * *

وَأَنّ أَفْضَلُ أُمَّتِهِ أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ، ثُمَّ عُمَرُ الْفَارُوقُ، ثُمَّ
عُثْمَانُ ذُو النُّورَيْنِ، ثُمَّ عَلِيٌّ الْمُرْتَضَى، ثُمَّ بَقِيَّةُ الْعَشْرَةِ، ثُمَّ أَهْلُ
بَدْرٍ، ثُمَّ أَهْلُ الشَّجَرَةِ أَهْلُ بَيْعَةِ الرِّضْوَانِ، ثُمَّ سَائِرُ الصَّحَابَةِ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَأَرْضَاهُمْ.

الصَّحَابَةُ ﷺ هُمْ أَفْضَلُ قُرُونِ هَذِهِ الْأُمَّةِ، وَأَفْضَلُ الْمُسْلِمِينَ عَلَى
الْإِطْلَاقِ لَا يَسَاوِيهِمْ أَحَدٌ، لَامْتِيَازِهِمْ بِصَحْبَةِ النَّبِيِّ ﷺ وَالْجِهَادِ مَعَهُ،
وَتَلَقِّيِ الْعِلْمِ عَنْهُ ﷺ، فَعِنْدَهُمْ مِيزَاتٌ لَيْسَتْ عِنْدَ غَيْرِهِمْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ،
فَقَدْ قَالَ ﷺ: «خَيْرُكُمْ قُرْنِي، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ»^(١)،
وَقَالَ ﷺ: «لَا تَسْبُوا أَصْحَابِي، فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ أَنْفَقَ أَحَدُكُمْ مِثْلَ
أَحَدٍ ذَهَباً مَا بَلَغَ مَدَّةَ أَحَدِهِمْ وَلَا نَصِيفَهُ»^(٢)، فَنَهَى عَنْ سَبِّ أَصْحَابِهِ
وَتَنْقِصِهِمْ وَبَغْضِهِمْ، ثُمَّ بَيَّنَّ فَضْلَهُمْ، وَأَنَّ أَعْمَالَهُمْ أَفْضَلُ مِنْ أَعْمَالِ
غَيْرِهِمْ، فَالصَّدَقَةُ مِثْلًا: لَوْ تَصَدَّقَ الْإِنْسَانُ بِمِثْلِ جَبَلٍ أَحَدٌ ذَهَباً خَالِصاً
مَا بَلَغَ الْمُدَّ - وَهُوَ رِبْعُ الصَّاعِ - الَّذِي يَتَصَدَّقُ بِهِ وَاحِدٌ مِنَ صَحَابَةِ
الرَّسُولِ ﷺ، هَذَا لِفَضْلِهِمْ ﷺ وَلِمَكَانَتِهِمْ، وَالْعَمَلُ يَضَاعَفُ لَشَرَفِ
الْعَامِلِ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى.

فَهُمْ أَفْضَلُ قُرُونِ هَذِهِ الْأُمَّةِ عَلَى الْإِطْلَاقِ، وَتَجِبُ مَحَبَّتُهُمْ
وَتَوْفِيرُهُمْ وَاحْتِرَامُهُمْ وَاجْتِلَالُهُمْ وَعَدَمُ تَنْقِصِ أَحَدٍ مِنْهُمْ، وَلَا يَجُوزُ
الدَّخُولُ فِيهَا حَصْلَ بَيْنِهِمْ وَقْتُ الْفِتْنَةِ، وَلَا يَجُوزُ أَنْ تُخَطِّىَ فَلَاناً
وَنَصُوبَ فَلَاناً مِنَ الصَّحَابَةِ؛ لِأَنَّهُمْ كُلُّهُمْ مُجْتَهِدُونَ، وَلَا يَجُوزُ أَنْ
تَتَلَمَسَ أَخْطَاءَهُمْ، وَنَقُولُ: فَلَانُ فَعَلَ كَذَا. لِأَنَّ لَهُمْ مِنَ الْفَضَائِلِ مَا

(١) سبق تخريجه (ص ٤٦).

(٢) سبق تخريجه (ص ٤٤).

يغطي أخطاءهم إن حصلت، فإن حصل من أحدهم شيء فله من الفضائل ما يغطي هذه الأخطاء ﷺ وأفرادهم ليسوا معصومين، فقد يحصل من أفرادهم خطأ، ولكن عندهم من الفضائل، ما يغطي هذا الخطأ، أما إجماعهم فهم معصومون فيه، فالصحابه معصومون بجماعتهم.

ثم هم يتفاضلون، فأفضلهم الخلفاء الأربعة: أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي، ثم بقية العشرة المشهود لهم بالجنة: طلحة والزبير وسعد بن أبي وقاص وسعيد بن زيد والزبير بن العوام وأبو عبيدة عامر بن الجراح، هؤلاء شهد النبي ﷺ لهم بالجنة، ومات وهو عنهم راضٍ، رضي الله عنهم وأرضاهم، فهم أفضل الصحابة.

ثم أصحاب بدر أفضل من غيرهم؛ لأن الله اطلع عليهم وقال: «اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم»^(١)، ثم أصحاب بيعة الرضوان - وهي صلح الحديبية - الذين بايعوا تحت الشجرة، قال تعالى: ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ﴾ [الفتح: ١٨]، أخبر سبحانه أنه رضي عنهم فمَنَحَهُمْ رِضَاهُ، ثم المهاجرون أفضل من الأنصار؛ ولهذا دائماً يأتي ذكر المهاجرين قبل الأنصار في القرآن، قال تعالى: ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ أُولَئِكَ الْمُقَدَّمُونَ وَالْأَنْصَارُ﴾ [التوبة: ١٠٠]، وقال تعالى: ﴿لِلْفُقَرَاءِ الْمُهْجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ﴾ [الحشر: ٨] إلى أن قال: ﴿وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ﴾، يعني: الأنصار، فيأتي ذكر المهاجرين قبل الأنصار، فهم أفضل؛ لأنهم تركوا أوطانهم وأموالهم وأولادهم وخرجوا لنصرة الله ورسوله، ﴿وَيَتَصَرَّوْنَ اللَّهُ

(١) أخرجه البخاري (٣٠٠٧)، ومسلم (٢٤٩٤) من حديث علي رضي الله عنه.

وَرَسُولُهُ أَزْلَمُكَ هُمُ الصَّادِقُونَ»، أثنى الله عليهم بالصدق، فهم يتفاضلون رضي الله عنهم وأرضاهم.

ومن أسلم قبل فتح مكة فهو أفضل ممن أسلم عام الفتح أو بعده، قال تعالى: ﴿لَا يَسْتَوِي مَنكَرٌ مِّنْ أَنتَقَىٰ مِن قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَتْلُ أَزْلَمِكَ أَكْثَمُ دَرَجَةً مِّنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدِ وَقَتْلُوا﴾ [الحديد: ١٠]، فالذين أسلموا قبل الفتح أفضل من الذين أسلموا بعد الفتح، ولكن يشتركون كلهم في صحبة رسول الله ﷺ، فضيلة عامة ويتفاضلون فيما بينهم.

قوله: «وان أفضل أمته أبو بكر الصديق ﷺ»؛ لأنه أول الخلفاء الراشدين، وهو الذي بايع له الصحابة بعد الرسول ﷺ واختاروه؛ لأنه أفضلهم.

قوله: «ثم عمر الفاروق»؛ لأنه هو الخليفة بعد أبي بكر، وقد اختاره أبو بكر وعهد إليه، وهذا يدل على أنه أفضل الأمة بعد أبي بكر.

قوله: «ثم عثمان»، هو الثالث؛ لأنه أصحاب الشورى الستة الذين عهد إليهم عمر اختاروا عثمان ﷺ لفضله، ومكانته.

قوله: «ثم علي المرتضى»، علي بن أبي طالب ﷺ ابن عم الرسول ﷺ، وزوج ابنته، وأبو الحسنين، وله من الفضائل أنه: «يحب الله ورسوله، ويحبه الله ورسوله»^(١)؛ كما قال النبي ﷺ، فله فضائل عظيمة ﷺ. وهذا معنى قول الشيخ.

«ثم بقية العشرة»، أي: العشرة المبشرين بالجنة.

(١) أخرجه البخاري (٢٩٧٥)، ومسلم (٢٤٠٧) من حديث سلمة بن الأكوع ﷺ.

قوله: «ثم اهل بدر»؛ لأن الله اطلع عليهم فقال: «اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم».

قوله: «ثم اهل الشجرة اهل بيعة الرضوان»، الذين بايعوا الرسول ﷺ تحت الشجرة على القتال، بايعوه على الموت لما مَنَعَ المشركون الرسول ﷺ وأصحابه من دخول مكة للعمرة، فأرسل ﷺ عثمان بن عفان رضي الله عنه يفادهم، فجاءت إشاعة أن عثمان قُتل، فعند ذلك عزم النبي ﷺ على قتالهم، فطلب من أصحابه البيعة فبايعوه، وكانوا ألفاً وأربعمائة، بايعوه على الموت، ثم تبين أن عثمان رضي الله عنه لم يُقتل، ثم جرى الصلح بين الرسول ﷺ وأهل مكة كما هو معلوم، والشاهد أن الله ذكر هذه البيعة، وأثنى على أهلها ورضي عنهم.

قوله: «ثم سائر الصحابة»؛ لأنهم يشتركون في الصحبة، فكلهم صحابة رسول الله ﷺ، أولهم وآخرهم، لا يساويهم أحد.

* * *

وأتولى أصحاب رسول الله ﷺ ورضي الله عنهم، وأذكر محاسنهم، وأترضى عنهم، وأستغفر لهم، وأكف عن مساوئهم، وأسكت عما شجر بينهم، وأعتقد فضلهم، عملاً بقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ [الحشر: ١٠].

قوله: «وأتولى أصحاب رسول الله»، يعني: أتولاهم بالمحبة والتوقير والاتباع والافتداء، هذا معنى توليهم، بخلاف أهل الزيغ وأهل الضلال، وفي مقدمتهم الشيعة الذين يتنقصون أصحاب رسول الله ﷺ ويسبونهم ويكفرونهم، ويقولون: إنهم ظلموا أهل البيت وأخذوا الخلافة واغتصبوها، وهي لأهل البيت. كما يكذبون ويفترون على المسلمين، وخلافاً للخوارج الذين كفروا الصحابة وقتلوه واستحلوا دماءهم.

قوله: «وانكر محاسنهم»، هذا الواجب على المسلم أنه يذكر محاسنهم ويرضى عنهم، ويقول: رضي الله عنهم، كل واحد منهم إذا جاء ذكره يقول: رضي الله عنه؛ لأن الله قال: ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ﴾ [الفتح: ١٨]، فرضي الله عنهم وأرضاهم.

ويرضى عنهم ويشني عليهم ولا يتنقص أحداً منهم أو يتلمس أخطاءهم ويُسهر أخطاءهم؛ كما يفعله أهل الزيغ وأهل الضلال، أو الجهال الذين يقولون: نحن نبحت في التاريخ، ونحن نريد التحقيق التاريخي. ويبحثون في الصحابة وما حصل بينهم وقت الفتنة، الفتنة هذا شيء جرى، وهم ما اختاروا الفتنة، ولكن جرى قضاء الله،

ووقعت عليهم الفتنة، وابتلوا بها، فهذا حصل من غير اختيارهم ﷺ، وهم يريدون الخير، يريدون نصرة الدين ويجتهدون في هذا، فنحن لا ندخل في هذا أبداً، وإن دخلنا فنعتذر عنهم.

قوله: «واستغفر لهم» عملاً بالقرآن، قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا﴾ [الحشر: ١٠]، لما ذَكَرَ المهاجرين والأنصار قال: ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ﴾، هذا موقف المسلم من صحابة رسول الله ﷺ.

قوله: «واكف عن مساويهم»، فلا أبحث عن مساوئهم وأنبش عن الأشياء التي قُلت، قال شيخ الإسلام ابن تيمية رَحِمَهُ اللهُ فِي «الواسطية»^(١): «الأنار المروية في مساوئهم منها ما هو كذب ومنها ما قد زيد فيه ونقص وغير عن وجهه، والصحيح منه هم فيه معذرون؛ إما مجتهدون مصيئون فلهم أجران، وإما مجتهدون مخطئون فلهم أجر، وهم على كل حال مأجورون، ثم لهم من الفضائل ما يُغْطِي ما يحصل من الخطأ الذي قد يحصل من أفرادهم، فالصحة تُغْطِي كل هذا.

وأما ما شجر بينهم وقت الفتنة، فهذا ليس باختيارهم ابتلوا به بسبب دعاة الضلال الذين اندسوا بينهم؛ كعبد الله بن سبأ والذين اتبعوه، فصاروا ينشرون الفتنة حتى صارت الحرب، أول الفتنة: تنقّص ولي الأمر، حيث تنقّصوا عثمان وطعنوا فيه، ثم آل الأمر إلى أن قَتَلُوا عثمان رَضِيَ اللهُ عَنْهُ، فلما قَتَلُوهُ انفتح باب القتل والفتنة، فهذا أمرٌ جرى

(١) انظر: «العقيدة الواسطية» (ص ٤٤) بنحوه.

عليهم ﷺ وابتلوا به، فلا ندخل فيما شجر بينهم، ونخطئ علياً، أو نخطئ معاوية، ما ندخل بينهم في هذا أبداً، هذا كله صادر عن اجتهاد، كلهم يريد نصرة الحق.

قوله: «واعتقد فضلهم»، نعتقد أنهم أفضل الأمة، فهذا الاعتقاد واجب، قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿١٦﴾﴾، والغلّ: هو البغض والحقد، فلا يكن في صدرك أو في قلبك بغض أو غلّ أو حقد لأحد من صحابة رسول الله ﷺ.

* * *

وأترضى عن أمهات المؤمنين، المطهرات من كل سوء.

والشيخ رحمه الله يترضى عن أمهات المؤمنين - زوجات النبي ﷺ - فهن أمهات المؤمنين في القدر والاحترام لا في النسب، ولكن في القدر والإجلال، والنبي ﷺ هو أبو المؤمنين في القدر لا في النسب؛ ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ﴾ [الأحزاب: ٤٠] يعني في النسب؛ لأن هذا رد على الذين يقولون: إن زيد بن حارثة ابن للرسول ﷺ، والله نفى هذا، ولكن ليس معنى هذا أنه ليس أباً لهم في القدر والإجلال، قال تعالى: ﴿وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ﴾ [الأحزاب: ٦]، وفي قراءة^(١): ﴿وهو أب لهم﴾، يعني: في القدر والإجلال.

وأما إنهن أمهات المؤمنين فهذا بنص القرآن الذي يُقرأ إلى يوم القيامة ﴿وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ﴾ بمعنى: أنه لا يجوز لأحد أن يتزوج منهن بعد الرسول ﷺ؛ لأنهن زوجاته في الجنة: ﴿وَمَا كَانَ لَكُمْ أَن تُؤَدُّوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَن تُنكِحُوا أَزْوَاجَهُ مِن بَعْدِهِ أَبَدًا إِنَّ ذَٰلِكُمْ كَانَ عِندَ اللَّهِ عَظِيمًا﴾ [الأحزاب: ٥٣].

فهن محرمات على الأمة؛ لأنهن زوجاته في الدنيا والآخرة عليه الصلاة والسلام، وكفى بذلك فضلاً لهن؛ ولأنهن حملن من العلم والشرع ما بلغته الأمة، حملته عن رسول الله ﷺ، فهن الفضل، ولهن الإجلال، رضي الله عنهن جميعاً.

والذين يطعنون في زوجات النبي ﷺ يطعنون في النبي عليه

(١) قرأ بها أبي بن كعب وابن عباس ومجاهد وعكرمة وقتادة والحسن رضي الله عنهم. انظر: «الدرر المشورة» للسيوطي (٥٦٧/٦).

الصلاة والسلام، فالذين يطعنون في عائشة رضي الله عنها - هم الشيعة - هؤلاء يطعنون بالرسول ﷺ؛ لأن الرسول يحبها ويحب أباه، ولها مكانة عند الرسول ﷺ، مُرَضَّ عنها، وتوفي بين سَحْرِها ونَحْرِها، وكان رأسه في حجرها - عليه الصلاة والسلام - وفضلها عظيم؛ لقربها من النبي ﷺ ونزول الوحي على الرسول ﷺ وهو في فراشها، ولها فضائل عظيمة.

فالشيعة الذين يطعنون في عائشة رضي الله عنها هؤلاء لا شك أنهم بذلك يعادون الرسول ﷺ ويؤذونه، فمن آذى عائشة فقد آذى الرسول ﷺ، والله أنزل براءتها مما اتهمت به من المنافقين في حادث الإفك ﴿أَزْلَمَكَ مُبْرَأُونَ مِمَّا يَقُولُونَ﴾، قال - جلّ وعلا -: ﴿الْخَبِيثَاتُ لِلْخَبِيثِينَ وَالْخَبِيثُونَ لِلْخَبِيثَاتِ وَالطَّيِّبَاتُ لِلطَّيِّبِينَ وَالطَّيِّبُونَ لِلطَّيِّبَاتِ﴾ [النور: ٢٦]، ما كان الله ليختار لنبيه ﷺ امرأة خائنة في فراشها، فإذا طعن فيها فقد طعن في النبي ﷺ، وإذا طعن في النبي ﷺ فهذا طعن في الله جلّ وعلا، وهذا كُفْر، كُفْر أكبر.

والذين لا يبرّئون عائشة رضي الله عنها مما اتهمها به المنافقون هؤلاء كُفّار؛ لأنهم مكذبون لله ولرسوله ولإجماع المسلمين.

وقبلها مريم ابنة عمران اتهمها اليهود - لعنهم الله - فبرأها الله مما قالوا، فالشيعة فيهم شبه من اليهود من عدّة وجوه وهذا أقبحها.

وأقر بكرامات الأولياء، وما لهم من المكاشفات.

لما فرغ ﷺ مما يجب للرسول ﷺ، وما يجب لأصحابه، وما يجب لأهل بيته ﷺ انتقل إلى بيان الاعتقاد في كرامات الأولياء.

والكرامات: جمع كرامة، وهي الأمر الخارق للعادة الذي يجري خارقاً للعادة، ويكون من الله - جلّ وعلا - لا دَخَلَ للبشر فيه، إن جرى على يد نبيّ فهو معجزة، مثل:

● تكثير الطعام القليل بين يدي النبي ﷺ، ونبع الماء من بين أصابعه، وأعظم من ذلك نزول القرآن، وهو المعجزة العظيمة للرسول ﷺ الذي أعجز الجن والإنس أن يأتوا بسورة منه.

● عصا موسى، ويد موسى، والآيات التسع التي أعطاها الله لموسى عليه الصلاة والسلام.

● ما أعطي عيسى من إحياء الموتى وإبراء الأكمه والأبرص. فهذه معجزات، وما أعطيه نبينا ﷺ من المعجزات كثيرٌ جداً.

أما إن جرت الخارقة على يد عبد صالح وليس نبياً فهي كرامة من الله - جلّ وعلا - مثل الذي جرى لمريم لما كانت معتزلة في مكان ومتخذة حجاباً دون الناس، ويأتيها رزقها وهي في مكانها: ﴿كَلَّمَآ دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ﴾ [آل عمران: ٣٧]، يعني: الْمُصَلَّى الذي تصلي فيه، كلما دخل عليها زكريا مصلاًها، وهو المحراب ﴿وَوَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا قَالَ يَنرِمُّ أَنَّ لِلرَّبِّ هَذَا قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾.

ومثل الذي جرى لأصحاب الكهف من الكرامات؛ لأنهم مؤمنون، تبرأوا من دين المشركين، وخرجوا من البلد وأووا إلى غارٍ

فراراً بدينهم، فالله صَرَبَ عليهم النوم سنين طويلة حتى زادت شعورهم وأظفارهم، وهم يتقلبون من جنب إلى جنب، ومضت عليهم سنون كثيرة وهم لم يتغيروا، وهم في نومهم، هذا من كرامات الأولياء.

ولشيخ الإسلام ابن تيمية كتاب: «الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان»، وهو كتاب نفيس جداً في هذا الباب.

أما إذا جرى الخارق على يد كافر أو على يد ساحر، فهذا ليس كرامة، وإنما هذا خارق شيطاني، فالساحر قد يَطِيرَ في الهواء، ويمشي على الماء، ويدخل في النار ولا تحرقه، وهذا عمل شيطاني وليس بكرامة، وهو ابتلاء وامتحان.

فنحن نؤمن بكرامات الأولياء وأنها منحة من الله، قال أهل العلم^(١): كرامات الأولياء معجزة للأنبياء. لأنهم ما حصلوا على هذه الكرامات إلا باتباعهم للأنبياء، فهي كرامة للأولياء ومعجزة للأنبياء عليهم الصلاة والسلام، والناس في الكرامات على ثلاثة أقسام، طرفان ووسط:

الطرف الأول: من ينكر الكرامات، وهم المعتزلة، ينكرون كرامات الأولياء، ويقولون: ليس هناك كرامات ولا خوارق. لأنهم يعتمدون على عقولهم ولا يعتمدون على الأدلة، فينكرون الكرامات.

الطرف الثاني: فريقٌ غلا في إثبات الكرامات حتى عدّوا مخاريق السحرة والكهنة والصوفية كرامات، وهي خوارق شيطانية وليست كرامات، هؤلاء غَلَوْا في إثبات الكرامات حتى اعتقدوا أن كل شيء يخالف العادة فهو كرامة، ولو كان جرى على يد ساحر وكاهن

(١) انظر: «النوآت» لشيخ الإسلام ابن تيمية (ص ١٣٠).

ومشرك، فيقولون: هذه كرامة. ولذلك يعبدون القبور ويقولون: إن صاحبها حصل له كرامات وحصل له كذا وكذا، ويطلبون منه المدد، وهذا غُلُوٌّ في أصحاب الكرامات.

الثالث: أهل السنة والجماعة، فيتوسطون، يثبتون الكرامات الصحيحة، أما خوارق الشياطين وما يجري على يد الشياطين فهذه ليست كرامات، وإنما هي شيطنة وابتلاء وامتحان، فقد يطير الساحر في الهواء، ويمشي على الماء ويحصل له أشياء، ولكن هذا بفعل الشياطين، وقد يخبر عن أشياء غائبة؛ لأن الشياطين تخبره، إذا هو عبدهم وخضع لهم خدموه، ﴿رَبَّنَا أَسْتَغْنِ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ وَبَلِّغْنَا أَجَلَنَا الَّذِي أَجَلْتَ لَنَا﴾ [الأنعام: ١٢٨]، فإذا تقرب الإنسي إلى الجن وخضع لهم خدموه، وهم يقدرّون على ما لا يقدر عليه الإنس، فيظن الجاهل أن هذه كرامة، وهي ليست كرامة، وإنما هي شيطنة، فيجب التنبيه لهذا في أمور، فالكرامات لا تُنفى مطلقاً ولا تثبت مطلقاً، وإنما يُفصلُ فيها فيكون الإنسان على بصيرة.

وقوله: «وما لهم من المكاشفات»، يعني: الفراسة، يعطي الله بعض المؤمنين فراسة، يتفرس فيها الأشياء، وتحصل كما تفرسها.

* * *

إلا أنهم لا يستحقّون من حقّ الله تعالى شيئاً، ولا يطلب منهم ما لا يقدر عليه إلا الله.

قوله: «لا يستحقّون من حقّ الله تعالى شيئاً»، هذا احتراز من المؤلف رحمته، وهو ردّ على الذين يغفلون في أصحاب الكرامات، ويعبدون الأولياء والصالحين من دون الله، ويقولون: لهم كرامات.

كما عليه القبريون الذين يتقربون إلى الأموات، ويعتقدون في بعض الأحياء أنه وصل إلى درجة يستطيع فيها أن ينصرهم وأن يعطيهم أشياء لا يقدر عليها إلا الله، بناءً على أنّ له كرامات، فيقولون: إن له كرامات وهذا دليل على أنه ينفع ويضر.

فالمؤلف رحمته يردّ على هؤلاء، وغالب ما عليه القبريون مبني على هذا الوهم، الغلو في أصحاب الكرامات، فنحن نحبّ الصالحين، والذين تجري على أيديهم كرامات، نحبّهم ونجلّهم ونقتدي بهم، ولكن لا نعطيهم شيئاً من العبادة كما يفعله الخرافيون.

قوله: «من حقّ الله تعالى»، وحقّ الله هو العبادة؛ كما قال رحمته: «وحقّ الله على العباد أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً»^(١).

وقوله: «ولا يطلب منهم ما لا يقدر عليه إلا الله»؛ كإجراء الرزق وشفاء المريض وهبة الولد وغير ذلك، هذا لا يقدر عليه إلا الله، أما ما يقدرون عليه من أمور الدنيا فيطلب منهم إذا كانوا أحياء، حتى ولو كان ليس لهم كرامات، تطلب من الإنسان أن يساعدك بالمال؛ كأن يكون غنياً تطلب منه أن يقرضك أو يتصدق عليك، وإذا وقعت في

(١) أخرجه البخاري (٢٨٥٦)، ومسلم (٣٠) من حديث معاذ بن جبل رضي الله عنه.

كربة تطلب منه أن يساعدك في الخروج منها، وفي الحديث: «من كان في حاجة أخيه كان الله في حاجته، ومن فرّج عن مسلم كربة فرّج الله عنه كربة من كربات يوم القيامة»^(١)، فُستغاث بالمخلوق الحي فيما يقدر عليه؛ كما قال تعالى: ﴿فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ شَيْعِهِ عَلَى الَّذِي مِنْ عَذْوَهِ﴾ [القصص: ١٥]، استغاث بموسى عليه السلام ﴿الَّذِي مِنْ شَيْعِهِ﴾ من بني إسرائيل ﴿عَلَى الَّذِي مِنْ عَذْوَهِ﴾ من آل فرعون ﴿فَوَكَّزَهُ مُوسَى﴾ أغاث هذا الرجل المظلوم، وكما يستغيث الرجل بأصحابه في الحرب وغيرها، يستنجد بهم، فالاستغاثة بالحي فيما يقدر عليه لا بأس بها، قال تعالى: ﴿وَتَسَاوَوْا عَلَى الْإِيزِ وَالنَّقَوَّى وَلَا تَعَاوُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ [المائدة: ٢٠].

أما الاستغاثة بالأموات فلا تجوز مطلقاً؛ لأن الأموات لا يقدرّون على شيء، لا الرسول ﷺ ولا غيره، هم في عالم وأنت في عالم آخر، فلا تطلب من الأموات شيئاً بحجة أن لهم كرامات وأنهم يقدرّون، هذا باطل، فالميت لا يُطلب منه شيء ولو كان من أفضل الناس.

وكذلك الحي لا يُطلب منه ما لا يقدر عليه إلا الله، لا يُطلب منه شفاء المريض، أو إعطاء الولد، أو جلب الرزق له، فما يُطلب من المخلوق شيء لا يقدر عليه إلا الله ﷻ.

* * *

(١) أخرجه البخاري (٢٤٤٢)، ومسلم (٢٥٨٠) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما.

ولا أشهد لأحد من المسلمين بجنة ولا نار إلا من شهد له رسول الله ﷺ؛ لكني أرجو للمحسن وأخاف على المسيء، ولا أكفر أحداً من المسلمين بذنب، ولا أخرج من دائرة الإسلام.

هذا معتقد أهل السنة والجماعة، أنهم لا يشهدون لأحد معين بجنة ولو كان من الصالحين، ولا يشهدون لأحد بالنار ولو كان من الكافرين؛ كأن تقول: هذا من أهل الجنة، أو هذا من أهل النار. هذا لا يجوز إلا لمن أطلعه الله على الغيب وهو الرسول ﷺ، ولم يطلعه على الغيب كله، ولكن على شيء من المغيبات، ومن ذلك أن الرسول ﷺ شهد لأناس بالجنة، فنحن نشهد أنهم من أهل الجنة، كالعشرة المبشرين بالجنة من صحابة رسول الله ﷺ، وهم: الخلفاء الأربعة، وطلحة، والزبير، وسعد، وسعيد، وعبد الرحمن بن عوف، وأبو عبيدة، عامر بن الجراح، هؤلاء شهد لهم رسول الله ﷺ بالجنة، وثابت بن قيس بن شماس بشره النبي ﷺ بالجنة، فهؤلاء نشهد لهم؛ لأن الرسول شهد لهم بأعيانهم، فنقول: فلان في الجنة، أبو بكر في الجنة، عمر في الجنة، طلحة، والزبير، كل هؤلاء في الجنة؛ لأن الرسول أخبر أنهم في الجنة.

والرسول ﷺ لا ينطق عن الهوى، وإن كان هذا من الغيب، ولكن الله أطلع الرسول ﷺ على الغيب، ﴿عَلِيمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَداً﴾ (٣١) إِلَّا مَنْ أَرَادَ مِنْ رُسُولِهِ ﴿[الجن: ٢٦، ٢٧]، يُطلع الله الرسل على شيء من المغيبات؛ لأجل مصلحة البشر.

وكذلك لو كان كافراً أو فاسقاً فإننا لا نشهد له بالنار؛ لأننا لا

ندري عن خاتمته، لا نشهد لأحد بالجنة وإن كان من الصالحين؛ لأننا لا ندري عن خاتمته بم يُختم له؟ ولا نشهد لأحد بالنار ولو كان كافراً لأننا لا ندري بم يُختم له؟ والنبي ﷺ يقول: «إن العبد ليعمل بعمل أهل النار حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع، فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها»^(١).

والخواتيم لا يعلمها إلا الله ﷻ، فنحن لا نشهد للمعین، أما العموم فنحن نشهد على الكفار أنهم في النار من غير تعيين فلان، نقول: الكافرون في النار، والمؤمنون في الجنة، على العموم، قال تعالى في الجنة: ﴿أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ﴾ [آل عمران: ١٣٣]، وقال في النار: ﴿أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾ [آل عمران: ١٣١]، فلا شك أن الكفار في النار من غير تعيين أشخاص إلا بشهادة، ولا شك أن المؤمنين في الجنات من غير تعيين أشخاص إلا بشهادة ممن لا ينطق عن الهوى.

وهذا من التأدب مع الله ﷻ فنحن لا نشهد للمعین إلا بدليل، ولكننا نرجو للمحسن ونخاف على المسيء.

قال ﷺ: «ولا اكفر أحدًا من المسلمين بذنوب، ولا اخرجهم من دائرة الإسلام»، هذه عقيدة أهل السنة والجماعة أنهم لا يكفرون بالكبائر التي دون الشرك؛ كالزنا والسرقه وشرب الخمر وأكل الربا، هذه كبائر موبقات ولكن لا يحكمون على صاحبها بالكفر، بل يحكمون عليه أنه ناقص الإيمان، فهي كبائر تُنقص الإيمان، وحكم صاحبها أنه تحت

(١) أخرجه البخاري (٣٢٠٨)، ومسلم (٢٦٤٣) من حديث ابن مسعود ؓ.

مشيئة الله، إن شاء عذبه وإن شاء غفر له: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَقْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَقْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ [النساء: ٤٨]، فنحن لا نكفر إلا من كفره الله ورسوله بالأدلة من الكتاب والسنة وبإجماع أهل العلم.

وأما أن نكفر بالكبائر التي دون الشرك فهذا مذهب الخوارج والمعتزلة الضلال الذين يحكمون على مرتكبي الكبائر أنهم كفار وأنهم مخلدون في النار - نسأل الله العافية - هذا معتقد باطل يخالف الأدلة.

لكن من استحل محرماً مجمعاً على تحريمه فهذا كافر؛ كما لو استحل الربا، أو الخمر، أو الزنا، أو حرّم شيئاً مجمعاً على حله فهذا كافر؛ لأنه مكذب لله ولرسوله وإجماع المسلمين، فمسألة التكفير لها ضوابط عند أهل السنة والجماعة، أما مجرد ارتكابه للكبيرة التي دون الشرك فهذا خطر بلا شك، وهو متوعد بالنار والغضب، ولكن لا نحكم عليه بالكفر، بل نقول: إنه مؤمن ناقص الإيمان، وفي الآخرة هو مُعرّض للوعيد الذي ورد، إن شاء الله عفا عنه وإن شاء عذبه، ولكن إذا عذبه لا يُخلّد في النار كالكفار، بل يُخرج منها إلى الجنة.

ولا يخرج من دائرة الإسلام بل يبقى في دائرة الإسلام، فيكون معه أصل الإسلام وأصل الإيمان، لكن يكون إيمانه ضعيفاً؛ لأن المعاصي تُنقص الإيمان.

وانظر إلى كلام هذا الإمام الذي قال عنه خصومه: إنه يكفر المسلمين، فهو ينفي عن نفسه هذه التهمة الباطلة، ويُبين ما هو عليه.

وأرى الجهاد ماضياً مع كل إمام برّاً كان أو فاجراً، وصلاة الجماعة خلفهم جائزة.

الجهاد: هو بذل الجهد في قتال الكفار لإعلاء كلمة الله، فالغرض من الجهاد هو إعلاء كلمة الله ونشر التوحيد وإبطال الشرك؛ لأن الدين لله ﷻ، قال تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ لِحَنٍّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ [الذاريات: ٥٦]، فالعبادة حق لله، فمن عبدَ غيرَ الله فإنه يُدعى إلى الرجوع إلى الإسلام والتوبة وإخلاص التوحيد فإن أبى فإنه يُقاتل.

لأن الله بعث رسوله ﷺ بالدعوة والجهاد، بالدعوة أولاً ثم الجهاد بعد ذلك؛ لئلا ينتشر الكفر، قال تعالى: ﴿وَنَنْتَلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةً وَيَكُونَ الَّذِينَ لِلَّهِ﴾ [البقرة: ١٩٣]، وفي الآية الأخرى: ﴿وَيَكُونَ الَّذِينَ كَلَّمَهُ اللَّهُ﴾ [الأنفال: ٣٩] ﴿حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةً﴾ يعني: شرك، ﴿وَيَكُونَ الَّذِينَ لِلَّهِ﴾ ليس فيه عبادة لمخلوق بل العبادة للخالق ﷻ.

هذا هو الغرض من الجهاد، وهو نشر التوحيد ومحو الشرك من الأرض؛ لأن الله خلق الخلق لعبادته، فإذا عبدوا غيره فإمّا أن يتوبوا ويرجعوا وإمّا أن يُقاتلوا؛ لأنهم لو تُركوا لنشروا الكفر؛ لأن الكفار يدعون إلى الكفر، فالكافر إذا كان كفره ينتشر يُقاتل، أما إذا كان كفره قاصراً عليه، ولا يدعو إليه، وليس له نشاط في نشر الكفر، وإنما هو مقتصر على نفسه فهذا لا يُقاتل، مثل: كبار السن من الكفار والنساء والأطفال والرهبان في صوامعهم، هؤلاء لا يُقاتلون؛ لأن كفرهم قاصرٌ عليهم، وكذلك من خضع للإسلام وبذل الجزية فإنه لا يُقاتل، بل يُترك على دينه وتؤخذ منه الجزية، ويكون تابعاً لحكم الإسلام، وهذا شره يقتصر عليه، ومعلوم أن الذي تؤخذ منه الجزية أنه لا يدعو إلى الكفر،

فلو دعا إلى الكفر لانتقض عهده، فهو مستسلم تحت حكم الإسلام ويدفع الجزية التي فيها الذلّة والصغار، فهذا يُترك، والشيخ الكبير، والصبي، والأطفال، والنساء، الذين لا يتعدى كفرهم إلى غيرهم، والرهبان الذين تركوا الناس وانعزلوا في صوامعهم للعبادة، هؤلاء لا يُقتلون أيضاً.

دَلَّ هذا على أن دين الإسلام ليس دين قتل وسفك دماء، وإنما هو دين رحمة وعدل، يريد أن يُخرج الناس من الظلمات إلى النور لصالحهم هم، وَكَمْ حَصَلَ في الجهاد مِنْ منافع للناس، فالذين أسلموا مِنَ الكفار مِنَ الأعاجم أنقذهم الله من النار، لو تُرِكُوا لصاروا من أهل النار، فأسلموا وحسن إسلامهم وخرج منهم العلماء الأفذاذ، فهذه ثمرات الجهاد في سبيل الله ﷻ، فالجهاد هو ذروة سَنَام الإسلام، ولكن الجهاد له شروط:

الشرط الأول: أن يكون بالمسلمين قوة يقوون بها على جهاد الكفار، أي: عندهم عُدَّة واستعداد لجهاد الكفار، فإذا لم يكونوا على استعداد؛ كأن يكون فيهم ضعف والكفار أقوى منهم، فلو قاتل المسلمون الكفار لأبيدت خضراء المسلمين، فلا يجوز القتال في هذه الحالة؛ لأن هذا يلزم عليه مفسدة أكبر من المصلحة، وهي تسلط الكفار على المسلمين؛ ولهذا فالنبي ﷺ بقي في مكة ثلاثة عشر عاماً مقتصرأ على الدعوة إلى الله، والمسلمون يُؤَذِّنُونَ وَيُضَاقِقُونَ ولم يُؤَمَّر بالجهاد، بل الله أمرهم بالصبر وكف الأيدي حتى يأذن الله - جلّ وعلا - لهم بالجهاد: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ [النساء: ٧٧]، هذا في مكة، أمروا بكف أيديهم، ولكن مع هذا يقومون بالدعوة إلى الله ﷻ، فلَمَّا هاجر النبي ﷺ إلى المدينة،

وانتشر الإسلام وكان بالمسلمين قوة أمره الله بالجهاد؛ لأنهم صاروا أقوياء ومستعدين للجهاد، وهذا ليس خاصاً بالوقت الأول، هذا عام للمسلمين إلى آخر الزمان، إن كان عندهم قوة واستطاعة يجب عليهم الدعوة والجهاد، وإذا كان ليس عندهم قوة فيبقون على الدعوة، وأما الجهاد فيؤجلونه إلى وقت القدرة على ذلك؛ لأنهم لو قاتلوا وهم ضعفاء لتسلط عليهم الكفار وتغلبوا عليهم.

الشرط الثاني: أن يكون الجهاد تحت راية يعقدها ولي أمر المسلمين، وليس كُلُّ يُجاهد، وكُلُّ يُقاتل، وكُلُّ يُكُونُ له جماعة، هذا لا يجوز في الإسلام، هذا ضررٌ على المسلمين أنفسهم قَبْلَ أن يَضُرُّوا الكفار؛ لأن المسلمين يتناحرون فيما بينهم، كل واحد يُريدُ أن يكون هو الذي يظفر بالنتيجة، وجُرب هذا في عصابات قاتلت العدو فلما انهزم العدو واندحر تقاتلوا فيما بينهم، كُلُّ يريد أن يكون هو الذي يأخذ السلطة، هذا نتيجة أنهم ما قاتلوا تحت راية واحدة وتحت إمام واحد، وإنما تفرقوا إلى عصابات وجماعات، فلا يجوز هذا في الإسلام، لا بد أن يكون الجهاد تحت راية مُوَحَّدة.

ولهذا قال الشيخ: «وَأَرَى الْجِهَادَ مَاضِياً مَعَ كُلِّ إِمَامٍ»، أي: إمام للمسلمين يقودهم وينظمهم، ويشرف عليهم، ويُعدُّ العدة وَيُسَلِّحُهُمْ، لا بد أن يكون الجهاد تحت راية الإمام وبأمره حتى ينجح الجهاد، أما إذا كان بدون إمام وبدون راية فإنه يؤول إلى الفشل في النهاية، فقلوه: «مع كُلِّ إِمَامٍ»، دل على أنه يُشترط وجود الإمام الذي يُقَاتِلُ تحت رايته.

ولا يُشترط في الإمام أن يكون باراً مائة بالمائة مثل: أبي بكر وعمر وعثمان وعلي وعمر بن عبد العزيز والصحابه، لا يُشترط أن يكون الإمام صافياً ليس فيه نقص، بل ولو كان فاجراً، يعني: فاسقاً،

فسقه لم يصل إلى حد الكفر، فإذا بقيت إمامته فإنه يبقى له صلاحية الجهاد ويطاع في الجهاد، ويُصلى خلفه؛ لأنه مسلم، ولو كان عاصياً، ولو كان فاسقاً، ولو كان جائراً وظالماً؛ لأن المصلحة في الجماعة أرجح من المصلحة في التفرق عليه والاختلاف عليه.

هذه مسألة عظيمة يغفل عنها كثير من الحماسيين الذين ليس عندهم فقه في الدين، يقولون: كيف نطيعه وهو فاسق وهو عاصٍ؟ الجواب: نطيعه للمصلحة العامة، وارتكاب أخف الضررين لدفع أعلاهما مطلوب في الإسلام، ودرء المفاسد مقدم على جلب المصالح، والمسلمون قاتلوا مع الحجاج ومع يزيد بن معاوية وهم فساق، لجمع الكلمة، بل كان هناك صحابة في راية يزيد بن معاوية في غزو القسطنطينية، منهم أبو أيوب الأنصاري رضي الله عنه. وقاتلوا مع الحجاج وهو معروف بالظلم، فهو ظالمٌ فاتك باطش؛ لكن لأجل مصلحة الإسلام والمسلمين، وتُغتفر المسألة الجزئية في مقابل المصلحة العامة الكلية، هذه قاعدة في الإسلام.

فلا يُشترط في الإمام الذي يتولى أمور المسلمين ويقودهم للجهاد أن يكون صالحاً مستقيماً مائة بالمائة، بل ولو كان عنده شيء من المعاصي والمخالفات ما دام لم يصل إلى حد الكفر بالله ﷻ، ولكن الجهال المتحمسين لا يتحملون هذا الكلام؛ لأنهم جهال، والصحابة تحمّلوه وأطاعوا الرسول ﷺ في ذلك لفقههم وإيمانهم، أما الجهال المتحمسون فلا يتحملون هذا، والمغرضون أيضاً لا يتحملون هذا، فهم أناس قد يكونون ليسوا بجهال يعرفون هذا، لكنهم مغرضون يريدون تشيت المسلمين، فيحرّضونهم على ولاتهم بسبب أن الولاة يرتكبون أشياء من الأخطاء، وذلك لأجل تفريق الكلمة وإضعاف المسلمين،

فيجب الفطنة لهذه الأمور والحذر منها وعدم الاندفاع بدون فقه وبدون علم.

هذه مسألة عظيمة، الآن حصل فيها سوء فهم، وحصل فيها تضليل بسبب الجهل أو بسبب الهوى.

وقوله: «برأ» وهو: الصالح المستقيم، «أو فاجراً» يعني: فاسقاً ولكن لم يصل إلى حد الكفر؛ لأن المصلحة في طاعته والجهاد معه أرجح من المفسدة في الصبر على فسقه وعلى مخالفته.

وقوله: «وصلاة الجماعة خلفهم جائزة»، لا شك أن صلاة الجماعة خلف الأئمة الفساق جائزة وصحيحة، ما داموا يصلّون فصلّ خلفهم، فقد صلّى الصحابة خلف الحجاج، وصلّوا خلف عبيد الله بن زياد، وصلّوا خلف الأمراء الفساق الذين يشربون الخمر، وكذلك خلف الوليد بن عقبة، صلّوا خلفهم لأجل جمع الكلمة، وهؤلاء مسلمون تصحّ صلاتهم، وما دامت تصحّ صلاتهم فتصحّ إمامتهم جمعاً للكلمة.

* * *

والجهادُ ماضٍ منذ بَعَثَ اللهُ محمداً ﷺ إلى أن يُقَاتِلَ
آخر هذه الأمة الدَّجَال، لا يبطله جور جائر ولا عدل عادل.

الدَّجَال: هو المسيح الدَّجَال الكذاب، سُمي بالدجال لكثرة
الدجل عنده والكذب، وما عنده من الفتنة الشديدة، وكلّ نبيّ حذر أمته
فتنة المسيح الدجال، وأشدّهم تحذيراً نبينا محمد ﷺ؛ لأنه أقرب
الناس إلى خروجه، وهو يخرج في آخر الزمان، يخرج في اليهود،
وَتَجْمَعُ اليهود في فلسطين الآن هذا إرهاب لخرج الدجال؛ لأنه
يخرج في اليهود قبهم الله.

ويحصل منه فتنة عظيمة ويدور في البلاد، وما مِنْ بلد إلا يدخله
إلا مكة والمدينة، فإنه لا يدخلهما، ولكنّ الأشرار الذين في مكة
والمدينة يخرجون إليه، ولا يبقى فيهما إلا أهلُ الإيمان؛ لأنّ المدينة
إذا جاء الدجال ترجف فيخرج منها كل منافق، ولا يبقى فيها إلا أهل
الإيمان الصادق.

ثم ينزل عيسى بن مريم مسيح الهداية ﷺ، ينزل من السماء، ثم
يطلب الدجال فيقتله في باب لُدّ في فلسطين، يقتله وينصر الله الإسلام
والمسلمين، ويحكم المسيح بن مريم بدين الإسلام، بدين محمد ﷺ،
ويَقْوَى الإسلام في عهده عليه الصلاة والسلام، ثم بينما هم كذلك إذ
ظهرت يأجوج ومأجوج الذين ذكر الله ﷻ، فيأمر الله عيسى أن يُحَرِّزَ
المسلمين إلى الطور، ويقول: «إني قد أخرجت عبداً لي لا يدان لأحد
في قتالهم فحَرِّزْ عبادي إلى الطور»^(١)، فيعيثون في الأرض فساداً

(١) أخرجه مسلم (٢٩٣٧) من حديث الثواس بن سميان .

ويذبحون في المسلمين مذابح، ثم يُنزل الله بهم المرض فيقتلهم عن آخرهم ويموتون عن آخرهم، فيفرج الله للمسلمين بذلك، هذه قصة خروج الدجال باختصار، فنحن نؤمن بخروج المسيح الدجال.

وهناك كتاب جهال يقولون: لا يوجد دجال، وإنما هذا عبارة عن كثرة الكذب في آخر الزمان، وليس هناك نزول عيسى، وإنما هذا عبارة عن ظهور الحق. وهذا إنكار للمتواتر من سنة رسول الله ﷺ، بل إن القرآن دل على نزول عيسى ﷺ، قال تعالى: ﴿وَأَن يَأْتِيَ الْكَتَّابُ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾ [النساء: ١٥٩]، هذا دليل على أنه ينزل في آخر الزمان، واليهود الذين كفروا به في الأول يؤمنون به، ﴿وَأَن يَأْتِيَ الْكَتَّابُ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا﴾ [٦١]، وفي الآية الأخرى قال في عيسى ﷺ: ﴿وَإِنَّهُ لَعَلَّمَ السَّاعَةَ﴾ [الزخرف: ٦١]، يعني: أن نزوله في آخر الزمان علامة على قرب قيام الساعة، وفي قراءة: ﴿وَإِنَّهُ لَعَلَّمَ السَّاعَةَ﴾^(١)، فنزول عيسى بن مريم من السماء علامة على قرب قيام الساعة، فهو من علامات الساعة وأشراتها.

فقوله: «إلى أن يُقاتل آخر هذه الأمة الدجال»، فيقاتلونه ويُقاتلون اليهود وتصير ملاحم بين المسلمين واليهود، وينصر الله المسلمين، حتى يقول الحجر والشجر: يا مسلم، هذا يهودي خلفي تعال فاقتله. فيقتلون اليهود مقتلة عظيمة، وينصر الله المسلمين عليهم.

وقوله: «لا يبطله جور جائر ولا عدل عادل»، يعني: أن الجهاد لا يبطله جور جائر، فلا أحد يمنع الجهاد، ويقول: ليس فيه جهاد والإسلام ليس دين قتال. والآن يقولون هذا، يقولون: الإسلام ليس

(١) قرأ بها ابن عباس وقتادة والضحاك. انظر: «تفسير الطبري» (٩٠/٢٥ - ٩١).

دين جهاد ولا دين سفك دماء، نقول: نعم، الإسلام ما هو بدين سفك دماء، ولكنه دين جهاد لا لأجل سفك الدماء وإنما لأجل مصلحة البشرية، والله - جلّ وعلا - يقول في حقّ نبيه عليه الصلاة والسلام: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ (١٧) [الأنبياء: ١٠٧]، فَمِنْ رحمة الله بالعالمين أن شرع الجهاد لإنقاذهم من الظلمات إلى النور، ومن الكفر إلى الإيمان، فنحن لا نقاتل الكفار طمعاً في أموالهم أو في دمائهم أو في بلادهم، وإنما نقاتلهم لنشر الإسلام ولصالحهم، فدخلهم في الإسلام من مصلحتهم هم؛ ليموتوا على الإسلام ويدخلوا الجنة، ولكن لو تركوا وماتوا على الكفر دخلوا النار، فالجهاد هو لمصلحة الكفار أكثر؛ لأنه إنقاذ لهم من الكفر، ومن النار، ومن الجهل، ومن الضلال، ترون ثمرات الجهاد في المشرق والمغرب ماذا أنتج من الخير، ماذا أنتج من نشر العلم، ومن نشر التوحيد، ومن انتشار الإسلام وقمع الظلم.

وقوله: «ولا عدل عادل»، يعني: لا أحد يمنع الجهاد، حتى لو كان المنع من سلطانٍ عادل، فالجهاد لا يسقط، لا نقول: حصل المقصود، فالعدل الآن منتشر والناس في خير. الجهاد ماضٍ بحكم الله سبحانه، ولكن بهذه الشروط:

أولاً: أن يكون بالمسلمين قوة على الجهاد.

ثانياً: أن يكون الجهاد تحت راية ولي الأمر الموحدة، ينظمهم ويساعدهم ويكون رداءً لهم يرجعون إليه.

ثالثاً: أن يكون الجهاد لإعلاء كلمة الله، وليس من أجل طمع الدنيا أو الظهور في الأرض.

وأرى وجوب السمع والطاعة لأئمة المسلمين برّهم وفاجرهم ما لم يأمرُوا بمعصية الله، ومن ولي الخلافة واجتمع عليه الناس ورضوا به وغلبهم بسيفه حتى صار خليفة وجبت طاعته، وحرّم الخروج عليه.

من أصول العقيدة: السمع والطاعة لولاة أمور المسلمين، عملاً بقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ [النساء: ٥٩]، بعد أن أمر بطاعته وطاعة رسوله أمر بطاعة لولاة الأمور من المسلمين، وقوله: ﴿وَمِنْكُمْ﴾ يعني: من المسلمين، أما إذا لم يكن مسلماً فلا طاعة له، فيشترط فيه أن يكون مسلماً، وعندئذ تكون طاعته واجبة، والخروج عليه معصية محرمة، هذا أصل من أصول الإسلام وبه تجتمع كلمة المسلمين وتقوى شوكتهم.

والنبي ﷺ لما طلب منه أصحابه الوصية، حيث شعروا بقرب أجله فطلبوا منه الوصية، قال: «أوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة وإن تأمر عليكم عبد»^(١)؛ لأن النظر ليس لشخصه، وإنما النظر لمنصبه، العبرة بمنصبه لا بشخصه: «وإن تأمر عليكم عبد، فإنه من يعش منكم فسيرى اختلافاً كثيراً»، فطاعة ولي الأمر عصمة من الاختلاف؛ ولهذا لما سأل حذيفة بن اليمان رسول الله ﷺ عن الفتن عند ظهورها قال له: «ما تأمرني إن أدركني ذلك؟ قال: أن تلزم جماعة المسلمين وإمامهم»^(٢)، فأمر حذيفة عند ظهور الفتن أن يلزم جماعة المسلمين

(١) أخرجه أبو داود (٤٦٠٧)، والترمذي (٢٦٧٦)، وابن ماجه (٤٢)، وأحمد (١٢٦/٤) رقم ١٧١٤٤ من حديث العرياض بن سارية رضي الله عنه.

(٢) أخرجه البخاري (٣٦٠٦)، ومسلم (١٨٤٧) من حديث حذيفة بن اليمان رضي الله عنه.

وإمامهم؛ لأنه عصمة من الفتن وعصمة من الاختلاف، ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَنَرَّقُوا وَاتَّخَلَفُوا مِنْ بَيْنِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ [آل عمران: ١٠٥] فالاختلاف شر والاتفاق رحمة.

فقوله: «بزههم وفاجرهم»؛ كما مر معنا لا يُشترط في ولي أمر المسلمين أن يكون صالحاً مائة بالمائة - كالخلفاء الراشدين - بل تجب طاعته ولو كان عنده شيء من المخالفات والمعاصي التي لا تصل إلى حد الكفر والخروج من الدين، ففساده عليه، ولكن إمامته لصالح المسلمين.

ولما سُئل بعض الأئمة قيل له: فلان تقي لكنه ضعيف، وفلان فاسق ولكنه قوي؛ أيهما يصلح للإمامة؟ قال: الفاسق القوي؛ لأن الصالح الضعيف صلاحه لنفسه، وضعفه يضر المسلمين، والفاسق فسقه على نفسه، وقوته للمسلمين.

وقوله: «بزههم وفاجرهم»، هذا خلاف الخوارج والمعتزلة الذي يخرجون على الأئمة الفجار، يعني: الأئمة العصاة، يُراد بالفجار هنا: العصاة.

وقوله: «ما لم يأمروا بمعصية الله»، فتجب طاعتهم، فإذا أمروا بمعصية، فلا طاعة لمخلوق في معصية الخالق^(١)، لكن لا تنخلع بيعتهم إذا أمروا بمعصية، ولا نطيعهم في هذا، لكن تبقى طاعتهم فيما

(١) أخرجه أحمد في «المسند» من حديث علي عليه السلام (١/١٣١ رقم ١٠٩٥)، ومن حديث ابن مسعود رضي الله عنه (١/٤٠٩ رقم ٣٨٨٩)، ومن حديث عمران بن حصين رضي الله عنه (٥/٦٦ رقم ٢٠٦٥٣)، وعند مسلم (١٨٤٠)، وأبي داود (٢٦٢٥) من حديث علي عليه السلام بلفظ: «لا طاعة في معصية الله»، في قصة السرية التي أمرهم أميرها أن يدخلوا النار.

هو معروف وليس فيه معصية، نخالفهم في المعصية ونطيعهم في غير المعصية.

وقوله: «ومن ولي الخلافة واجتمع عليه الناس ورضوا به وغلبهم بسيفه حتى صار خليفة وجبت طاعته»، هذا فيما تنعقد به الإمامة.

قالوا: تنعقد الخلافة بأحد ثلاثة أمور:

الأمر الأول: اختيار أهل الحلّ والعقد له، فإذا اختاره أهل الحلّ والعقد وبايعوه لزمّت طاعته؛ كخلافة أبي بكر الصديق رضي الله عنه فإنها ثبتت باختيار أهل الحلّ والعقد، وليس بلام أن يختاره كل المسلمين كما في الانتخابات، هذا ليس في نظام الإسلام، بل يكفي أهل الحلّ والعقد من العلماء والأمراء وأهل الرأي والمشورة، فإذا اختاروا إماماً للمسلمين لزمّت طاعته على جميع المسلمين، ولا أحد يقول: أنا ما اخترت، أنا ما بايعت؛ كما يقول بعض الجهال الآن.

أنت من المسلمين، والمسلمون اختاروا هذا الرجل إماماً لهم، فلا يجوز لك أن تشذّ وتخرج منهم، بل قال النبي صلى الله عليه وسلم: «المسلمون يدّ على من سواهم، يسعى بذمتهم أدناهم»^(١)، وإذا كان أدناهم يسعى بذمتهم، فكيف بأهل الحلّ والعقد والمشورة والرأي؟ فالصحابة أطاعوا لأبي بكر مع أن الذين بايعوه هم قادة المهاجرين والأنصار في سقيفة بني ساعدة، وكذلك عثمان رضي الله عنه اختاره أهل الشورى الستة الذين عهد إليهم عمر رضي الله عنه، فقد عهد إلى بقية العشرة الذين توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) أخرجه أبو داود (٤٥٣٠)، والنسائي (٤٧٣٤)، وأحمد في «المستد» (١/١١٩) رقم (٩٥٩) من حديث علي رضي الله عنه.

وأصله في «الصحيحين» من حديث علي بلفظ: «فئة المسلمين يسعى بها أدناهم». أخرجه البخاري (٧٣٠٠)، ومسلم (١٣٧٠).

وهو عنهم راضٍ، فالسنة اجتمع رأيهم على عثمان فبايعوه، فلزمت طاعته جميع المسلمين وانقادوا له.

الأمر الثاني: ولاية العهد، فإذا عهد ولي الأمر إلى أحد من بعده تلزم طاعته، وتنعقد إمامته؛ كما عهد أبو بكر لعمر رضي الله عنه فسمعوا له وأطاعوا رضي الله عنه.

الأمر الثالث: إذا كان الناس ليس لهم إمام؛ فقام رجل فيه شجاعة وقوة ورأي وتغلب على الناس بسيفه حتى خضعوا له، فهذا تلزم طاعته، ويمثلون لهذا بعبد الملك بن مروان، فالتاس في عهده كانوا بدون إمام عام، فقام الرجل بشجاعة وشهامة وقوة ورأي فقاتل وتغلب وأطاع له المسلمون، فصار إماماً لهم وانعقدت إمامته بذلك.

أما من يأتي والمسلمون لهم إمام وينازع الإمام ويريد أن يخلع الإمام ليصبح بدلاً عنه، فهذا يجب على المسلمين قتله، قال عليه السلام: «من أتاكم وأمركم جميع على رجل واحد، يريد أن يشق عصاكم أو يفرق جماعتكم فاقتلوه كائناً من كان»^(١)، فنحن مع ولي الأمر، إذا قام عليه أحد فنحن معه في دفع هذا الخارج على جماعة المسلمين، نقاتله وندحض شره عن المسلمين؛ لئلا يُفكك الكلمة، وذلك للمصلحة العامة.

هذا هو اعتقاد الشيخ في السمع والطاعة لولاة أمور المسلمين، وفي هذا ردٌّ على الذين يصفونه بالخروج على الولاة.

* * *

(١) أخرجه مسلم (١٨٥٢) من حديث عرفة رضي الله عنه.

وأرى هَجَرَ أهل البدع ومباينتهم حتى يتوبوا، وأحكم عليهم بالظاهر، وأكل سرائرهم إلى الله، وأعتقد أن كل محدثة في الدين بدعة.

البدع: جمع بدعة، وهي ما أحدث في الدين من العبادات التي ليس عليها دليل من كتاب أو سنة؛ لأنّ العبادات توقيفية، فلا نعمل شيئاً منها إلا بدليل من الكتاب والسنة، فمن جاء وأحدث شيئاً يتقرب به إلى الله من ذكر أو صلاة أو عبادة ويقول: هذا زيادة خير. فيقال له: لا، هذا زيادة شرّ وليس هو زيادة خير؛ لأن الدين كامل لا يقبل الإضافات والزيادات، فقد توفي رسول الله ﷺ والدين كامل، قال تعالى: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ [المائدة: ٣]، فالله شهد لهذا الدين بأنه كامل، فلا يقبل الزيادة والإضافات، حسبنا أننا نعمل بما في هذا الدين من العبادات، أما أن نزيد ونقول: هذه زيادة خير؛ فهذه بدعة، وقد قال ﷺ: «من يعشّ منكم فسيرى اختلافاً كبيراً، فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدي، تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ، وإياكم ومحدثات الأمور، فإن كل محدثة بدعة، وكل بدعة ضلالة»^(١)، وكان في خطبه يقول: «أما بعد، فإن خير الحديث كتاب الله، وخير الهدي هدي محمد ﷺ وشر الأمور محدثاتها، وكل بدعة ضلالة»^(٢)، فهذا فيه ردٌّ على الذين يُقسّمون البدعة إلى حسنة وسيئة، فالبدع في الدين ليس فيها شيء حسن وإنما كلها سيئة؛ لأنّ الرسول ﷺ يقول: «كلّ بدعة ضلالة»، وهذا المبتدع يقول: ليس كلّ

(١) سبق تخريجه (ص ١٢٧).

(٢) أخرجه مسلم (٨٦٧) من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنه.

بدعة ضلالة بل منها شيء حسن، فهذا يردّ على الرسول ﷺ.

قال الشاعر:

خيرُ الأمورِ السالفاتُ على الهدى وشرُّ الأمورِ المحدثاتُ البدائع

فالذي يقول: إن هناك بدعة حسنة، يقال له: هذه بدعة ضلالة وشرّ وليست حسنة، ليس في الدين بدعة حسنة أبداً، فنجتنب البدع ونقتصر على السنن، ففيها خير وكمال، ولا يكفي أننا نجتنب البدع، بل نهجر المبتدعة، ولا نجلس معهم، ولا نصادقهم حتى يتركوا البدعة؛ لأننا إذا صادقناهم وجالسناهم شجعناهم على البدعة، فنحن نهجرهم بمعنى أننا نترك مجالستهم ونترك مصادقتهم حتى يتوبوا إلى الله.

هذا الواجب على أهل السنة، أنهم يهجرون أهل البدع، ولو حصل هذا لما انتشرت البدع، ولكن لما حصل التساهل مع المبتدعة، صاروا يعيشون في الأرض فساداً، وينشرون البدع، ولا يوجد من ينكر عليهم، صاروا أصدقاءنا وجلساءنا وانتشرت البدع بهذه الطريقة، أما لو أن أهل البدع هُجروا لقلّ شرهم.

فقول الشيخ: «واری هجر اهل البدع ومباينتهم»، الهجر: هو الترك، يعني: تركهم وعدم الجلوس معهم وعدم مصادقتهم، «حتى يتوبوا» فإذا تابوا تاب الله عليهم، وصاروا جلساءنا وأحبابنا.

وقوله: «ولحکم علیهم بالظاهر»، أي: نحكم على الناس بالظاهر لنا، ولا ندرى عن القلوب، ولكن من فعل الخير شهدنا له بالخير بناءً على الظاهر، ومن فعل الشر شهدنا له بالشر بناءً على الظاهر، وأما القلوب فلا يعلمها إلا الله.

لكن المرجئة الآن يقولون: من فعَلَ الكفر أو الشرك أو مُنكَراً

فإنك لا تحكم عليه بما ظهر منه؛ لأنك لا تدري عن الذي في قلبه.

وقول الشيخ: «واعتقد أن كل محدثة بدعة»، بخلاف من يقول:

إنه هناك محدثات في الدين فيها خير، بل كل محدثة في الدين بدعة، وهذا مأخوذ من حديث: «كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة»^(١).

أما أمور العادات؛ كالملابس والمساكن والمراكب، هذه مما خلق الله لنا ليس فيها بدعة، الأولون ما كانوا يركبون السيارات ونحن نركبها؛ لأنها مما أباح الله لنا، قال تعالى: ﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِبِئَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ﴾ [الأعراف: ٣٢]، فأمر العادات والملابس والمساكن والمراكب والمزارع، هذه كلها من الأمور التي لا تدخل في العبادة بل نستخدمها في العبادة، ونستعين بها على العبادة، ونركب السيارة للحج، ونركبها لطلب العلم، ونركبها للجهاد، ومكبرات الصوت نستخدمها لإلقاء الخطب والمحاضرات، ونستعين بها على العبادة؛ لأنها مما أباح الله لنا أن نستعين بها، وليست بدعاً، إنما هي مما خلق الله لنا، ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً﴾ [البقرة: ٢٩]، فالأصل في هذه الأمور الإباحة، أما العبادات فالأصل فيها الحظر إلا بدليل، أما في العادات والملابس والمراكب والمآكل والمشرب الأصل فيها الإباحة إلا ما دلَّ الدليل على تحريمه.

* * *

واعتقد أن الإيمان قول باللسان، وعمل بالأركان، واعتقاداً
بالجنان، يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية، وهو بضع وسبعون
شعبة، أعلاها: شهادة أن لا إله إلا الله، وأدناها: إمطة الأذى
عن الطريق.

هذا شروع في مبحث الإيمان، ولقد تكرر ذكره في القرآن في
مواضع كثيرة، ومدح الله أهله ووعدهم بالجنة. والثواب العظيم.

والإيمان مرتبة من مراتب الدين؛ لأن الدين ثلاث مراتب؛ كما
في حديث جبريل^(١): الإسلام، والإيمان، والإحسان.

فالإسلام: يتكون من خمسة أركان: شهادة أن لا إله إلا الله،
وأن محمداً رسول الله، وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة، وصوم رمضان
وحج بيت الله الحرام، هذه من الأفعال الظاهرة.

والإيمان: يتكون من ستة أركان بينها النبي ﷺ: «أن تؤمن بالله
وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وتؤمن بالقدر خيره وشره»، ولا بد
من اجتماعهما في العبد، أي: لا بد من اجتماع الإيمان والإسلام في
العبد، فيكون مسلماً مؤمناً، مسلماً في ظاهره يؤدي أركان الإسلام،
ومؤمناً في باطنه يؤمن بهذه الأركان الستة، فلا يكون مسلماً فقط،
وليس عنده إيمان، فهذا شأن المنافقين الذين يُظهرون الإسلام في
الظاهر، فيصلُّون ويصومون ويقولون: لا إله إلا الله، ويحجُّون، ولكن
ليس عندهم إيمان في القلب: «يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ»
[آل عمران: ١٦٧]، وهؤلاء في الدرك الأسفل من النار، وكذلك

العكس، لا يكون مؤمناً بدون الإسلام، مُصَدِّقاً ومؤمناً بهذه الأركان بقلبه لكن ليس عنده إسلام فلا يصلي ولا يزكي ولا يصوم ولا يحج، هذا ليس بمؤمن حتى يكون مسلماً يؤدي الأركان الظاهرة والباطنة، فلا بد من هذا، فالإيمان مجموع اعتقاد القلب وعمل الجوارح ونطق اللسان.

ولهذا يقول أهل السنة والجماعة - كما ذكره الشيخ هنا -: أن الإيمان قول باللسان واعتقاد بالقلب وعمل الجوارح، لا بد من هذه الأمور الثلاثة: نطق باللسان، واعتقاد بالقلب، وعمل بالجوارح، يزيد بالطاعة، وينقص بالمعصية، هذا تعريف الإيمان عند أهل السنة والجماعة الذين هم على سُنَّة الرسول ﷺ، والذين هم الفرقة الناجية من بين الفرق الضالة التي توعدّها الله بالنار، هذا الإيمان عندهم يتكون من هذه الأمور الثلاثة.

أما المرجئة فيقولون: الإيمان هو التصديق بالقلب فقط، والأعمال لا تدخل فيه. وبعضهم يقول: شرط كمال. وبعضهم يقول: شرط وجوب، ولكنها لا تدخل في حقيقة الإيمان، فإذا كان مصدقاً بقلبه فهذا مؤمن ولو لم يؤد الأعمال، وهذا مذهب باطل؛ لأن المشركين كانوا يعرفون بقلوبهم ضحة ما جاء به الرسول ﷺ، ولكن أبوا أن ينطقوا بلا إله إلا الله، أبوا أن يقولوا: لا إله إلا الله. وأبوا أن يصلّوا وأن يصوموا، ويزكّوا، ويحجّوا، قال الله تعالى: ﴿قَدْ قَلَّمْ إِنَّهُ لَيَحْزَنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ فَإِنَّهُمْ لَا يَكُفُّونَكَ وَلَكِنَّ أَفْئِدَتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ﴾ [الأنعام: ٢٣]، ﴿فَإِنَّهُمْ لَا يَكُفُّونَكَ﴾ معنى هذا أنهم يصدقون الرسول ﷺ، ولكن منعهم الكبر، أو الحسد، أو الحميّة لدينهم من أن يأتوا بلا إله إلا الله، وأن يصلّوا، ويصوموا، ويزكّوا، والحجّ يحجون

ويعتمرون وهو من البقايا الباقية من دين إبراهيم، ولكن ليس عندهم غيره، مقرون بالشرك، فيقولون: لبيك لا شريك لك إلا شريكاً هو لك تملكه وما ملك، يلبون بالشرك، ولهذا لَبَّى النبي ﷺ بالتوحيد، فقال: «لبيك لا شريك لك، إن الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك»^(١)، نفى الشرك وهم يقولون: لله شريك، وهم مَنْ يعبدونهم من دون الله، ويقولون: هؤلاء شفعاؤنا عند الله، وسائط بيننا وبين الله، هذا في الحج، أما الصلاة فلا يصلُّون، ولا يزكُّون، ولا يصومون، ولا يقولون: لا إله إلا الله، وهم في قلوبهم يعتقدون أنه رسول الله، يصدقونه ﴿فَإِنَّهُمْ لَا يَكْذِبُونَكَ﴾.

اليهود والنصارى أيضاً يصدقون أنه رسول الله: ﴿الَّذِينَ آمَنَتْهُمْ﴾ [البقرة: ١٤٦]، ﴿وَكَاوُوا مِنْ قَبْلِ يَسْتَنْبِئُكَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ [البقرة: ٨٩]، فهم يعترفون أنه رسول الله بقلوبهم، ولكن أبوا أن ينطقوا بألسنتهم وأبوا أن يتبعوه، فلم يكن التصديق بالقلوب كافياً كما تقوله المرجئة.

وليس هو اعتقاد بالقلب وقول باللسان فقط؛ كما تقوله طائفة من المرجئة، وهم مرجئة الفقهاء، يقولون: الإيمان هو قول باللسان واعتقاد بالقلب، ولو لم يعمل. فيُلْعَنُ العمل، ولا يُدْخِلُونَهُ في الإيمان، جاؤوا باثنين وتركوا الثالث، قالوا: إن العمل ليس بضروري ما دام أنه ينطق ويعتقد فيكفي هذا، وهذا مذهب باطل أيضاً، لا بد من الأعمال، والله دائماً يقرن الإيمان بالعمل ﴿آمَنُوا وَعَمِلُوا

(١) أخرجه البخاري (١٥٤٩)، ومسلم (١١٨٤) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما.

الْفَصْلُ الْخَامِسُ، ما قال: ﴿ءَامِنُوا﴾ فقط، بل قال: ﴿ءَامِنُوا وَعَمِلُوا
الْفَصْلُ الْخَامِسُ، فلا يكون إيمان إلا بعمل، فالإرجاء مذهب باطل بجميع
أقسامه.

والأشاعرة جاؤوا بواحد وتركوا اثنين، فيقولون: الإيمان هو
التصديق بالقلب ولو لم ينطق بلسانه، فمن صدق بقلبه فهو مؤمن حتى
ولو ما يتكلم.

والحق هو مذهب أهل السنة والجماعة، وهو مأخوذ من الكتاب
والسنة، أن الإيمان قول باللسان واعتقاد بالقلب وعمل بالجوارح.

وقوله: «يزيد بالطاعة»، قال تعالى: ﴿وَإِذَا مَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُمْ مَّنْ
يَقُولُ أَيْكُمُ زَادَتْهُ هَلْ يُؤْمِنُ أَئِذَا قَامَا الَّذِينَ
[التوبة: ١٢٤] دل على أن الإيمان يزيد، وأهل الضلال يقولون: لا
يزيد بل هو شيء واحد في القلب. وقال تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا
ذُكِرَ اللَّهُ وَرُفِعَ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ
الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ١٢١ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ
حَقًّا﴾ [الأنفال: ٢ - ٤] فذكر الأعمال، وحصر الإيمان في هؤلاء ﴿إِنَّمَا
الْمُؤْمِنُونَ﴾، ذكر أقوالاً، وذكر أعمالاً: إقام الصلاة وإيتاء الزكاة ووجل
القلوب، هذا هو الإيمان، فدل على أنه يزيد بالطاعة، فيزيد بالصلاة،
يزيد بالزكاة، ويزيد بتلاوة القرآن، فهو يزيد، وقال تعالى: ﴿وَزَيْدَاتُ الَّذِينَ
ءَامَنُوا إِيمَانًا﴾ [المدثر: ٣١]، دل على أن الإيمان يزيد وكذلك ينقص، بدليل
أن النبي ﷺ قال: «الإيمان بضع وسبعون شعبة أعلاها قول: لا إله إلا الله،
وأدناها إمطة الأذى عن الطريق»^(١)، فدل على أن الإيمان له أعلى وله

(١) أخرجه مسلم (٣٥) من حديث أبي هريرة ؓ.

أدنى، وقال ﷺ: «من رأى منكم منكراً فليغيره بيده، فإن لم يستطع فبلسانه، فإن لم يستطع فبقلبه، وذلك أضعف الإيمان»^(١)، دلّ على أن الإيمان يضعف وينقص، وفي الحديث: «انطلق، فمن كان في قلبه أدنى أدنى من مثقال حبة من خردل من إيمان فأخرجه من النار»^(٢)، فدل على أن الإيمان ينقص حتى يكون مثل حبة الخردل، فالتناس ليسوا سواء في الإيمان، بعضهم أقوى إيماناً من بعض.

المرجئة يقولون: أهله في أصله سواء. ويقولون: لا فرق بين إيمان أبي بكر الصديق وإيمان الفاسق من الناس، كلهم مؤمنون. أما أهل السنة فيقولون: هذا إيمانه يعدل الجبال، وهذا إيمانه يعدل مثقال ذرة أو حبة من خردل، لا يُسَوَّى بينهم.

هذا معنى قولهم: يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية، كلما أطاع المسلم ربه ازداد إيماناً، وكلما مال عصى ربه نقص إيمانه، هذا هو المذهب الحق، وهذا هو تعريف الإيمان التعريف الصحيح.

* * *

(١) سبق تخريجه (ص ٣٨).

(٢) سبق تخريجه (ص ٣٨).

وأرى وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر على ما
توجبه الشريعة المحمدية الطاهرة.

ويرى الشيخ كغيره من أهل السنة والجماعة «وجوب الأمر
بالمعروف، والنهي عن المنكر»، قال تعالى: ﴿وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى
الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتْلِحُونَ ﴿١٣٩﴾﴾
[آل عمران: ١٠٤]، ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْنَ
عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ [آل عمران: ١١٠]، وغير ذلك من الآيات.

﴿وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ
الْمُنْكَرِ وَيُسْمِعُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ
اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٧١﴾﴾ [التوبة: ٧١]، فجعل من صفاتهم أنهم
يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر، والذي لا يأمر بالمعروف ولا ينهى
عن المنكر هذا من المنافقين، قال تعالى: ﴿الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ
بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ﴾ [التوبة: ٦٧]، فهم
بالعكس، وها هم الآن يأمرن بالمنكر، بل يأمرن بكل منكر، ويدعون
إليه، ويدعون المسلمين إلى أن يتخلوا عن دينهم، ويسمون التمسك بالدين
تشديداً وغلوّاً، فيقولون: لا بد أن يترك المسلمون هذا، ولا بد أن تتمرد
النساء ويتركن الحجاب، اتركوا الولاء والبراء واجعلوا الناس سواء ما
بينهم فرق. هذا أمر بالمنكر، هم يأمرن بالمنكر وينهون عن المعروف
دائماً وأبدأ، عكس المؤمنين فإنهم يأمرن بالمعروف، وينهون عن المنكر.

فالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من واجبات الدين، ولا بد
منه في الإسلام، فإذا وُجد الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فهذا
علامة نجاة الأمة، وإذا فُقد الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فهذا

علامة هلاك الأمة، قال تعالى: ﴿فَلَوْلَا كَانَ مِنَ الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ أُولُوا بَيْتًا يَنْهَوْنَ عَنِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّنْ أَنْجَيْنَا مِنْهُمْ﴾ [مسود: ١١٦]، قليل هم الذين يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأنجاهم الله من العذاب، ﴿فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ أَنْجَيْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ الشُّرِّ وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعَذَابٍ بَينَ يَمَينِ مَا كَانُوا يَنْشَقُونَ﴾ (١٦٥) [الأعراف: ١٦٥]، فلا ينجو إلا أهل الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وأما من لم يأمر بالمعروف وينه عن المنكر فهو إما منافق ليس في قلبه إيمان، وإما مؤمن ضعيف الإيمان، وإذا هلك أهل المنكر يهلك معهم؛ لأنه لم يأمر بالمعروف وينه عن المنكر بحسب استطاعته؛ ولهذا قال ﷺ: «فإن لم يستطع فبلسانه، فإن لم يستطع فبقلبه، وذلك أضعف الإيمان»^(١)، وفي رواية: «وليس وراء ذلك من الإيمان حبة خردل»^(٢)، فدلّ على أن الذي لا يأمر بالمعروف ولا ينهى عن المنكر هذا هالك مع الهالكين، فلا بدّ من الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، ولا تحصل النجاة إلا بوجود هذا الأمر، فإذا فُقد الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر حقّ على الناس الهلاك، ولا حول ولا قوة إلا بالله.

وقول الشيخ: «على ما توجبه الشريعة»، هذا ردّ لقول الخوارج والمعتزلة: أن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر هو الخروج على ولاية الأمور، وشقّ عصا الطاعة، وتفريق الجماعة، وسفك الدماء، بحجة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، هذا لا توجبه الشريعة، بل تنهى عنه الشريعة، وليس هذا هو الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، فهم يُسمّون الخروج على ولاية الأمور، وشقّ عصا الطاعة، واستباحة

(١) سبق تخريجه (ص ٣٨).

(٢) أخرجه مسلم (٥٠) من حديث ابن مسعود ؓ.

دماء المسلمين وتكفيرهم، يُسمّون هذا من الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وهذا انحراف في هذا المسمى العظيم، ولهذا يقول الشيخ وغيره من أهل السنة: «على ما توجبه الشريعة»؛ كما قال ذلك شيخ الإسلام ابن تيمية في «العقيدة الواسطية»^(١)؛ لأجل ألا يُعتقد في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ما اعتقده الخوارج والمعتزلة، الذين يُكفّرون مرتكب الكبيرة من المؤمنين، ويُسمّون هذا من إنكار المنكر، وهذا خلاف ما توجبه الشريعة، وهو غُلُو في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر.

فيجب التنبه لهذا، وأن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر-هو كما قال ﷺ: «من رأى منكم منكراً فليغيره بيده، فإن لم يستطع فبلسانه، فإن لم يستطع فبقلبه»، هذه كيفية الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر حسب الاستطاعة، فإذا لم تستطع، فأنت لست مكلفاً بذلك، إلا أنك لا بد أن تنكره بقلبك، وتعتزل أهله وتبتعد عنهم.

أما الذين يحملون السلاح في وجوه المسلمين، ويقولون: هذا هو الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر. فهذا مذهب الخوارج ومذهب المعتزلة أهل الضلال.

فهذا هو القيد الذي أراده أهل العلم بقولهم: «على ما توجبه الشريعة».

* * *

(١) انظر: «العقيدة الواسطية» (ص ٤٧).

فهذه عقيدة وجيزة حررتها وأنا مشغل البال، لتطلعوا على ما عندي، والله على ما نقول وكيل، ثم لا يخفى عليكم أنه بلغني أن رسالة سليمان بن سحيم، قد وصلت إليكم، وأنه قبلها وصدقها بعض المتممين للعلم في جهتكم.

يُخاطب أهل القصيم الذين سألوه عن عقيدته، يقول: «هذه عقيدة وجيزة حررتها وأنا مشغل البال»؛ لأنه ﷺ مشغول بأعماله الجليلة في الدعوة والتعليم، وأمور عظيمة قام بها ﷺ، فهو كتب هذا المختصر جواباً على سؤالهم، ويُسِّطُه موجود في كتب العقيدة المبسوبة؛ كالعقيدة الراسطية، والعقيدة الطحاوية وشرحها.

وقوله: «لتطلعوا على ما عندي»؛ لأنه اتهم بأشياء، ورُمي بأشياء هو منها بريء، فهو يبين عقيدته ليرد على خصومه، ويكذبهم فيما يقولون عنه ﷺ.

وقوله: «والله على ما نقول وكيل»، يُشهد الله على ذلك، وهذا من صدقه ﷺ، كما أنه في بداية هذه العقيدة أشهد الله وملائكته ومن حضره من المؤمنين على ما تضمنته.

وقوله: «ثم لا يخفى عليكم أنه بلغني أن رسالة سليمان بن سحيم قد وصلت إليكم»، لما ذكر عقيدته، أراد أن يرد على من اتهموه بتهم هو منها بريء، وهذه التهم لا يسلم منها نبي ولا أتباع الأنبياء، كلهم يُتهمون إذا دعوا إلى الله، وأنكروا ما عليه أهل الباطل، تُوجَّه إليهم التهم، بأنهم يريدون الملك، يريدون الرئاسة، يريدون الأموال، يريدون الرياء والسمعة، وأنهم سحرة، وأنهم مجانين، وأنهم يريدون كذا وكذا؛ كما هو مذكور في القرآن من أقوال الكفار في اتهام الأنبياء

عليهم الصلاة والسلام، خصوصاً نبينا محمداً ﷺ، اتهموه بأنه شاعر، وأنه مجنون، وأنه مُعَلَّم، وأنه كذاب، وأنه يريد التّراس على الناس، فكيف بمن دونه من أهل العلم؟ مثل الشيخ محمد بن عبد الوهاب، لما دعا إلى دعوة الرسول ﷺ اتهموه، وكذبوا عليه وافتروا عليه، وأكاذيبهم مدوّنة، ومردود عليها - والله الحمد - في كتب ورسائل تتضمنها «الدرر السنية في الأجوبة النجدية»، وتضمنتها كتب مستقلة مثل: «مصباح الظلام فيمن كذب على الشيخ الإمام واتهمه بتكفير أهل الإسلام» للشيخ عبد اللطيف بن عبد الرحمن رَحِمَهُمُ اللهُ، والرد على داود بن جرجيس العراقي فيما كتب من الباطل، والرد على دحلان في كتاب اسمه: «صيانة الإنسان عن وسوسة الشيخ دحلان».

ودحلان هذا هو مفتي أهل مكة، وكان خرافياً أتى بِشُبُهٍ على دعوة الشيخ، وصار يكذب عليه، وألّف كتاباً سماه: «الدرر السنية في الرد على الوهابية»، وذكر فيها افتراءات على الشيخ، فردّ عليه عالم من علماء الهند هو محمد بشير السهسواني رَحِمَهُمُ اللهُ بكتاب سماه: «صيانة الإنسان عن وسوسة الشيخ دحلان»، وهو مطبوع موجود، ومثل كتاب: «غاية الأمان في الرد على النبهاني» للشيخ محمود شكري الآلوسي.

ومن افتراءات دحلان يقول: إن ابن عبد الوهاب كان يضمّر يريد أن يدعي النبوة، لكن لما رأى أن الناس لن يصدقوه كتم هذه الفكرة، وإلا فهي في نفسه^(١). فكأن دحلان يعلم ما في القلوب، ويعلم الغيب، إلى غير ذلك من الافتراءات المضحكة، فليس الشيخ هو الوحيد الذي اتهم وشُبه على دعوته، إذا كان الرسل عليهم الصلاة والسلام تناولهم شيء من الاتهامات، فأتباعهم من باب أولى، قال تعالى لنبية: ﴿مَا يَقَالُ

(١) انظر: «صيانة الإنسان عن وسوسة الشيخ دحلان» (ص ٥١٢).

لَكَ إِلَّا مَا قَدْ قِيلَ لِلرُّسُلِ مِنْ قَبْلِكَ إِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ وَذُو عِقَابٍ أَلِيمٍ ﴿٤٣﴾
[فصلت: ٤٣].

وقوله: «سليمان بن سحيم»، هذا من خصوم الشيخ في وقته، وهو مطّوع معكال، حارة في الرياض معروفة بهذا الاسم إلى الآن، كان يجتمع في هذه الحارة أناس من الخرافيين ومنهم هذا، كذب على الشيخ وكتب رسالة تُضحك الناس في الاتهامات والكذب، والشيخ رد على افتراءات ابن سحيم في رسالة موجودة في رسائل الشيخ، وأشار إليها هنا.

وهذه إشارة فقط، وإلا فالرد المفصّل في رسالة مستقلة على سليمان بن سحيم، كتب إليه: «من محمد بن عبد الوهاب إلى سليمان بن سحيم، أما بعد: فقد بلغني أنك تقول كذا وتقول كذا...» وكل فرية يرد عليها^(١).

وقوله: «قد وصلت إليكم»، يعني: كأنه ﷺ يستشف أن سؤال أهل القصيم له عن عقيدته سببها رسالة ابن سحيم، فهم لما جاءتهم رسالة ابن سحيم كتبوا إلى الشيخ يسألونه عن عقيدته، وهذا هو الواجب، فالواجب التثبت، فهم أحسنوا صنعا في هذا، إذا بلغك عن شخص أنه يقول كذا ويقول كذا، فالواجب أنك تثبت، قال تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ جَاءَكَ فَاسِقٌ بِبَلَىٰ فَتَيَبْنَا﴾، يعني: تثبتوا ﴿أَنْ تُصِيبُوا قَوْمًا بِمِجَالِهِمْ فَتُصَيِّرُوا عَلَىٰ مَا فَعَلْتُمْ نَادِمِينَ﴾ [الحجرات: ٦].

فليت طلبه العلم الآن والشباب ينتهجون هذا المنهج، ويتثبتون

(١) انظر: «مؤلفات الشيخ محمد بن عبد الوهاب»، المجلد السابع، الرسائل الشخصية، الرسالة الثالثة عشر (ص ٨٨)، والرسالة الرابعة والثلاثون (ص ٢٢٦).

ويتركون هذا التحارش بينهم، وهذا التراشق بينهم؛ لأنهم إخوان وطلبة علم، عقيدتهم والله الحمد واحدة، فلو يتركون هذا التراشق وهذه الاتهامات ويتثبتون فيما بينهم، وإذا ثبت شيء مما قيل يتناصحون فيما بينهم ولا يتخذونه تشهيراً أو اتهامات وتراشق بالكلام، هذا لا يجوز أبداً، فالواجب التثبت، فإذا ثبت فإنه يُناصح مَنْ ثبت عليه الخطأ والمخالفة؛ لأن الإنسان ليس معصوماً.

هناك شخص آخر اسمه عبد الله بن سحيم^(١) من تلاميذ الشيخ وهو رجل طيب، فلا يشتبه عليكم عبد الله بن سحيم بسليمان بن سحيم.

* * *

(١) وهو مطوّع أهل المجمع. انظر: «مؤلفات الشيخ محمد بن عبد الوهاب»، المجلد السابع، الرسائل الشخصية، الرسالة الحادية عشر (ص ٦٢)، والرسالة العشرون (ص ١٣٠)، و«الدرر السنية» (٢/ ٣٩)، (٣/ ٥).

والله يعلم أن الرجل افترى عليّ أموراً لم أقلها ولم يأت أكثرها على بالي، فمنها:

قوله: إني مبطل كتب المذاهب الأربعة، وإني أقول: إن الناس من ستمائة سنة ليسوا على شيء.

هل صحيح أن الشيخ يبطل كتب المذاهب الأربعة؟ هذا من أعظم الكذب، الشيخ تتلمذ على مذهب الحنابلة، ولا يجمد على مذهب الحنابلة بل يأخذ ما يقوم عليه الدليل من مذهب الشافعي أو مذهب مالك أو مذهب أبي حنيفة، هذا منهج الشيخ، هو في الأصل على مذهب الإمام أحمد، ولكن في الإفتاء يأخذ ما ترجح بالدليل سواء من مذهب الإمام أحمد أو من غيره، لا يتعصب وإنما يريد الحق، هذا منهجه في الفتوى والتعليم، يأخذ بما ترجح بالدليل من أي مذهب من المذاهب الأربعة، لكنه لا يخرج عن المذاهب الأربعة.

فقول ابن سحيم: إن الشيخ «مبطل كتب المذاهب الأربعة». هذه كذب؛ لأنه كَلَّمَ ما خرج عن المذاهب الأربعة، بل هو يستفيد منها ويقتي بما ترجح بالدليل منها، سواء وافق مذهبه الحنبلي أو لم يوافقه؛ لأنه يريد الحق.

وقوله: «إن الناس من ستمائة سنة ليسوا على شيء»، يعني: أنه يُكْفِّرُ الناس، هذا من افتراءات ابن سحيم أن الشيخ يُكْفِّرُ الناس، لماذا يُكْفِّرُ الناس؟ لأنه يدعو إلى التوحيد، وينهى عن الشرك، فهو بهذا - يزعمون - أنه يكفِّرُ الناس، وهو إنما يدعو إلى التوحيد وينهى عن الشرك، وما كفَّرَ الناس، هو ما كفَّرَ إلا من ثبت كفره بالدليل من الكتاب والسنة، كما جاء في النواقض العشرة التي كتبها.

وإني أدعي الاجتهاد، وإني خارج عن التقليد.

«وإني أدعي الاجتهاد»، يعني: يقولون عنه أنه يدعي أنه مستقل في الاجتهاد، يضاهي الأئمة الأربعة، وهذا كذب، فالشيخ حنبلي، ولكنه لا يتعصب لمذهب إمامه، وإنما يأخذ ما ترجح بالدليل ولو كان في غير مذهب إمامه؛ لأنه يريد الحق، مثل شيخ الإسلام ابن تيمية، وابن القيم، وغيرهما من المحققين، فهم لا يتعصبون وإنما يأخذون بما قام عليه الدليل، لكن لا يخرجون عن المذاهب الأربعة التي هي مذاهب الأئمة، التي دُرست وعُرفت وحررت، وتوارثها المسلمون جيلاً بعد جيل، فهو لا يدعي الاجتهاد المطلق، يعني: لا يدعي أنه في مصاف الأئمة الكبار: كأبي حنيفة، ومالك، والشافعي، وأحمد، والأوزاعي، ولكنهم يكذبون عليه.

قوله: «خارج عن التقليد» وهو قبول قول العالم بدون معرفة دليله، والتقليد على قسمين:

الأول: تقليد أعمى بأن يُتعصب لقول العالم ولو كان مخالفاً للدليل، فهذا يخرج عليه الشيخ محمد وغيره.

الثاني: التقليد بالحق، كأن تأخذ قول العالم إذا وافق الدليل، فهذا تقليد بحق، وهذا اتباع لأهل الحق، يسمونه تقليداً، أو يسمونه اتباعاً، فالمعنى واحد، يوسف عليه السلام يقول: ﴿وَاتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبَائِي إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ﴾ [يوسف: ٣٨]، هذا اتباع بالحق، ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ مِنَ الْمُتَحَرِّينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ﴾ [التوبة: ١٠٠]، فهذا يُسمى اتباعاً، فمن كان على الحق، فنحن نتبعه.

* * *

ولاني أقول: إن اختلاف العلماء نقمة.

هذا كذب على الشيخ؛ لأن اختلاف العلماء في أمور الفروع والاجتهاد ليس نقمة، العلماء اجتهدوا ويحثوا، فإن أصابوا فلهم أجران، وإن أخطأوا فلهم أجر واحد، فالاجتهاد مطلوب، والاختلاف فيه لا يذم، فالصحابه رضي الله عنهم كانوا يختلفون في الفتوى، كلٌّ يقول بحسب ما ظهر له من الدليل، فهذا النوع من الاختلاف محمود؛ لأنه بحثٌ عن الحق.

أما الاختلاف المذموم فهو الاختلاف في الحق، فلا يجوز الاختلاف في الحق بعدما تبين، بل يجب أخذ الحق، ولا تجوز مخالفته.

فالاختلاف على قسمين:

الأول: اختلاف مذموم، قال تعالى: ﴿وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا﴾ [آل عمران: ١٠٣]، وقال: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَدَىٰ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ﴾ [آل عمران: ١٠٥]، فالتفرق والاختلاف مذمومان، فالذي يسبب الارتباك في الحق، والتعصب للباطل مذموم.

الثاني: الاختلاف الذي يُبحث فيه عن الحق، فهذا محمود، من أصاب فله أجران، ومن أخطأ فله أجر واحد، وإذا علمنا أنه أخطأ فنحن لا نأخذ بقوله بل نأخذ بقول من أصاب، هذا هو المطلوب.

ولهذا الفقهاء يقولون: لا إنكار في مسائل الاجتهاد، مثلاً: تحية المسجد وقت النهي، بعض العلماء يرى أنها تُصلى عملاً بقوله صلى الله عليه وسلم: «إذا دخل أحدكم المسجد فلا يجلس حتى يصلي ركعتين»^(١)، قالوا:

(١) أخرجه البخاري (٤٤٤)، ومسلم (٧١٤) من حديث أبي قتادة السلمي رضي الله عنه.

هذا عام في أوقات النهي وفي غيرها؛ لأنها من ذوات الأسباب. بينما الجمهور يقولون: وقت النهي لا يُصلى فيه، لا تحية المسجد ولا غيرها من النوافل؛ لأن النبي ﷺ نهى عن الصلاة بعد العصر حتى تغرب الشمس، ونهى عن الصلاة بعد الفجر حتى تطلع الشمس^(١)، فقدموا عموم النهي على عموم الأمر، فمن أخذ بهذا القول فإنه لا يُنكر عليه، ومن أخذ بالقول الأول فلا يُنكر عليه؛ لأنَّ كُلاً له مستند، وهذه مسائل اجتهادية لا يجوز فيها التعادي، فالصحابا يختلفون - وهم إخوة - في المسائل الفرعية.

والنبي ﷺ لما رجع من الأحزاب وجّه الصحابة لغزو يهود بني قريظة، فقال: «لا يصلين أحدٌ العصر إلا في بني قريظة»^(٢)، بعض الصحابة قال: مقصود الرسول ﷺ المبادرة، وليس المقصود ألا نصلي إلا عندما نصل بني قريظة. فصلوا في الطريق، والبعض الآخر قالوا: الرسول يقول: «لا يصلين أحدٌ العصر إلا في بني قريظة»، فأخروا العصر إلى أن وصلوا إلى بني قريظة، فلما سألوا النبي ﷺ لم ينكر على الفريقين؛ لأنَّ كُلَّ واحدٍ منهم له مأخذ من الدليل، فالاجتهاد من هذا النوع لا إنكار فيه، ولا يُقال: إنه نقمة، بل يُقال: إنه اجتهاد ويبحث عن الحق.

* * *

(١) أخرجه البخاري (٥٨٨)، ومسلم (٨٢٥) من حديث أبي هريرة ؓ.

(٢) أخرجه البخاري (٩٤٦، ٤١١٩)، ومسلم (١٧٧٠)، ولفظ مسلم: «الظهر» من حديث ابن عمر ؓ.

وإني أَكْفَرُ من توسل بالصالحين، وإني أَكْفَرُ البوصيري لقوله: يا أَكْرَمَ الخلق، وإني أقول: لو أَقْدَر على هدم قبة رسول الله ﷺ لهدمتها.

قوله: «إني أَكْفَرُ من توسل بالصالحين»، هذا الحكم على الإطلاق ليس بصحيح، فالتوسل فيه تفصيل: إن كان يصرف شيئاً من العبادة لمن يتوسل به؛ كعباد القبور الذين يذبحون للأموات، وينذرون لهم، ويستغيثون بهم، فهذا شرك أكبر؛ لأنه عبادة لغير الله، أما إن كان لا يصرف لهم شيئاً من العبادة، وإنما يتوسل إلى الله بهم، أي: بواسطتهم، فهذه بدعة، وليست كفراً، كالسؤال بالجاء، أو بحق فلان، أو بنبك، أو بعبدك فلان من غير أن يصرف له شيئاً من العبادة، وإنما جعله واسطة بينه وبين الله في قبول دعائه، فهذه بدعة؛ لأن الله أمرنا بدعائه بدون اتخاذ واسطة بيننا وبينه. فقولهم: إن الشيخ يُكْفَر بالتوسل مطلقاً، هذا كذب؛ لأن الشيخ يُفصل في هذا.

وقوله: «وإني أَكْفَرُ البوصيري لقوله: يا أَكْرَمَ الخلق»، هذه مسألة تكفير المعين؛ كأن الشيخ لا يرى تكفير المعين، والبوصيري كلامه كفر؛ كقوله يخاطب الرسول ﷺ:

يا أَكْرَمَ الخلقِ ما لي مَنْ أُلَوِّدُ بِهِ	سواكَ عِنْدَ حُلُولِ الحادِثِ العَمَمِ
فإِنَّ مِنْ جُودِكَ الدُّنْيَا وَضَرَّتْهَا	وَمِنْ عُلُومِكَ عِلْمُ اللَّوْحِ وَالْقَلَمِ
إِنْ لَمْ تَكُنْ فِي مَعَادِي أَخْذاً بِيَدِي	فَضْلاً وَإِلَّا فَقُلْ يَا زَلَّةَ الْقَدَمِ
فإِنَّ لِي ذِمَّةَ مَنْهُ بِتَسْمِينِي	مُحَمَّدًا وَهُوَ أَوْفَى الخلقِ بِالذَّمِّ ^(١)

(١) انظر: «الدرر السنية» (١٣٢/١١) وما بعدها، و(٢٢٢/١١) وما بعدها، و(٢٢٩/١١) وما بعدها.

إلى آخر ما قال في «البردة»، وهذا كفر، لكن الشخص قد يكون ما بلغتة الحجة، أو يكون متأولاً، فلا يُكفر حتى تُقام عليه الحجة، وأيضاً هو لا يعلم ما خُتم له به.

قوله: «واني أقول: لو أقدر على هدم قبة رسول الله ﷺ لهدمتها»، وهذا من الكذب على الشيخ؛ لأن الرسول ﷺ معلوم أنه دُفن في بيته محافظة عليه من الغُلُو، وبيته له جدران، وله سقف، فالسقف موجود من وقت دفنه ﷺ، غاية ما هنالك أنه أزيل السقف وجُعل على شكل قبة، فالشيخ لا يرى أن هذا منكر، فالرسول ﷺ دُفن في بيته، واستمر ﷺ مقبوراً في بيته حفاظاً عليه من الغلو؛ كما تقول عائشة لما ذكرت نهى الرسول ﷺ عن الغلو في القبور: «ولولا ذلك لأبرز قبره، غير أنه خُشي أن يُتخذ مسجداً»^(١)، فدُفن في بيته محافظة عليه من الغُلُو، فيتهمون الشيخ، ويجعلون قبة الرسول مثل القباب التي على القبور المبنية عليها تعظيماً لها، وهذا غلط، القباب المبنية على القبور مخالفة للشرع، يعني بأن يُدفن الميت ويُقام على قبره بناء وقبة، أو يُجعل مسجداً، هذا الذي نهى عنه الرسول ﷺ؛ لأن هذا وسيلة إلى الشرك، الصحابة أفضل قرون الأمة كانوا يُدْفنون في البقيع، ولا يُجعل على قبورهم شيء، وإنما الرسول - عليه الصلاة والسلام - عُزِلَ وجُعِلَ في بيته حفاظاً عليه من الغُلُو، وفرق بين ما بني عليه عُلوّاً فيه وبين ما دُفن في بيته حفاظاً عليه من الغُلُو.

فالبناء على القبور تعظيماً لها منهي عنه، وهو وسيلة من وسائل الشرك، ومما يجعل العوام يتعلقون بها، لكن قبر الرسول ما بُني عليه،

(١) أخرجه البخاري (١٣٣٠)، ومسلم (٥٢٩) من حديث عائشة رضي الله عنها.

وإنما دُفن في بيته عليه الصلاة والسلام، وعرفنا العلة: أنه لأجل المحافظة عليه، ما رأيكم لو كان الرسول مدفوناً في البقيع، ماذا يكون عنده من الزحام والغُلُو، وفعل الجهال؟ ولكن الله أجاب دعاء نبيه فقد قال: «اللهم لا تجعل قبري وثناً يُعبد»^(١)، فأجاب الله دعاءه ودُفن في بيته محافظة عليه.

قال ابن القيم رحمته الله^(٢):

فَأَجَابَ رَبُّ الْعَالَمِينَ دُعَاءَهُ وَأَخَاطَهُ بِثَلَاثَةِ الْجُدْرَانِ
حَتَّى اغْتَدَتْ أَرْجَاؤُهُ بِدُعَائِهِ فِي عِزَّةٍ وَجَمَايَةٍ وَصِيَانِ

هذا الفرق بين قبر الرسول ﷺ وقبر غيره مما بني عليه، فلا يُشْتَبه علينا هذا بهذا، ونقول: قبر الرسول مبني عليه، وعليه قبة، فعلى هذا يجوز البناء على القبور الأخرى وجعل عليها قباب؛ كما يقوله الخرافيون.

* * *

(١) أخرجه الإمام مالك في «الموطأ» (٤١٤) مرسلًا من حديث عطاء بن يسار رضي الله عنه، وأخرجه ابن عبد البر متصلًا مسندًا من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، في «التمهيد» (٤٣/٥)، وانظر: «الاستذكار» له (٣٥٩/٢).

وأخرجه الإمام أحمد في «المسند» (٢٤٦/٢) رقم (٧٣٥٨) بنحوه، والحميدي في «مسنده» (٤٤٥/٢) رقم (١٠٢٥)، وابن سعد في «الطبقات الكبرى» (٢/٢٤١) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، وليس فيه: «يعبد».

(٢) انظر: «شرح النووي» لأحمد بن عيسى (٣٥٢/٢).

ولو أقدر على الكعبة لأخذت ميزابها وجعلت لها ميزاباً من خشب، وإني أحرم زيارة قبر النبي ﷺ، وإني أنكر زيارة قبر الوالدين وغيرهما، وإني أكفر من حلف بغير الله.

وهذا من الكذب على الشيخ، أنه يقول: «لو أقدر على أخذ ميزاب الكعبة»؛ لأن ميزاب الكعبة مصنوع من الذهب، يقولون عن الشيخ: إنه يقول: «لو أقدر لأخذه، وجعلت مكانه ميزاباً من خشب». وهذا كذب على الشيخ، ولا مانع من أنه يُجعل ميزاب الكعبة من الذهب؛ لأن الذهب لا يَخْرُب ولا يتَغَيَّر، أما لو كان من الخشب لأكلته الأرضة، وتَغَيَّر، فالشيخ ما قال في ميزاب الكعبة شيئاً أبداً، ولكن اتهموه بهذا، حتى قالوا: إنه يقول: إن عصاي هذا أفضل من الرسول؛ لأن الرسول ﷺ ميت ولا ينفع أحداً، وعصاي هذا أنتفع به وأضرب به. هذا من أعظم الكذب على الشيخ.

كذلك زعموا أن الشيخ حَرَّمَ زيارة قبر النبي ﷺ، وهذا غير صحيح، بل كان ﷺ يزور قبر النبي ﷺ، فقبر الرسول يُزار كما تُزار القبور، قال ﷺ: «فزوروا القبور فإنها تُذكر الآخرة»^(١)، فَمِنْ ضَمَنِ ذلك: قبر الرسول ﷺ يُزار ويُسَلَّم عليه؛ كما تُزار القبور ويُسَلَّم عليها، فهو لم يُنكِر الزيارة الشرعية، وإنما يُنكِر الزيارة البدعية أو الشركية لقبر الرسول وغيره، فالذي يزور القبور ليدعو الأموات، ويستغيث بأصحاب القبور ويتبرك بها، ويتبرك بترابها، هذا هو الذي يمنعه العلماء - الشيخ وغيره - أما الزيارة الشرعية التي يُقصد منها السلام على الميت والدعاء

(١) أخرجه مسلم (٩٧٦) بنحوه من حديث أبي هريرة ؓ.

له، والاعتبار بالقبور فهذه لا ينكرها أحد من العلماء.

فالشيخ يُنكر الزيارة الشركية والبدعية للقبور، ولا ينكر الزيارة الشرعية، ولكن هم يُلبّسون على الناس بهذا الكلام.

قوله: «واني أنكر زيارة قبر الوالدين وغيرهما»، كذلك هذا بناءً على أنهم يقولون: إنه يُكفر الذين سبقوه، فيقول للناس: لا تزوروا والديكم؛ لأنهم كُفّار. وهذا كذب، فالشيخ لا يدري عن الذين ماتوا وعمّا ماتوا عليه، والأصل إحسان الظن بأموات المسلمين، فهذا من الكذب على الشيخ رحمته الله.

وقوله: «واني أكفر من حلف بغير الله»، كذلك الحلف بغير الله، قال الرسول ﷺ: «من حلف بغير الله فقد كفر أو أشرك»^(١)، ولكن ليس معناه الكفر المخرج من الملة، وإنما هو كفرٌ أصغر، وشركٌ أصغر لا يُخرج من الملة، فالذي يقول: إنه كفر أو شرك، إن كان يقصد أنه شركٌ أصغر وكفرٌ أصغر فهذا صحيح؛ لأن الرسول سمّاه كفرًا وسمّاه شركًا، أما إن كان يقصد أنه الكفر المخرج من الملة فهذا باطل.

* * *

(١) أخرجه أبو داود (٣٢٥١)، والترمذي (١٥٣٥)، وأحمد (١٢٥/٢) رقم (٦٠٧٢)

من حديث ابن عمر رضي الله عنهما.

وإني أكفر ابن الفارض وابن عربي، وإني أحرّق «دلائل الخيرات» و«روض الرياحين»، وأسميه: روض الشياطين^(١).

ابن الفارض صاحب المنظومة الثائية في وحدة الوجود، فيها كُفّر وإلحاد والعياذ بالله، ولكن الشيخ لا يُكفر صاحبها؛ لأنه لا يدري ماذا حُتم له، ولا يدري هل بلغته الحجة أو لم تبلغه، فهو يقول: إن ما فيها إلحاد وكفر، ولكن صاحبها يتوقف فيه، هذا مذهب أهل السنة والجماعة أنهم لا يشهدون لأحد بجنة أو نار إلا من شهد له رسول الله ﷺ.

وابن عربي معروف، هو محيي الدين بن عربي الطائي إمام أهل وحدة الوجود، وابن الفارض من أتباع ابن عربي، ومع هذا فإن الشيخ لا يجزم بكفرهما، وإن كانا قالا كفراً وضلالاً وإلحاداً، ولكن تكفير المعين يحتاج إلى دليل؛ لأنه ربما أنه تاب، وربما حُتم له بتوبة، فالله أعلم.

ومن الكذب على الشيخ أيضاً: قولهم: إنه أحرّق دفتر «دلائل الخيرات»، ودلائل الخيرات هو كتاب في «الصلاة والسلام على خير البريات»، فيه غُلُوٌّ، وفيه دعاء للرسول ﷺ، فهو كتاب فيه باطل، ولكن الشيخ لم يُحرّقه، ولكنه كان يوصي بقراءة الكتب المفيدة الخالية من المخالفات.

وكذلك «روض الرياحين»، هو من كتب الغُلُوِّ في النبي ﷺ، ولكن تحريقها لا يؤدي إلى نتيجة.

وافتروا على الشيخ وقالوا: سمّاه «روض الشياطين»، وهذا كُله من الكذب على الشيخ ﷺ.

(١) انظر: «صيانة الإنسان عن وسوسة الشيخ دحلان» (٥٠٤ - ٥٠٥).

جوابي عن هذه المسائل أن أقول: سبحانه هذا بهتان عظيم. وقبله مَنْ بَهَتَ محمداً ﷺ أنه يسب عيسى بن مريم عليهما السلام ويسب الصالحين، فتشابهت قلوبهم بافتراء الكذب وقول الزور، قال تعالى: ﴿إِنَّمَا يَفْتَرِي الْكَذِبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ﴾ [النحل: ١٠٥]، بهتوه ﷺ بأنه يقول: إن الملائكة وعيسى وعزيراً في النار، فأنزل الله في ذلك: ﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ﴾ [الأنبياء: ١٠١].

هذه المسائل التي افتروها، قال ﷺ في جوابه عنها: «سبحانك هذا بهتان عظيم» كل ما قيل في هذه الكلمات فهو بهتان عظيم لم يقله الشيخ، وهو منه بريء، رحمه الله رحمة واسعة.

وقوله: «قبله مَنْ بَهَتَ محمداً ﷺ»، «قبله» يعني: قبل ابن سحيم، من بهت رسول الله ﷺ من الكفار والمشركين، فلي أسوة بالرسول ﷺ إذا بهتني ابن سحيم، فالرسول ﷺ بهت بما هو أعظم من هذا.

قالوا في الرسول: «لأنه يسب عيسى بن مريم» وذلك لما نزل عليه قوله تعالى: ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ أَنتُمْ لَهَا وَرِدُّونَ﴾ [الأنبياء: ٩٨]، قالوا: محمد يسب عيسى وأمه؛ لأن عيسى عبد من دون الله فمعناه أنه يلقي في النار، ﴿وَقَالُوا يَا إِلَهُنَا خَيْرٌ أَرَأَوْهُ﴾ [الزخرف: ٥٨] يعنون عيسى عليه السلام، فأنزل الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ﴾ لا يَسْمَعُونَ حَبِيشَهَا وَهُمْ فِي مَا اشْتَهَتْ أَنفُسُهُمْ خَالِدُونَ ﴿[الأنبياء: ١٠١]، [١٠٢]، فالآية فيمن عبد وهو راضٍ، وعيسى لم يرض ولم يأمرهم بعبادته، بل أمرهم بعبادة الله ﷻ، ﴿مَا قُلْتُ لَكُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَن

اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ ﴿١١٧﴾ [المائدة: ١١٧]، «وَلِإِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَأَعْبُدُوا هَذَا صِرَاطَ مُسْتَقِيمٍ ﴿١٢٦﴾» [مريم: ٣٦]، فعيسى عليه السلام ما دعا الناس إلى عبادة نفسه بل أنكر هذا، إنما الذين يدعون الناس إلى أن يعبدوهم هم الذين يكونون في النار مع عبدهم.

أما عيسى وعزير وغيرهما من الأنبياء فإنهم ينكرون هذا في حياتهم، ولما ماتوا فعل الناس هذا بهم بعد موتهم، قال عيسى - عليه الصلاة والسلام -: «فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيَّ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ» [المائدة: ١١٧]، فالأنبياء والرسل والصالحون لا يأمر الناس أن يعبدوهم «وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهٌ مِنْ دُونِهِ فَلِنَّكَ نَجَزِيهِ جَهَنَّمَ كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ ﴿١٩﴾» [الأنبياء: ٢٩]، «مَا كَانَ لِإِسْرَءِيلَ أَنْ يَدْعُوا إِلَهًا الْكَتُوبَ وَالْعَصَمِ وَالشُّجُورَةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ» [آل عمران: ٧٩]، فنزه الله الأنبياء عن هذا الكلام، فعيسى ما قال لهم: اعبدوني. وإنما هم عبدوه بعد موته، فلا لوم عليه عليه الصلاة والسلام، ورد الله عليهم بقوله: «إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ» [مَنْهُمْ عِيسَى عَلَيْهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «أُولَئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَهَا وَهُمْ فِي مَا أُشْتَهَتْ أَنْفُسُهُمْ خَالِدُونَ ﴿١٢٧﴾»]، وقال في الزخرف: «وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ ﴿٥٧﴾» [الزخرف: ٥٧].

قالوا: إذا كانت الآلهة في النار فعيسى معهم؛ لأنه معبود من دون الله. يريدون أن يردوا على الرسول ﷺ، قال الله - جلّ وعلا -: «مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ ﴿٥٨﴾» [الزخرف: ٥٨]، يعني: عيسى عليه السلام «أَتَعْمَنَا عَلَيْهِ وَحَمَلْنَاهُ مَثَلًا لِبَنِي إِسْرَءِيلَ» [الزخرف: ٥٩]، فالله ردّ عليهم في موضعين: في سورة الأنبياء، وفي سورة الزخرف، وهكذا القرآن يرد على أهل الباطل ويفند شبهاتهم والله الحمد.

فإذا كانوا اتهموا الرسول ﷺ بأنه يُكْفَرُ المسيح، وأنه يقول: إنه في النار؛ لأن النصراني عبده، فكيف لا يتهمون الشيخ محمد بن عبد الوهاب؟!

«بهتوه ﷺ بأنه يقول: إن الملائكة وعيسى وعزيراً في النار؛ لأنهم عُبدوا من دون الله، والآية تقول: ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ﴾، يقولون: هذه عامة للملائكة ولعيسى وعزير والصالحين.

الجواب: أن هؤلاء لم يريدوا أن يُعبدوا من دون الله، بل كانوا ينكرون هذا في حياتهم، فهم مبعدون عن النار، ﴿لَا يَسْمَعُونَ حَيِّسَهَا وَهُمْ فِي مَا آسَفْتُمْ أَنْفُسُهُمْ خَالِدُونَ﴾ (١٦)، وهم عيسى وعزير ومن سبقت له الحسنى من الله فإنه مبعد من النار، ولو عُبد بعد موته فهذا لا يضره؛ لأنه كان ينكره يوم أن كان حياً.

ونبينا محمد ﷺ عُبد بعد أن مات، يعبدّه الخرافيون والمشركون، هل هذا يُذم به الرسول ﷺ، أو يُقال: إن محمداً في النار؛ لأنه عُبد من دون الله؟ لا؛ لأنه كان ينكر هذا في حياته، ويجاهد عليه بالسيف، أما كونه يُعبد بعد موته فلا يرجع عليه في ذلك ملامة.

* * *

وأما المسائل الآخر وهي:

أني أقول: لا يتم إسلام الإنسان حتى يعرف معنى «لا إله إلا الله»، وأني أعرف من يأتيني بمعناها، وأني أكفر الناذر إذا أراد بنذره التقرب لغير الله، وأخذ النذر لأجل ذلك، وأن الذبح لغير الله كفرٌ والذبيحة حرام.

فهذه المسائل حق وأنا قائلٌ بها، ولي عليها دلائل من كلام الله وكلام رسوله ﷺ ومن أقوال العلماء المتبعين؛ كالأئمة الأربعة، وإذا سهّل الله تعالى بسطتُ الجواب عليها في رسالة مستقلة إن شاء الله تعالى.

ثم اعلّموا وتدبروا قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَن تُصِيبُوا قَوْمًا بِمِثْلِهِ...﴾ الآية [الحجرات: ٦].

قوله: «لا يتم إسلام عبد حتى يعرف معنى لا إله إلا الله»، هذا صحيح، والشيخ رحمه الله يعلم الناس معنى (لا إله إلا الله) بأن معناها: لا معبود بحق إلا الله، وما سواه فعبادته باطلة وشرك، هل هذا يُلام الشيخ عليه؟! الجواب: لا، بل هذا منهج الأنبياء.

وقوله: «وإني أكفر الناذر»، هذا أيضاً صحيح، مَنْ نذر لغير الله فإنه كافر؛ لأنه صرف نوعاً من أنواع العبادة لغير الله، فلا لوم على الشيخ ولا على غيره إذا كفره بذلك.

وقوله: «وإن الذبح لغير الله كفر»، هذا صحيح؛ لقوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْمَالِكِينَ ۖ لَا شَرِيكَ لَهُ ۚ﴾

[الأنعام: ١٦٢، ١٦٣]، وفي السنة: «لعن الله من ذبح لغير الله»^(١).

وقوله: «والنبيحة حرام»؛ لأنها مما أهلّ به لغير الله، والله - جلّ وعلا - يقول: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذَكَّرْ أَنتُمْ اللَّهُ عَلَيْهِ﴾ [الأنعام: ١٢١]، ويقول: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالْدَّمُ وَلَحْمُ الْخِنْزِيرِ وَمِمَّا أَهْلًا لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ﴾ [المائدة: ٣].

وقوله: «فهذه المسائل حقّ وأنا قائلٌ بها»: لأن هذا مقتضى الكتاب والسنة، فلا لوم على الشيخ، بل يُشكر على هذا ويُدعى له، ولكنهم يَعُدُّون المحاسن سيئات.

وبهذا انتهى الشرح على هذه الرسالة المباركة، والله تعالى أعلم، وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم.

والحمد لله رب العالمين

تَمَّتْ

في ١٨/١/١٤٢٦هـ

(١) أخرجه مسلم (١٩٧٨) من حديث علي بن أبي طالب رضي الله عنه.

الفهارس الصامة

- * فهرس الآيات.
- * فهرس الأحاديث والآثار.
- * مراجع التحقيق.
- * فهرس الموضوعات.

فهرس الآيات

الصفحة	رقم الآية	طرف الآية
سورة البقرة		
٦٣	٤	﴿وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ﴾
١١٧ ، ٩١	٢٤	﴿أَعَدْتُ لِلْكَافِرِينَ﴾
١٣٣	٢٩	﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾
٢٥	٣٢	﴿مُسَبِّحُكَ لَا إِلَهَ إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا﴾
١٣٦	٨٩	﴿وَكَاوَلُوا مِنْ قَبْلُ بَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا﴾
٩٥	٩٥	﴿وَلَنْ يَسْتَنْوِئَهُ أَبَدًا﴾
٣٦	١٠٩	﴿حَسْبًا مِّنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ مِّمَّا بَعَدَ مَا لَبَّيْنَهُمْ الْحَقُّ﴾
٢٠	١٣٦	﴿قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا﴾
٤٠	١٤٣	﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا﴾
١٣٦ ، ٣٦	١٤٦	﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِشَيْءٍ مِّنَ الدُّنْيَا﴾
٦٣	١٧٧	﴿وَلَكِنَّ الْآخِرَ مَنَ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾
١١٩	١٩٣	﴿وَنَقُولُ لَهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةً وَيَكُونَ الَّذِينَ لِلَّهِ﴾
٤٧	٢١٣	﴿كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾
٤١	٢١٧	﴿وَمَن يَرْتَدِدْ مِّنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ﴾
٣٣	٢٥٣	﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَفْتَنَلُوا﴾
٥٦	٢٥٣	﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ﴾
٨٩	٢٥٥	﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾
٢٤	٢٥٥	﴿يَسْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ﴾

الصفحة	رقم الآية	طرف الآية
--------	-----------	-----------

سورة آل عمران

١٥	١٨	﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾
١١١	٣٧	﴿كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهِمَا زَكْرِيَّا الْمِحْرَابَ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا﴾
١٥٧	٧٩	﴿مَا كَانَ لِشَيْءٍ أَنْ يُوَفِّيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْعَمَلَ وَالْثَبُوتَ﴾
١٤٨	١٠٣	﴿وَأَعِصُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا﴾
١٣٩	١٠٤	﴿وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ﴾
١٤٨ ، ١٢٨	١٠٥	﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا﴾
١١٧ ، ٩١	١٣٣	﴿أَعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ﴾
١٣٤ ، ٦٩	١٦٧	﴿يَقُولُونَ يَا أُولَئِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ﴾

سورة النساء

٢٢	٤٦	﴿يَحْمِلُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ﴾
		﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغَيِّرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيُغَيِّرُ مَا دُونُ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾
١١٨ ، ٣٨ ، ٣٥	٤٨	
١٢٧	٥٩	﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾
١٧	٥٩	﴿فَإِنْ تَنَزَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ﴾
١٢٠	٧٧	﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾
٨٠	٨٥	﴿مَنْ يَشْفَعْ شَفْعَةً حَسَنَةً يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِنْهَا﴾
٢٦	٨٧	﴿وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا﴾
٤٧	١١٣	﴿وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾
٢٦	١٢٢	﴿وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا﴾
٣٦	١٤٥	﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي الدَّرَجَةِ الْأَعْلَى مِنَ النَّارِ﴾
٢٠	١٥٠	﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ﴾
١٢٥	١٥٩	﴿وَلَنْ يَنْفَعَهُمْ ذَلِكَ إِلَّا لِيُؤْمِنُوا بِهِ﴾

الصفحة	رقم الآية	طرف الآية
١٩	١٦٥	﴿رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ﴾
		سورة المائدة
١١٥	٢	﴿وَمَعَاوِئًا عَلَى الْإِزِ وَالْفَقْوِئِ﴾
١٦٠	٣	﴿حَرَمْتَ عَلَيْكُمُ النَّبِيَّةَ وَالْأُمَّ وَلَقَدْ أَخْبَرْنَا﴾
١٣١	٣	﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾
٩٥	١٠٣	﴿لَا تُذَرِّكُمُ الْآبِصَرُ وَهُوَ يُذَرِّكُ الْآبِصَرُ﴾
١٥٦	١١٧	﴿مَا قُلْتُ لَكُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ﴾
١٥٧	١١٧	﴿قَلْبًا وَفَقِيئًا كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ﴾
		سورة الأنعام
٢٥	١	﴿الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَذَلُّونَ﴾
١٣٥ ، ٩٩ ، ٣٦	٣٣	﴿قَدْ سَلَّمَ إِنَّهُ لَيَحْزُنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ﴾
١٩	٨٣	﴿وَيَاكَ حُجَّتُنَا إِنِّي كُنَّا مِنْكُم مَّوَدِّينَ﴾
١٦٠	١٢١	﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ أَسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾
١١٣	١٢٨	﴿وَرَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ وَوَلَعْنَا لَنَجَلَكَ لَنَا﴾
١٥٩	١٦٢	﴿قُلْ إِنْ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْمَالِكِينَ﴾
		سورة الأعراف
٧٦	٨	﴿فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾
٧٦	٩	﴿وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ﴾
١٣٣	٣٢	﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ﴾
٩٤	١٤٣	﴿قَالَ رَبِّ ارْجِعْهُ إِلَيَّ﴾
٦٤	١٨٧	﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْفَلَاحِ إِيَّانَ مَرَسَمَهَا﴾
		سورة الأنفال
١١٩	٣٩	﴿وَيَكُونُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾

الصفحة	رقم الآية	طرف الآية
--------	-----------	-----------

سورة التوبة

٥	٣٢	﴿يُرِيدُونَ أَن يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ﴾
١٣٩	٦٧	﴿الْمُتَّقُونَ وَالْمُتَّقَاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ﴾
١٣٩	٧١	﴿وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾
١٤٧، ١٠٣، ٤١	١٠٠	﴿وَالشَّاهِدُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ﴾
٨٧	١١٣	﴿مَا كَانَتْ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَن يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ﴾
١٣٧	١٢٤	﴿وَلَا مَا أَتَوَاتِ سُورَةُ فَيَنْتَهُرَ مَن يَقُولُ أَيُّكُمْ زَادَتْ هُنَا حَقِيقَةً﴾

سورة يونس

٨٤	١٨	﴿رَسَبُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ﴾
٩٣	٢٦	﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا لِمَتَىٰ ذُنُوبُهُمْ﴾

سورة هود

٥٨، ٥٥	١٠٧	﴿فَمَا لَنَا بِدُونِ اللَّهِ﴾
١٤٠	١١٦	﴿فَلَوْلَا كَانَ مِنَ الْقُرُونِ مِن قَبْلِكُمْ أُولُوا بَقَاةٍ﴾

سورة يوسف

١٤٧	٣٨	﴿وَاتَّبَعْتُ يَلَّةَ مَا بَاءَ إِذْ يُهَيِّدُ لِإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ﴾
٢٥	٧٦	﴿وَتَوَقَّ كَلَّ ذِي عِلْمٍ عَلَيْهِ﴾

سورة الزعد

٢٠	٣٨	﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِن قَبْلِكَ﴾
----	----	---

سورة إبراهيم

٦٩	٢٧	﴿يُحْيِي اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ﴾
٢٥	٣٠	﴿وَيَعْلَمُوا أَنَّهُ أَنَادَا لِيُخْلِسُوا عَنْ سَبِيلِهِ﴾

طرف الآية	رقم الآية	الصفحة
سورة النحل		
﴿وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ إِتِبِينَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ﴾	٤٤	٤٧
﴿إِنَّمَا يَفْتَرِي الْكَذِبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِحَاكِمَاتِ اللَّهِ﴾	١٠٥	١٥٦
سورة الإسراء		
﴿وَقَالُوا لَوْنَا كُنَّا عِظَمًا زُرْنَانَا﴾	٤٩	٦٣
سورة الإسراء		
﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ﴾	٧٩	٨٦
﴿وَمَا أَوْثَقْتُم مِّنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾	٨٥	٢٥
سورة مريم		
﴿فَاعْبُدْهُ وَاسْجُدْ لِمَنِيبِهِ﴾	٦٥	٢٥
﴿فَوَرِيدَكَ لَحَشْرَتُهُمْ وَالشَّيَاطِينَ ثُمَّ لَنُحْضِرَنَّهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ		
جَنَّتًا﴾	٦٨	٧٩
﴿وَلَا يَنْفَكُ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَى رُكُوكٍ حَتَّىٰ مَقْضِيًّا﴾	٧١	٨٠
سورة طه		
﴿أَعْطَىٰ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَىٰ﴾	٥٠	٦٠
﴿وَيَتَلَوْنَكَ عَنِ الْإِلَالِ فَقُلْ يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا﴾	١٠٥	٧٥
﴿وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا﴾	١١٤	٢٥
سورة الأنبياء		
﴿وَلَا يَنْفَعُونَ إِلَّا لِمَنَ ارْتَضَىٰ﴾	٢٨	٨٩
﴿إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾	٩٢	١٦
﴿إِنَّا كُنْكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ﴾	٩٨	١٥٦
﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُم مِّنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُعَذَّوْنَ﴾	١٠١	١٥٦
﴿لَا يَخْرُجُ لَهُمُ الْفِرْعُ الْأَكْبَرُ وَنَلْقَاهُمُ الْمُتَكِبَّةُ﴾	١٠٣	٧٤

طرف الآية	رقم الآية	الصفحة
﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ ﴿١٠٧﴾﴾	١٠٧	١٢٦
﴿وَلَئِنْ أَدْرَيْتَ أَقْرَبُ أَمْ بَعِيدٌ مَا تُوعَدُونَ﴾	١٠٩	٦٥
سورة الحج		
﴿إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُشَاءُ﴾	١٨	٥٨ ، ٥٥
سورة المؤمنون		
﴿وَلَئِنَّ هَلِيلِيهِ أَتَشْكُرُ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾	٥٢	١٦
﴿فَنَقْطَعُوا أَمْرَهُم بَيْنَهُمْ ذُرِّيًّا كُلِّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ﴾	٥٣	١٦
﴿سُبْحَنَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ﴾	٩١	٢٧
﴿أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ﴾	١١٥	٦٨ ، ٢٠
سورة النور		
﴿أَزَلَّيْكَ مُبْرَوَاتٍ مِمَّا يَقُولُونَ﴾	٢٦	١١٠
سورة الفرقان		
﴿وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَرَهُ مَقْدِيرًا﴾	٢	٣٢
﴿وَكَانَ يَوْمًا عَلَى الْكَافِرِينَ عَسِيرًا﴾	٢٦	٧٤
سورة الشعراء		
﴿تَاللَّهِ إِن كُنَّا لَإِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿١٧﴾﴾	٩٧	٢٥
سورة النمل		
﴿وَرَبِّم يُنْفِخْ فِي الصُّورِ فَفَزِعَ مَنْ فِي السَّمَكَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾	٨٧	٧٤
سورة القصص		
﴿فَاسْتَنْتِئِ الْإِلٰهِي مِنْ شَيْعَنِيهِ عَلَىٰ إِلٰهِي مِنْ عَدُوِّيهِ﴾	١٥	١١٥
سورة الروم		
﴿وَمِنْ مَّالِئِيهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِي﴾	٢٥	٧٣

طرف الآية	رقم الآية	الصفحة
﴿وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ﴾	٢٧	٦٥
﴿فَطَرَتِ اللَّهُ إِلَهِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا﴾	٣٠	٦٠

سورة الأحزاب

﴿وَأَرْسِلْهُمْ أَهْلَهُمْ﴾	٦	١٠٩
﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ﴾	٤٠	١٠٠
﴿وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ﴾	٥٣	١٠٩

سورة يس

﴿وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَشِئًا خَلَقْتُمْ﴾	٧٨	٦٦ ، ٦٥
﴿قَالَ مَنْ يُعْنِي الْعِظَمَ وَهِيَ رَيْبٌ﴾	٧٨	٦٥

سورة الضافات

﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْلَمُونَ﴾	٩٦	٥٦
﴿سُبْحَنَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾	١٨٠	٢٧

سورة ص

﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَطْلًا﴾	٢٧	٦٧
--	----	----

سورة الزمر

﴿وَرُفِعَ فِي السُّورِ قَصِيقٌ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾	٦٨	٧٢
﴿وَيَسِيقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ زُمَرًا﴾	٧٣	٨٦
﴿وَقَالَ لِمَنْ خَزَنَتُهَا سَلَامٌ عَلَيْكُمْ﴾	٧٣	٨٦

سورة غافر

﴿مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَبِيرٍ وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ﴾	١٨	٨٣
﴿وَلِلَّآخِرَةِ هِيَ دَارُ الْقَرَارِ﴾	٣٩	٩١

طرف الآية	رقم الآية	الصفحة
سورة فصلت		
﴿وَمِن مَّا بَيْنِي وَبَيْنَكَ أَنَّكَ تَرَى الْأَرْضَ خَاشِعَةً﴾	٣٩	٦٦
﴿إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي مَآئِنِنَا﴾	٤٠	٢٢
﴿مَّا يُقَالُ لَكَ إِلَّا مَا قَدْ قِيلَ لِلرُّسُلِ مِن قَبْلِكَ﴾	٤٣	١٤٣
سورة الشورى		
﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾	١١	٢٢
سورة الزخرف		
﴿وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ ﴿٥٧﴾﴾	٥٧	١٥٧
﴿وَقَالُوا مَا إِلَهُنَا خَيْرٌ أَرَهُوَ﴾	٥٨	١٥٦
﴿وَأَنَّهُ لَوَلَمْ يَلْعَنُ لِّلسَّاعَةِ﴾	٦١	١٢٥
﴿وَنَادُوا بِمُكْرَمِكَ لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَيْكَ﴾	٧٧	٩٥
سورة الذخان		
﴿فَأَنذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى إِنَّ كُنتُمْ مِّنْ دُونِهَا لَمُبْلَسُونَ ﴿٦١﴾﴾	٣٦	٦٤
سورة الجاثية		
﴿قُلِ اللَّهُ يُجِيبُكُم مَّا تَسْأَلُونَ﴾	٢٦	٦٤
سورة الفتح		
﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُوكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ﴾	١٨	١٠٣ ، ٤٢
﴿فَخُذْ رُسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ﴾	٢٩	٤٢
سورة الحجرات		
﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا﴾	٦	١٥٩ ، ١٤٤
سورة ق		
﴿قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ﴾	٤	٦٧

طرف الآية	رقم الآية	الصفحة
﴿لَمْ نَأْتِكُمْ فِتْنًا وَلَكِنَّا مَزِيدٌ ﴿١٥﴾﴾	٣٥	٩٣
﴿وَأَسْتَعِمْ يَوْمَ يَكُونُ السَّادُ مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ ﴿١٦﴾﴾	٤١	٧٣
﴿يَوْمَ تَشَقُّقُ الْأَرْضُ عَنْهُمْ سِرَاعًا ﴿١٧﴾﴾	٤٤	٧٢

سورة الذاريات

﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴿٥١﴾﴾	٥٦	١١٩
--	----	-----

سورة النجم

﴿وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَى ﴿١٢﴾﴾	١٣	٥٣
﴿وَوَكَّرَ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمَوَاتِ لَا تُفْنِي سَفْعَتُهُمْ شَيْئًا ﴿١٣﴾﴾	٢٦	٨٩ ، ٨٣

سورة القمر

﴿قَوْلَ عَنْهُمْ يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعُ إِلَى ثَنَاءٍ تُكْرِمُ ﴿١﴾﴾	٦	٧٢
﴿إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ ﴿٢﴾﴾	٤٩	٣٢ ، ٢١

سورة الحديد

﴿لَا يَسْتَوِي سِكْرٌ مِّنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَتْلٍ ﴿١﴾﴾	١٠	١٠٤
﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُّصِيبٍ فِي الْأَرْضِ ﴿٢﴾﴾	٢٢	٢١

سورة الحشر

﴿لِلْفَقَرَةِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ ﴿١﴾﴾	٨	١٠٣ ، ٤٣
﴿وَيَضْحَكُونَ اللَّهُ وَرَسُولَهُ أَوْلَيْتُكُمْ هُمْ الصَّادِقُونَ ﴿٢﴾﴾	٨	١٠٣
﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا ﴿٣﴾﴾	١٠	١٠٨ ، ١٠٧ ، ١٠٦

سورة الصافات

﴿إِنَّا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ ﴿١﴾﴾	١	٩٨ ، ٣٧
---	---	---------

الصفحة	رقم الآية	طرف الآية
		سورة التغابن
٣٩	٢	﴿مَرَّ الَّذِي خَلَقَكُمْ فَنُفِخَ فِيكُمْ وَكُمْ تُؤْمِنُ﴾
٦٣ ، ٢٠	٧	﴿زَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ لَنْ يُبْعَثُوا﴾
٦٣	٩	﴿يَوْمَ يَجْمَعُكُمْ لِيَوْمِ الْحِسَابِ ذَلِكَ يَوْمُ الْفَتْحِ﴾
		سورة القلم
٦٧	٣٥	﴿أَتَنْجِلُ السَّالِينَ كَالْمُتَرِينَ ﴿٣٥﴾﴾
		سورة الحاقة
٧٦	١٩	﴿فَأَمَّا مَنْ أَوْفَى كَيْفَ بَيِّنَةٍ﴾
٥٣ ، ٥٢	٤٠	﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ﴿٤٠﴾﴾
٥٤	٤٤	﴿وَلَوْ لَقَوْلُ عَلِيَّا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ ﴿٤٤﴾﴾
		سورة المعارج
٧٣	٤٣	﴿يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْنَادِ يَرْتَالَا﴾
		سورة الجن
٣٥	٢٣	﴿وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ﴾
١١٦	٢٦	﴿عَلَيْهِمُ الْغَيْبُ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا ﴿٢٦﴾﴾
		سورة المدثر
٧٤	٨	﴿فَإِنَّا نُفِرُ فِي الْأَقْوَرِ ﴿٨﴾﴾
٥٥	١٨	﴿إِنَّهُ لَنُكَرُّ وَنُقَدَّرُ ﴿١٨﴾﴾
١٣٧	٣١	﴿وَيَرْجَادُ الَّذِينَ آمَنُوا إِلَىٰ آسَافٍ﴾
١٩	٣١	﴿وَمَا يَلْمِزُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ﴾
٩٠	٤٠	﴿فِي جَنَّتِهِ يَسْتَأْذِنُونَ ﴿٤٠﴾﴾
٩٠	٤٣	﴿قَالُوا لَوْ نَكُ مِنَ الْمَصْلِينَ ﴿٤٣﴾﴾
٨٩ ، ٨٣	٤٨	﴿فَمَا تَفْعَلُهُمْ مُنْقَذَةُ السَّيْفِينَ ﴿٤٨﴾﴾

طرف الآية	رقم الآية	الصفحة
سورة القيامة		
﴿وَيَوْمَ يُنْفَخُ كَافِرُهُ﴾	٢٢	٩٣
﴿أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَدِيرٍ عَلَى أَنْ مَحْجَىٰ لِلْوَيْ﴾	٤٠	٦٦
سورة الإنسان		
﴿وَمَا تَسْأَلُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾	٣٠	٥٧ ، ٣١
سورة الضرر		
﴿إِنَّ الْكَافِرِينَ فِي ظُلُمٍ رَهِينٍ﴾	٤١	٧٤
سورة النازعات		
﴿لَوْ أَنَّا كُنَّا عَظْمًا مَّخْرُوجًا﴾	١١	٦٥
سورة التكويد		
﴿لَمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَعِيمَ﴾	٢٨	٣١
سورة الانفطار		
﴿وَلَا عَلَىٰكُمْ لَهْفٌ عَلَيْهِمْ﴾	١٠	١٨
سورة المطففين		
﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّخَبِيرُونَ﴾	١٥	٩٤
سورة الانشقاق		
﴿تَسْقَىٰ مِمَّا شَبَّ حِسَابًا يَسِيرًا﴾	٨	٧٩
سورة الفجر		
﴿وَالشَّفَعِ وَالْوَرَىٰ﴾	٣	٨٠
سورة الليل		
﴿فَأَمَّا مَنْ أَمَلَّ وَاللَّيْلِ﴾	٥	٥٩

طرف الآية رقم الآية الصفحة

سورة القارعة

﴿فَأَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ﴾ ① ٦ ٧٦

سورة الإخلاص

﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾ ① ٤ ٢٥

فهرس الأحاديث والآثار

الصفحة	طرف الحديث أو الأثر
٩٢	«أتدرون ما هذا»
٨٢	«أشفع في حدٍّ من حدود الله»
٦١	«أحرص على ما ينفعك»
٦٤	«أخبرني عن الساعة»
٨٢	«إذا بلغت الحدود السلطان فلعن الله الشافع والمشفع»
١٤٨	«إذا دخل أحدكم المسجد فلا يجلس حتى يصلي ركعتين»
٨٢	«أشفعوا تؤجروا»
٥٩	«اعملوا فكل ميسر لما خلق له»
١٠٣	«اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم»
٥٤	«ألا تأمنوني وأنا أمين من في السماء»
٥٩	«ألا نتكل على كتابنا ونندع العمل»
٤٤	«الله الله في أصحابي»
١٥٢	«اللهم لا تجعل قبري وثناً يعبد»
٨٥	«أنا لها أنا لها»
١٣٤	«أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر»
٣٨	«انطلق فمن كان في قلبه أدنى أدنى أدنى»
١١٧	«إن العبد ليعمل بعمل أهل الجنة»
١٠٠	«إنه سيكون بعدي كذابون ثلاثون»
١٢٤	«إني قد أخرجت عبداً لي لا يدان لأحد في قتالهم»
١٢٧	«أوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة»
٣٢	«أول ما خلق الله تبارك وتعالى القلم»

الصفحة

طرف الحديث أو الأثر

- الإيمان أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر» ١٨
- الإيمان يضع وسبعون شعبة» ١٣٧
- بدأ الإسلام غريباً وسيعود غريباً كما بدأ» ٤٢
- بعثت أنا والساعة كهاتين» ٩٩
- خيركم قرني ثم الذين يلونهم» ١٠٢، ٤٦
- دمة المسلمين يسعى بها أديانهم» ١٢٩
- مستفترق هذه الأمة على ثلاث وسبعين فرقة» ١٥
- فزوروا القبور فإنها تذكر الآخرة» ١٥٣
- قدر الله وما شاء فعل» ٦١
- كل بدعة ضلالة» ١٣١
- لأستغفرن لك ما لم أنه عنك» ٨٧
- لا تدري ماذا أحدثوا بعدك» ٧٨
- لا تسبوا أصحابي» ١٠٢، ٤٤
- لا طاعة في معصية الله» ١٢٨
- لا نبي بعدي» ١٠١، ١٠٠
- لا يحل دم امرئ مسلم إلا بإحدى ثلاث» ٤٩
- لا يصلين أحد العصر إلا في بني قريظة» ١٤٩
- لعن الله من آوى محدثاً» ٨٢
- لعن الله من ذبح لغير الله» ١٦٠
- ما تأمرني إن أدركني ذلك» ١٢٧
- ما المسؤول عنها بأعلم من السائل» ٦٤
- المسلمون يد على من سواهم» ١٢٩
- من أتاكم وأمركم جميع على رجل واحد» ١٣٠
- من بدل دينه فاقتلوه» ٤٩
- من حلف بغير الله فقد كفر أو أشرك» ١٥٤
- من رأى منكم منكراً فليغيره بيده» ١٤١، ١٣٨

الصفحة	طرف الحديث أو الأثر
١١٥	«من كان في حاجة أخيه كان الله في حاجته»
١٣١	«من يعيش منكم فسيرى اختلافاً كبيراً»
٩٢	«هذا حجر رمي به في النار»
٨٢	«والله في عون العبد ما دام العبد في عون أخيه»
١١٤	«وحق الله على العباد أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً»
٣٨	«وذلك أضعف الإيمان»
١٤٠	«وليس وراء ذلك من الإيمان حبة خردل»
٧٨	«يا رب، أصحابي»
٨٧	«يا عم قل لا إله إلا الله»
٨٥	«يا محمد ارفع رأسك وسل تعطى»

مراجع التحقيق

- الأحاديث الطوال: للطبراني، مكتبة العلوم والحكم، ١٤٠٤هـ.
- الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان ترتيب ابن بلبان الفارسي: تحقيق: شعيب الأرناؤوط، مؤسسة الرسالة، الطبعة الأولى، ١٤٠٨هـ.
- الإصابة في تمييز الصحابة: لأحمد بن علي بن حجر العسقلاني، تحقيق: علي البجاوي، دار الجيل، ١٤١٢هـ، الطبعة الأولى.
- الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرشاد: لأبي بكر أحمد بن الحسين بن علي البيهقي، تخرّيج: فريح البهلال، رئاسة إدارة البحوث العلمية، الطبعة الأولى، ١٤٠١هـ.
- اقتضاء الصراط المستقيم لمخالفة أصحاب الجحيم: لشيخ الإسلام ابن تيمية، تحقيق: د. ناصر عبد الكريم العقل، دار العاصمة، الرياض، ١٤١٩هـ.
- البداية والنهاية: للحافظ ابن كثير، تحقيق: عبد الله التركي، دار هجر.
- البداية والنهاية: للحافظ ابن كثير، تحقيق: محمد عبد العزيز النجار، مكتبة الفلاح، الرياض.
- تفسير ابن جرير الطبري: طبع ونشر: مصطفى البابي الحلبي، مصر، الطبعة الثانية، ١٣٧٣هـ.
- تفسير عبد الرزاق الصنعاني: مكتبة الرشد، الرياض، الطبعة الأولى، ١٤١٠هـ.
- تفسير القرآن العظيم: لابن كثير، دار الفكر، بيروت، ١٤٠١هـ.
- تفسير القرطبي: للإمام القرطبي، دار الكتب المصرية، القاهرة، الطبعة الأولى، ١٣٥١هـ.

- الجامع الصحيح (سنن الترمذي): للترمذي تحقيق: أحمد شاكر، دار إحياء التراث العربي، بيروت.
- الجامع الصحيح (سنن الترمذي): للترمذي، طبعة بيت الأفكار الدولية، ١٤٢٠هـ.
- الجمع بين الصحيحين: لعبد الحق الإشبيلي، دار المحقق للنشر والتوزيع، الرياض، الطبعة الأولى، ١٤١٩هـ.
- الدر المنثور في التفسير بالمأثور: للسيوطي، دار الفكر ١٩٩٣م.
- الدر السنية في الأجوبة النجدية: جمع عبد الرحمن بن محمد بن قاسم النجدي، الطبعة الخامسة، ١٤١٣هـ.
- سنن ابن ماجه: تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء الكتب العربية، ١٣٧٢هـ.
- سنن ابن ماجه: طبعة بيت الأفكار الدولية، ١٤٢٠هـ.
- سنن أبي داود: تحقيق: عزت عبيد الدعاس: دار الحديث، سوريا، الطبعة الأولى، ١٣٨٨هـ.
- سنن أبي داود: طبعة بيت الأفكار الدولية، ١٤٢٠هـ.
- سنن الدارمي: تحقيق: حسين سليم أسد، دار المغني، الرياض، الطبعة الأولى، ١٤٢١هـ.
- سنن سعيد بن منصور: لسعيد بن منصور البخاراساني، دار الصميعي، الرياض، ١٤١٤هـ، الطبعة الأولى.
- السنن الكبرى: للبيهقي، دار الفكر.
- السنن الكبرى: للنسائي، تحقيق: حسن عبد المنعم شلبي، الطبعة الأولى، ١٤٢٢هـ.
- سنن النسائي: تحقيق: عبد الفتاح أبو غدة، مكتب المطبوعات الإسلامية حلب ١٤٠٦هـ.
- سنن النسائي: طبعة بيت الأفكار الدولية، ١٤٢٠هـ.
- سير أعلام النبلاء: للذهبي، نشر: مؤسسة الرسالة بيروت، الطبعة الأولى.

- شرح القصيدة النونية: لابن القيم، لأحمد بن إبراهيم بن عيسى، تحقيق زهير الشاويش، المكتب الإسلامي.
- شرح الكافية الشافية: لابن مالك، تحقيق: علي معوض وعادل أحمد، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٢٠هـ.
- صحيح البخاري: دار السلام للنشر والتوزيع، الرياض، الطبعة الأولى، ١٤١٧هـ.
- صحيح مسلم بشرح النووي: دار إحياء التراث العربي، الطبعة الثانية ١٣٩٢هـ.
- صحيح مسلم: تحقيق: لمحمد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء الكتب العربية، الطبعة الأولى، ١٣٧٤هـ.
- عدة الصابرين وذخيرة الشاكرين: لابن قيم الجوزية، دار الكتب العلمية، بيروت.
- العقيدة الواسطية: لأحمد بن عبد الحليم بن تيمية، الرئاسة العامة لإدارات البحوث والإفتاء، الرياض، ١٤١٢هـ، الطبعة الثانية.
- عنوان المجد في تاريخ نجد: لعثمان بن بشر النجدي، دار الحبيب، الرياض، الطبعة الأولى، ١٤٢٠هـ.
- فتح الباري بشرح صحيح البخاري: لابن حجر العسقلاني، دار المعرفة بيروت.
- كتاب التوحيد الذي هو حق الله على العبيد: لمحمد بن عبد الوهاب، دار ابن حزم، بيروت، ١٤١٨هـ.
- لوامع الأنوار البهية: لمحمد بن أحمد السفاريني، مؤسسة الخافقين، ١٤٠٢هـ.
- مجموع الفتاوى: لابن تيمية الحرّاني، جمع وترتيب عبد الرحمن بن محمد بن قاسم وولده محمد، طبعة مجمع الملك فهد.
- مجموع مهمات المتون: دار الفكر للطباعة.
- مجموع مؤلفات شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب: دار القاسم.
- المستدرک: للحاكم، دار المعرفة.

- مسند الإمام أحمد بن حنبل: لأحمد بن حنبل الشيباني، مؤسسة الرسالة، بيروت، ١٤٢٠هـ.
- مسند الإمام أحمد بن حنبل: مؤسسة قرطبة.
- مسند الشاميين: للطبراني، تحقيق: حمدي عبد المجيد السلفي، مؤسسة الرسالة، الطبعة الأولى، ١٤٠٩هـ.
- المعجم الكبير: للطبراني، تحقيق: حمدي عبد المجيد السلفي، دار إحياء التراث العربي، الطبعة الثانية.
- الملل والنحل: لمحمد بن عبد الكريم الشهرستاني، دار المعرفة، بيروت، ١٤٠٤هـ.
- منهاج السنة النبوية: لابن تيمية الحراني، تحقيق محمد رشاد سالم، مكتبة ابن تيمية، القاهرة.
- الموطأ: للإمام مالك، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء التراث العربي، مصر.
- مؤلفات الإمام محمد بن عبد الوهاب: مكتبة ابن تيمية.
- النبوات: لأحمد بن عبد الحلیم بن تيمية الحراني، المطبعة السلفية، القاهرة، ١٣٨٦هـ.
- نظم المتنائر من الحديث المتواتر: لجعفر الحسيني الإدريسي الكتاني، دار الكتب السلفية للطباعة، مصر.
- نيل الأوطار شرح متقى الأخبار: للإمام محمد بن علي الشوكاني، مكتبة دار التراث، القاهرة.

فهرس الموضوعات



الموضوع

الصفحة

٥	* مقدمة الطبعة الأولى
٧	* مقدمة الشارح
١١	- نبذة عن شيخ الإسلام الإمام محمد بن عبد الوهاب رحمه الله تعالى
١٣	سبب تأليف هذه الرسالة
١٥	أوصاف الفرقة الناجية
١٨	بيان أركان الإيمان
٢١	مراتب الإيمان بالقدر
٢٢	الإيمان بأسماء الله وصفاته
٢٣	معنى الإلحاد
٢٤	أقسام أهل الضلال
٢٨	الأصول الخمسة عند المعتزلة
٣١	عقيدة أهل السنة والجماعة في القدر
٣٢	شرح مراتب الإيمان بالقدر
٣٤	جيمات الجهمية
٣٥	حكم مرتكب الكبيرة
٣٥	أصناف المرجئة
٣٨	الفرق بين الإيمان المطلق ومطلق الإيمان
٤٠	بيان وسطية أهل السنة في أبواب الإيمان
٤٠	تعريف الصحابي
٤١	الواجب على المسلم تجاه الصحابة رضي الله عنهم
٤٤	أنواع الفرق التي ضلّت في عقيدتهم في الصحابة رضي الله عنهم

الموضوع

الصفحة

٤٧	القرآن كلام الله منزل غير مخلوق
٤٨	تكفير العلماء للجهمية
٤٩	مذهب الأشاعرة في كلام الله تعالى
٥٠	فتنة القول بخلق القرآن في عهد المأمون
	التنبية على ما يقوله بعض المغرضين من أن الكلام في مسألة القول
٥١	بخلق القرآن لا طائل تحته
٥٢	الكلام يضاف إلى من قاله مبتدئاً
٥٥	الكلام على الإيمان بأفعال الله جلّ وعلا
٥٦	خلق أفعال العباد والردّ على المعتزلة
٥٦	بيان مذاهب أهل البدع في أفعال العباد
٥٩	إثبات العلاقة بين الأسباب ومسبباتها، والرد على نفاة التعليل
٦٠	احتجاج أهل الباطل بالقدر على ترك العمل
٦٣	الإيمان باليوم الآخر
٦٤	الرد على عدد من شبهات المنكرين للبعث
٦٩	الكلام على الإيمان بفتنة القبر ونعيمه
٧٢	البعث والنشور
٧٤	أنواع النفخات
٧٥	أحوال الحشر
٧٦	نصب الموازين
٧٦	أصناف الناس في أخذ صحائفهم
٧٨	الإيمان بالحوض المورود وصفته
٧٩	الإيمان بالصراط وصفته
٧٩	أحوال الناس في المرور على الصراط
٨١	الشفاعة
٨١	أقسام الناس في الشفاعة
٨٣	شروط الشفاعة الشرعية

الموضوع	الصفحة
الشفاعات الخاصة بالنبي ﷺ	٨٥
الأدلة على كفر تارك الصلاة	٩٠
الإيمان بخلق الجنة والنار ووجودهما الآن وأنهما لا تغنيان	٩١
الإيمان بالرؤية لأهل الجنة	٩٣
الرد على نفاة الرؤية	٩٤
الإيمان بأن محمداً ﷺ خاتم النبيين والمرسلين	٩٨
من أصول الاعتقاد: محبة أصحاب رسول الله ﷺ ورضي الله عنهم	١٠٢
ترتيب الصحابة في الفضل	١٠٣
مذهب أهل السنة والجماعة: الكف عما شجر بين الصحابة	١٠٦
عقيدة أهل السنة في أمهات المؤمنين رضي الله عنهن	١٠٩
مبحث كرامات الأولياء	١١١
حكم الشهادة لمعين بجنة أو نار	١١٦
حكم مرتكب الكبيرة	١١٨
الجهاد مع الأئمة سواء كانوا أبراراً أم فجاراً	١١٩
شروط الجهاد	١٢٠
الرد على الحماسيين الذين يرون الخروج على أئمة الجور	١٢٢
صلاة الجماعة خلف الأئمة الفساق	١٢٣
خروج المسيح الدجال	١٢٤
وجوب السمع والطاعة لأئمة المسلمين ما لم يأمرُوا بَمَعْصية	١٢٧
بم تنعقد الخلافة؟	١٢٩
تعريف البدعة	١٣١
هجران أهل البدع	١٣٢
مبحث الإيمان	١٣٤
مذاهب المرجئة في الإيمان	١٣٥
الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر	١٣٩
الرد على سليمان بن سحيم	١٤٢

الصفحة

الموضوع

- ردود أئمة الدعوة على المفترين على دعوة الإمام محمد بن عبد الوهاب ١٤٣
- نصيحة لطلبة العلم في التحري والتثبت ١٤٤
- الفرق بين سليمان بن سحيم وعبد الله بن سحيم ١٤٥
- الرد على شبهة أن الشيخ يبطل كتب المذاهب الأربعة ١٤٦
- الرد على شبهة أن الشيخ يكفر بالعموم ١٤٦
- الرد على شبهة أن الشيخ يدعي الاجتهاد المطلق ١٤٧
- بحث في أنواع الاختلاف: المحمود والمذموم ١٤٧
- اتهام الشيخ أنه يكفر بالتوسل مطلقاً ١٥٠
- مسألة تكفير المعين ١٥٠
- حكم القبة التي على قبر الرسول عليه الصلاة والسلام ١٥١
- اتهام الشيخ برغبته في أخذ ميزاب الكعبة ١٥٣
- اتهام الشيخ بأنه يحرم زيارة قبر النبي ﷺ ١٥٣
- حكم الحلف بغير الله ١٥٤
- اتهام الشيخ بأنه يكفر ابن الفارض وابن عربي ١٥٥
- اتهام الشيخ بأنه يُحرِّق دلائل الخيرات وروض الرياحين ١٥٥
- جواب الشيخ على هذه الاتهامات ١٥٦
- * الفهارس العامة ١٦١
- فهرس الآيات ١٦٢
- فهرس الأحاديث والآثار ١٧٤
- مراجع التحقيق ١٧٧
- فهرس الموضوعات ١٨١

