



مطبوعات المجمع

آثار الشيخ العلامة

عبد الرحمن بن يحيى المعلمي

(٦)

مجموع رسائل العقيدة

تأليف

الشيخ العلامة عبد الرحمن بن يحيى المعلمي اليماني

١٣١٢ هـ - ١٣٨٦ هـ

تقديم

عدنان بن صفا خان البخاري

وفق المتهج المتمدن الشيخ العلامة

بكر بن عبد الله بن زيد

(رحمه الله تعالى)

تمويل

مؤسسة سليمان بن عبد العزيز الراجحي الخيرية

دار عالم الفوائد

للنشر والتوزيع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

رَاجِعْ هَذَا الْمَجْمُوعَةَ

مُحَمَّدَ أَجْمَلَ الْإِصْلَاحِي

سُعُودَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ الْعَرِينِي



مؤسسة سليمان بن عبدالعزيز الراجحي الخيرية

SULAIMAN BIN ABDUL AZIZ AL RAJHI CHARITABLE FOUNDATION

حقوق الطبع والنشر محفوظة

لمؤسسة سليمان بن عبد العزيز الراجحي الخيرية

الطبعة الأولى ١٤٣٤هـ

دَارُ عَالَمِ الْفَوَائِدِ لِلنَّشْرِ وَالتَّوْزِيعِ



مكة المكرمة - هاتف ٥٤٧٣١٦٦ - ٥٣٥٣٥٩٠ - فاكس ٥٤٥٧٦٠٦

الصَّفِّ وَالْإِخْرَاجِ دَارُ عَالَمِ الْفَوَائِدِ لِلنَّشْرِ وَالتَّوْزِيعِ

مقدمة التحقيق

إِنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ، نَحْمَدُهُ، وَنَسْتَعِينُهُ، وَنَسْتَغْفِرُهُ، وَنَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شَرِّهِ وَأَنْفُسِنَا، وَمِنْ سَيِّئَاتِ أَعْمَالِنَا، مَنْ يَهْدِهِ اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ، وَمَنْ يُضِلِّهِ فَلَا هَادِيَ لَهُ، وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ.

﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ [آل

عمران: ١٠٢].

﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَجِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾ [النساء: ١].

﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ﴿٧٠﴾ يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾ [الأحزاب: ٧٠-٧١].

أما بعد، فهذا مجموعٌ يشتمل على عشر رسائل في العقيدة، للشيخ العلامة عبد الرحمن بن يحيى المعلمي رحمه الله تعالى، وأسمائها حسب ترتيبها في هذا المجموع:

١- حقيقة التأويل.

٢- حقيقة البدعة.

٣- صدع الدُّجَّة في فصل البدعة عن السنة.

- ٤ - الحنيفية والعرب.
- ٥ - عقيدة العرب في وثنيّتهم.
- ٦ - الرد على حسن الضالعي.
- ٧ - ما وقع لبعض المسلمين من الرياضة الصوفية والغلو فيها.
- ٨ - رسالة في الشفاعة.
- ٩ - التفضيل بين الخلفاء الأربعة رضي الله عنهم.
- ١٠ - تعلق العقائد بالزمان والمكان.
- وسألني الصوّء في هذا التمهيد على ما يعرف بكل رسالة على حدة إن شاء الله تعالى.

١ - الرّسالة الأولى: «حقيقة التّأويل»:

* اسم الرّسالة: قال المؤلّف رحمه الله في أول هذه الرّسالة: «فهذه رسالة في حقيقة التّأويل». وقد استفدت من هذه الجملة اسم هذه الرسالة.

* التّعريف بالرّسالة: تكلم المؤلّف رحمه الله في هذه الرّسالة عن مسألة التّأويل الباطل عند المتأخرين، وهي مسألة كبيرة، لها تعلق بفهم نصوص الشّرع الحكيم، وكان الانحراف في فهمها سبباً للانحراف في كثير من المسائل العقديّة والعملية، ونشوء كثير من الفرق المخالفة للكتاب والسنة.

فذكر في الباب الأول التعريف اللّغوي للتّأويل، واشتقاق المعنى

الاصطلاحِيّ منه، ثم استطرّد بالشرح والتمثيل في إطلاقات التأويل على الرؤيا والفعل واللفظ.

ثم عقد بابًا ثانيًا جعله مقدّمة في الصّدق والكذب. ثم أتبعه بفصلٍ في تشديد الشارع في الكذب، وساق النصوص الدالة على ذلك، وأتبعه بفصل آخر في الترخيص في بعض ما يسمّى كذبًا وساق فيه النصوص الدالة على ذلك وكلام أهل العلم عليها، مع استطرادٍ في تعداد مفاصد الكذب.

واستطرّد أيضًا في الكلام عن أنواع التورية التي يجوز استعمالها عند الحاجة.

ثم ختم الباب بالتأكيد على حرمة الكذب وقبحه وذمّه لغير ضرورة. ثم عقد بابًا ثالثًا في حكم التأويل، وذكر في مطلعته أنّ اللفظ المراد تأويله لا يخرج عن نصوص العقيدة أو الأخبار أو الأحكام.

ثم عقد فصلًا في ضروب النصوص الواردة في العقيدة والتي قد يقع فيها التأويل، وبيّن بالشرح أنّها على ضربين:

١- الضرب الأول: نصوصٌ ورّدت فيما كُلف الناس باعتقاده من أصول الإيمان وأركانه العظام، من الإيمان بالله، وملائكته، وكتبه، ورسله، والبعث بعد الموت، والقدر. وأنّ عامّتها ممّا يُدرّك بالعقل، وأنّ ثمّ تفاصيل ترجع إلى ما ذُكر، وأنّ هذه الأمور الضّروريّة في الإيمان ممّا علّم من الدين بالضرورة، ومحاولة تأويلها لا نزاع في كفره.

ثمّ عقد فصلًا بيّن فيه أنّ صحّة الإيمان لا تتوقّف على العلم بما ورّدت في النصوص من تفصيلات ما تقدّم من الأصول الآنف ذكرها.

٢- الضرب الثاني: نصوصٌ وَرَدَتْ فيما لم يَكُلِّفَ الناسَ باعتقاده، ولا يتوقَّفُ الإيمان على العِلْمِ به.

وَأَنَّ رَحَى التَّأْوِيلِ تدور حول هذين الصَّوْرَيْنِ.

ثم استطرده المؤلف رحمه الله تعالى فذكر خلاف الناس في آيات صفات الله تعالى، وذكر بعض حُجج المتأولين لها ودحضها.

ثم أسهب في الردِّ على من زعم أنَّ مقصود الشريعة إصلاح حال البشر، ليمثلوا للأمر والنهي، وأنها ضمَّت إلى ذلك بعض العقائد التي يتوقَّفُ الامتثال عليها، وأنه يقع في بعضها إقرار ببعض الخطأ الشائع عند الناس في أمور العقيدة، ويلزم منه وقوع الكذب في كلام الله ورسوله ﷺ.

ثم ذكر أنَّ من أثبت لله تعالى الصفات الواردة في النصوص بما يليق به تعالى ثلاث فِرَقٍ:

١- الفرقة الأولى: من يسلم لظواهر معاني نصوص الصفات مع اعتقاده دلالتها على المحال والتشبيه! ويرى خطورة تأويلها وأنَّ السلامة في ترك ذلك.

٢- الفرقة الثانية: من يسلم لظواهر معاني نصوص الصفات مع اعتقاده دلالتها على المحال والتشبيه، ولكنَّه يرى عدم حرمة تأويلها!

٣- الفرقة الثالثة: من يرى إثبات ظواهر معاني نصوص الصفات دون اعتقاد دلالتها على المحال والتشبيه، وأنَّ قولهم ليس كقول الممثلة.

ثم أفاض المؤلف بالشرح والتمثيل في أنَّ إثبات معنى صفات الله تعالى على ظاهرها لا يلزم منه تشبيهها بكيفية صفات المخلوقين، وأنه ليس في

تلك النصوص كذبٌ ولا إضلالٌ ولا جهلٌ.

وبيّن أن سبب ضلال هؤلاء المؤولين أمور:

١- قلة حظهم من معرفة الكتاب والسنة.

٢- تقديسهم الفلاسفة فوق تقديس الأنبياء.

٣- تحميل عقولهم ما لا تحتمل من دعوى إدراك كنه كل الأشياء، وعدم وقوفهم عند الحد الذي يقدرون عليه من المعرفة والعلم.

ثم استطرده في بيان هذا الأمر الثالث، وذكر قصور العقول وخطأها في كثير من الأمور، واعتماد عقول أربابها على الاستقراء للمحسوسات، ونفيها لما لم تدركه، مع العلم أن العقل الإنساني قاصر ومتفاوت الإدراك، واختلاف أرباب مدعيه وتخطئة بعضهم بعضاً يدل على ذلك.

ثم بيّن أن من صفات الله ما لا شبهة فيه لمن أنكره أصلاً، وأن منها ما لم تكن فيه شبهة إلا لمن اطّلع على كلام الفلاسفة.

ولما كان بحث المؤلف رحمه الله في مسألة التأويل استدعى منه ذلك تفصيل القول في المتشابه والمحكم، وتحقيق الكلام في معنى قول الله تعالى:

﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخْرُ مُتَشَابِهَاتٌ﴾ [آل

عمران: ٧].

وتضمّن ذلك كلامه رحمه الله على المتشابه وأنه لا يعلم معناه أحدٌ إلا الله تعالى، وبيان معنى الرسوخ في العلم، والعلامات التي يفرّق بها بين الزائغ والراسخ في العلم.

وتضمّن كلامه أيضًا الإسهاب في بيان معنى المتشابه، ونقله ثم نقده لكلام الرّاعب الأصهباني عن أنواع المتشابه وأنّه على ثلاثة أنواع:

١- الأول: المتشابه من جهة اللفظ، وله خمسة أضربٍ، ذكرها ومثّل

لها.

٢- الثاني: المتشابه من جهة اللفظ والمعنى، وله خمسة أضربٍ أيضًا،

ذكرها ومثّل لها.

٣- الثالث: المتشابه من جهة المعنى.

ثمّ عقد المؤلّف رحمه الله فصلًا في الكلام على تأويل الأخبار في

الوقائع الواردة في نصوص الشرع، وأنها على ثلاثة ضروب:

١- وقائع متعلّقةٌ بالرب، وقد تقدّم الكلام عليها في تأويل نصوص

العقائد.

٢- وقائع متعلّقةٌ بما لا يُحسُّ به ولا هي من جنسه، كالملائكة والجن،

فحكّمها حكم العقائد.

٣- وقائع متعلّقةٌ بما يُحسُّ به أو من جنسه، وهو محلُّ البحث في هذا

الفصل.

ثم بدأ في بسط الكلام عن هذا الضرب الثالث، والردّ على دعوى أنّ في

نصوص الشرع ما يناقض صريح العقل أو التواتر أو الحس.

ثم عقد المؤلّف فصلًا في الردّ بإسهاب على قول بعض العلماء: «إنّ

الشرعية إنّما جاءت لتعليم الدين عقائد وأحكامًا، وأنّ ما ورد فيها من بعض

النصوص التي لها تعلّقٌ بعلوم الكون والطبيعة والفلك = فلا يكون مقصودًا

لذاته، ولا يصح الاستناد إلى ظاهرها في تقرير أمر من تلك الأمور الكونية». وبه ينتهي ما وُجد من هذه الرسالة.

* الدراسات السابقة: قد سبق المؤلف رحمه الله بدراسات وكتب في موضوع التّأويل، منها ما كان على مذهب أهل السُّنة، ومنها ما كان مخالفاً له، ومنها ما كتب استقلالاً ومنها ما ضُمّن في غيره. ومن أهمّها:

١- إبطال التّأويلات في أخبار الصّفات، للقاضي أبي يعلى محمد بن حسين الفراء الحنبلي رحمه الله تعالى، المتوفى سنة ٤٥٨ هـ (١).
وقد ردّ به على كتاب «تأويل الأخبار» لابن فورك، المتوفى سنة ٤٠٦ هـ، والذي صنّفه في تأويل الصّفات (٢).

٢- قانون التّأويل، لابن العربي المالكي رحمه الله تعالى، المتوفى سنة ٥٤٣ هـ، ولم يتناول الكتاب قضية التّأويل المرادة في هذا الباب تناوياً مباشراً، إنّما تظهر علاقته بالتّأويل من جهة استعمال التّأويل بمعنى التفسير والبيان، وضرب أمثلة عملية عليه (٣).

(١) طبع بتحقيق الدكتور محمد بن حمد الحمود، جزئين بدولة الكويت.

وقد قال المؤلف في مقدّمة كتابه (١/٤١-٤٢): «وسألتم أن أتأمّل مصنّف محمّد بن الحسن بن فورك، الذي سمّاه تأويل الأخبار، جمع فيه الأخبار وتأويلها، فتأمّلنا ذلك، وبيّنا ما ذهب فيه عن الصّواب في تأويله...».

(٢) طبع كتاب ابن فورك بعنوان «تأويل الأخبار المتشابهة» أو «مشكل الحديث»، بتحقيق: دانيال جيماريه، بالمعهد الفرنسي للدراسات العربية بدمشق، ٢٠٠٣ م.

(٣) تُنظَر مقدّمة المحقّق محمد السليمانى (ص ٢٢٩-٢٣٠) في علاقة العنوان بمحتوى الكتاب، ويُنظَر كلام المؤلف في الكتاب (ص ٦٤٦-٦٤٩) وكلامه عن المحكم =

٣- ذمُّ التَّأْوِيلِ، لموفق الدِّين ابن قدامة المقدسي الحنبلي رحمه الله تعالى، المتوفى سنة ٦٥٢هـ، وبينُّ مراد المؤلف من الكتاب بوجوب إجراء نصوص الصفات على ظاهرها، وإبطال نفيها اعتماداً على التأويل المُحَدَّث عند المتأخرين، وجوابه عن بعض ما يُورد من الشُّبهات في آيات الصفات (١).

٤- الإكليل في المتشابه والتَّأْوِيلِ، لشيخ الإسلام الإمام ابن تيمية رحمه الله تعالى، المتوفى سنة ٧٢٨هـ (٢).

٥- الصَّوَاعِقُ الْمُرْسَلَةُ عَلَى الْجَهْمِيَّةِ وَالْمَعْطَلَةِ، لشيخ الإسلام الإمام ابن قيِّم الجوزيَّة رحمه الله تعالى، المتوفى سنة ٧٥١هـ (٣).

ويُعَدُّ كتاب الصَّوَاعِقُ مِنْ أَهَمِّ وَأَكْبَرِ هَذِهِ الْكُتُبِ وَالدراسات، فقد بنى الإمام ابن القيِّم رحمه الله كتابه على أربعة وعشرين فصلاً في التَّأْوِيلِ وإبطاله، ثم فرَّع في الفصل الرابع والعشرين ذكر الطواغيت الأربعة التي

= والمتشابه (ص ٦٦١-٦٦٤) وما بعدها.

(١) وقد قال رحمه الله في مطلع كتابه: «ومذهب السلف رحمة الله عليهم الإيمان بصفات الله تعالى وأسمائه التي وصف بها نفسه في آياته أو على لسان رسوله، من غير زيادة عليها ولا نقصٍ منها، ولا تجاوز لها ولا تفسير لها ولا تأويل لها بما يخالف ظاهرها...». وطُبِعَ الْكِتَابُ بِتَحْقِيقِ الدُّكْتُورِ بَدْرِ الْبَدْرِ، الطَّبَعَةُ الْأُولَى بِدَارِ الْفَتْحِ بِالشَّارِقَةِ، سَنَةَ ١٤١٤هـ.

(٢) طُبِعَ الْكِتَابُ مَرَّاتٍ عَدِيدَةً.

(٣) طُبِعَ بِتَحْقِيقِ الدُّكْتُورِ عَلِيِّ بْنِ مُحَمَّدِ الدُّخَيْلِ اللَّهِ، بِدَارِ الْعَاصِمَةِ بِالرِّيَاضِ، فِي أَرْبَعَةِ مَجَلَّدَاتٍ.

هدم بها أصحاب التأويل الباطل معاقل الدّين (١).

وللكتاب مختصر، لابن الموصلّي، المتوفى سنة ٧٧٤هـ (٢).

٧- قصد السّيل إلى ذمّ الكلام والتأويل، للعلامة صدّيق حسن خان القنوجي رحمه الله تعالى، المتوفى سنة ١٣٠٧هـ، بيّن المؤلّف في مقدّمته مقصوده من هذا الكتاب، فقال: «وهذه ثمانية فصول وعدّة أصول.. مشتملة على ما جاء من السلف الصلحاء والخلف الأتقياء، في عظم الكتاب المبين، وكراهة الغلوّ في علم الكلام، ودمّ التأويل، وصرف النصوص عن ظواهرها..» (٣).

* وصف النسخة الخطيّة: للرسالة نسخة واحدة، مكتوبة بخطّ مؤلّفها المعروف، وهو واضح غالباً، مع ضربٍ ولحقٍ كثير، يصل أحياناً إلى الضرب على الصّفحة كلّها أو بعضها.

وقد كتبها المؤلّف في دفتر صغير، يقارب عدد أوراقها الأربعين صفحةً، كل صفحةٍ فيها وجهان، في كل وجهٍ سبعة عشر سطرًا.

وهي من محفوظات مكتبة الحرم المكي الشريف، ضمن مؤلّفات الشيخ رحمه الله، برقم (٤٧٨٤).

(١) تُنظر مقدّمة المؤلّف (١/ ١٧٠-١٧٤).

(٢) طُبِعَ بتحقيق الحسن بن عبد الرحمن العلوي، في دار أضواء السلف، عام ١٤٢٥هـ.

(٣) «قصد السّيل» (ص ٣٦). وقد طُبِعَ الكتاب بتحقيق سعيد معشاشة الجزائري، بدار

ابن حزم، عام ١٤٢١هـ.

٢- الرّسالة الثانية: «حقيقة البدعة»:

* اسم الرّسالة: لم ينصّ المؤلّف رحمه الله تعالى على اسم رسالته، وقد كتب في أوّلها: «حقيقة البدعة».

ولا أدري هل هذا الاسم من تسمية الشيخ لها، أم اجتهد من كتبه فأطلق عليها هذا الاسم. وهو مناسب لموضوعها؛ لذا فقد رأيت ترك ما سمّوها به على حاله.

* سبب كتابة الرّسالة: بيّن المؤلّف رحمه الله سبب كتابته هذه الرّسالة؛ بأنّ الكتب في هذا الباب إمّا أن تكون كتباً لا يستفيد منها غير العلماء ك«الاعتصام» للشاطبي، وإمّا كتباً غير محرّرة ك«الباعث» لأبي شامة، فكان ذلك سبباً في كتابته هذه الرّسالة، تيسيراً وتقريباً.

* التّعريف بالرّسالة: قد بيّن المؤلّف رحمه الله في رسالته هذه بطلان العمل بالبدع، وتحقيق الكلام عليها في طريقة أقرب إلى المحاوراة والسؤال والجواب، والسّبر والتقسيم العقلي؛ لتكون القناعة لقارئها أبلغ، والحجّة بها أحسن.

فبيّن أنّ الدّين كلّ من وضع المشرّع، وأنّ البدعة لا تخلو، إمّا أن تكون من غير الدّين المشروع فهي باطلة اتفاقاً، أو من الدّين فيطالب زاعم ذلك بدليل على مشروعيتها.

ثمّ بيّن المؤلّف رحمه الله تعالى أنّ الاستدلال على مشروعية أيّ بدعة لا يخرج عن أحد أربعة أمور:

١- الأمر الأول: ما لا يكون دليلاً شرعيّاً، كالاستحسان العقلي، أو

الاعتماد على الرؤيا، أو التجربة المخالفة للنصّ الشرعي، وهذه كلّها ساقطة.

فبيّن أنّ الاستحسان ظنٌّ لا تقوم الحجّة به، والمحمود منه عند العلماء مبنيٌّ على دليلٍ لا مجرد ميلٍ نفسيّ. وأنّ الرّؤى لا تقوم بها الحجّة إجماعاً؛ إذ طائفة منها من حديث النفس أو الشيطان، وهي رموز وإشارات ليست على ظاهرها، بل تحتاج إلى تأويل وتفسير، لا يحسنه ثم لا يصيبه كل أحد. وأنّ التجربة المصادمة للدليل - مع كونها ليست دليلاً - امتحانٌ من الله وفتنة لعباده، كالأحوال التي يكون عليها السحرة والمشعبذون والدجاجال الأكبر حين يخرج قرب الساعة.

ثمّ تكلم رحمه الله عن خطأ الناس في استخدام الفأل في أمورهم الدنيويّة أو إثبات الأحكام الشرعية به، وعن خطأ تعلقهم بالرقاة في طلب الشفاء، وبيّن سبب نفع بعضها، وأنّه لقوّة إيمان راقبها، أو لتعلقه بشياطين ينفعونه.

٢- الأمر الثاني: ما يكون فيه شبهة دليلٍ للعامّي، كالاستناد إلى أقوال المقلّدين وجهلة الصّالحين، والاعتماد على شيوع العمل به في بعض الجهات.

وهذه لا تصلح بها الحجّة؛ إذ الفتوى مبناها على العلم، لا صلاح المفتي في نفسه مع خلوه من العلم، وشيوع العمل بالشيء لا يصيرّه شرعاً يحتجُّ به.

٣- الأمر الثالث: ما يكون فيه شبهة دليلٍ للعامي، ممّا هو مبنيٌّ على

أقوال المجتهدين، ممَّن لم يثبت ذلك عنهم، أو ثبت لكن عارضه ما هو أولى منه.

٤- الأمر الرابع: ما يكون فيه شبهة دليل للمجتهد، ممَّا هو مبنيٌّ على دليل شرعيٍّ، وهو الكتاب والسُّنة والإجماع والقياس الصَّحيح، لكنَّه لم يثبت، أو ثبت لكن عارضه ما هو أولى منه.

ثمَّ بيَّن رحمه الله أنَّ البدعة وضلالها وذمُّها معلوم عند الناس، ولكن يخفى بابان عليهم: حكم أهل البدع، والطريق التي يُتحرَّق بها العلم بالبدعة. فتكلَّم في أولِّهما عن أنَّ أهل البدع على أربعة أقسام:

١- الأول: من يعلم من أهل البدع أنَّ بدعته ليست من دين الإسلام، ثم يزعم أنَّها ممَّا يحبُّه الله ويرضاه.

٢- الثاني: من يشكُّ في بدعته، فلا يجزم كونها من دين الإسلام.

٣- الثالث: من يجزم أنَّ بدعته من دين الإسلام، ولا برهان له على ذلك، وهؤلاء على ثلاثة أضرب:

١- الضُّرب الأوَّل: من بلغ رتبة الاجتهاد ولكن اختلَّ عنده شرطٌ من شروط صحَّة الاستدلال، فهو معذورٌ مأجورٌ، إلَّا إنَّه فاستكبر وأصرَّ، وفي حكمه من تبعه.

٢- الضُّرب الثاني: من لم يبلغ رتبة الاجتهاد فيتعاطى ذلك بالجهل، فهو ضالٌّ مضلٌّ، وأكثر البدع سببها هؤلاء.

٣- الضُّرب الثالث: من يقيس على نصوص المجتهدين، وهذا فيه

تفصيلٌ خلاصته أن الاستنباط من المذاهب جائز بقدر الضرورة لمن كان متأهلاً لذلك.

ولم أقف على كلام المؤلف رحمه الله عن القسم الرابع من أهل البدع ولا عن كلامه في الباب الثاني فيما وُجد من رسالته!

* وصف النسخة الخطيَّة: للرَّسالة نسخة واحدة، مكتوبة بخط مؤلِّفها المعهود، وهو خطٌ دقيق واضح في الغالب، وفيها ضرب كثير، وتبييض ما سوَّده في بعض الصفحات في أخرى تليها، ولحق في مواضع.

وقد كتبها المؤلف رحمه الله في دفتر صغير، في ثلاث وعشرين صفحة، في كلِّ صفحة وجهان، وسطور كلِّ منها قرابة السبعة عشر سطرًا.

وهي من محفوظات مكتبة الحرم المكي الشريف، ضمن مؤلفات الشيخ رحمه الله، برقم (١/٤٦٥٨).

٣- الرَّسالة الثالثة: «صَدْعُ الدُّجْنَةِ فِي فَصْلِ البِدْعَةِ عَنِ السُّنَّةِ»:

* اسم الرَّسالة: سَمَّى المؤلف رحمه الله رسالته في صدرها باسم: «صَدْعُ الدُّجْنَةِ فِي فَصْلِ البِدْعَةِ عَنِ السُّنَّةِ».

* معنى الاسم: «الصَّدْع» في لغة العرب هو: الانفراج في الشيء والشق فيه، و«الدُّجْنَةُ» هي الظَّلْماء^(١). وكانَّ المؤلف رحمه الله تعالى فَرَجَ وشقَّ ظلمة الجهل وأزاحها بانبلاج نور الحق في رسالته التي فصل فيها بين السُّنَّةِ والبِدْعَةِ.

(١) مقياس اللغة لابن فارس (٢/٣٣٠)، و(٣/٣٣٧).

* سبب كتابة الرسالة: بيّن المؤلف رحمه الله سبب كتابته هذه الرسالة، وأنّ دافعه ما أخذه الله من العهد على أهل العلم من البلاغ والصّدق بالحق، وأنّ كثيراً من الفساد في زمانه سببه إماتة السنن وانتشار البدع، مع قلة المنكر وتثيبت غيرهم لهم.

وأنه أراد بهذه الرسالة بيان الفرق بين السّنة والبدعة، بيّنا يحصل لمن له معرفة صالحة بالكتاب والسّنة، وأنّ ما حثّه على ذلك أنّ أجلّ مؤلّف في هذا الباب، وهو «الاعتصام للشاطبي» تحول دون الاستفادة منه فائدة تامة - إلاّ لكبار العلماء - أمورٌ ذكرها.

* التّعريف بالرسالة: تقدّم في سبب كتابة هذه الرسالة أنّ مؤلّفها قصد بها إيضاح الفرق بين السّنة والبدعة بيّنا يحصل لمن له معرفة صالحة بالكتاب والسّنة، وقد خلص في آخر رسالته إلى أنّ التّعريف الاصطلاحي المختار عنده للبدعة هو: «أمرٌ ألصق بالدين، ولم يكن من هدي النبي صلّى الله عليه وآله وسلّم، لا بالفعل ولا بالقوّة».

والكتب المؤلّفة في هذا الباب كثيرة، منها المطبوع ومنها غير المطبوع، تناول فيها مؤلّفوها الكلام عن البدع بالشرح والتعريف، أو بالتمثيل والحصر (١).

والمؤلّفات في هذا الباب لا تخرج عن أحد أربعة أقسام (٢):

(١) تُنظَر عناوين هذه الكتب في «معجم الموضوعات المطروقة» للحبشي (ص ٧١-٧٢).

(٢) يُنظَر في تفصيل هذه الأنواع وذكر المؤلّفات فيها والكلام عليها: حقيقة البدعة وأحكامها لسعيد بن ناصر الغامدي (١/١٨٦-٢٣٧).

١- القسم الأول: مؤلفات تكلمت عن بعض البدع، وتناولتها بالردِّ والتبيين، من غير تعرُّضٍ لتعريف البدعة وأقسامها وأحكامها.

٢- القسم الثاني: مؤلفات تكلمت عن بعض البدع، مع تناول يسير لتعريف البدعة وحكمها.

٣- القسم الثالث: مؤلفات تكلمت عن بعض البدع، مع كلام موجز نافع عن تعريف البدعة، وأقسامها، وأحكامها، وقواعد التأصيل فيها.

٤- القسم الرابع: مؤلفات عنيت بمسائل التأصيل في البدع، وهي أصل في بابها.

* وصف النُّسخة الخطيَّة: للرِّسالة نسخة واحدة، مكتوبة بخط المؤلف، وهو واضح في الغالب، والنسخة فيها ضرب كثير.

وقد كتبها المؤلف رحمه الله في ثمان صفحات من القطع الكبير، في كلِّ صفحةٍ منها قرابة ثلاثين سطرًا.

وهي من محفوظات مكتبة الحرم المكي الشريف، ضمن مؤلفات الشيخ رحمه الله، برقم (٤٦٧٣).

٤- الرِّسالة الرابعة: «الحنيفيَّة والعرب»:

* اسم الرِّسالة: سمَّى المؤلف رحمه الله رسالته في رأس الورقة الأولى منها باسم: «الحنيفيَّة والعرب».

* التَّعريف بالرِّسالة: محصَّل كلام الشيخ رحمه الله في هذه الرِّسالة أنَّ

الَّذِينَ الْحَقَّ بَقِي فِي عَرَبِ الْحِجَازِ وَمَا حَوْلَهَا فَوْقَ عَشْرِينَ قَرْنًا بَعْدَ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَأَتَهُمْ غَيْرُوا بَعْدُ أَشْيَاءَ، وَبَقُوا مَتَمَسِّكِينَ بِأَشْيَاءَ أُخْرَى، حَتَّى بَعَثَ اللَّهُ مُحَمَّدًا ﷺ.

وهذا فيه بيان فضل العرب على بني إسرائيل، من جهة طول مدّة تمسّكهم بالحنيفيّة ملّة إبراهيم، قبل دخول الشّرك فيهم، مع قلة الأنبياء فيهم، وتفضيلهم عليهم في هذا الأمر.

وقد خلص المؤلّف رحمه الله إلى هذه النتيجة بعد تحليل وشرح للنصوص الدّالة على هذا المعنى، ممّا سيق من كتابهم المقدّس، مع ربط ذلك بما نقله أهل المعرفة بتاريخ الأمم.

ومع قصر هذه الرسالة ووجازتها فإنّ فوائدها كثيرة، فمن نتائجها:

- ١- بيان الحدّ الزمنيّ الفاصل بين بقاء العرب - من بني إسماعيل وغيرهم - على التوحيد وبين بداية دخول الشرك عليهم.
- ٢- فضل العرب الحنفيّين على الإسرائيليّين، مع بُعد عهدهم بإبراهيم وإسماعيل، ولم يكن فيهم بعدهما إلى ذلك التاريخ نبيّ مع قلة النبيّين، بخلاف الآخرين.
- ٣- دلالة كتبهم المقدّسة على فضل بني إسماعيل، وتمسّكهم بدينهم، من كلام الله المدّعى في كتبهم، وأنّ العقبي لهم.
- ٤- مناقشته لبعض كلام الشيخ رحمة الله الهندي مؤلّف كتاب «إظهار الحق» في تفسيره نصوص الكتاب المقدّس، وبيان الراجح عنده والتدليل عليه.

٥- تحقيقه نسب «عمرو بن لُحَي»، والكلام عن أصل النبت، وقيدار ولد إسماعيل.

* تنبيه: إن قيل: إن استدلال المؤلف رحمه الله في كتابه بما في كتب أهل الكتاب المقدسة عندهم مستشكل.

فالجواب: أن هذا غير وارد لمن تمسك بالتوجيه النبوي المبيح للتَّحْدِيث عنهم، دون جزم بصحة ما يروون، وذلك في قوله ﷺ: «حدِّثُوا عن بني إسرائيل ولا حرج»^(١).

والتَّحْدِيث عن بني إسرائيل إنما يجوز ويسوغ فيما لم يخالف أصلاً، كمخالفة نص من كتاب الله أو سنة نبيه ﷺ، وفيما لم يُعلم بالضرورة ثبوت تحريفهم فيه.

وفي حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: كان أهل الكتاب يقرؤون التوراة بالعبرانية ويفسرونها بالعربية لأهل الإسلام، فقال رسول الله ﷺ قال: «لا تصدِّقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم»^(٢).

فما لم يدل دليل الكتاب والسنة على تكذيبه لم يجز لنا تحريم ذكره، بله رده.

ثم إن الردَّ على اليهود والنصارى أو غيرهم من كتبهم لإبطال باطل يحاجون به أهل الإسلام، أو حق نريد إثباته لأهل الإسلام = يكون من باب قول الله تعالى: ﴿قُلْ فَأْتُوا بِالتَّوْرَةِ فَاتْلُوهَا إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [آل عمران: ٩٣].

(١) أخرجه البخاري (٣٤٦١) من حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما.

(٢) أخرجه البخاري (٤٤٨٥) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

وللمؤلف سلفٌ في الاحتجاج على أهل الكتاب من كتبهم، فقد تتابع العلماء عبر العصور على الردِّ عليهم، محتجِّين عليهم من كتبهم؛ كما فعل الإمام ابن حزم في «الفصل»، والقرافي في «الأجوبة الفاخرة»، وشيخ الإسلام ابن تيمية في «الجواب الصَّحيح»، وتلميذه الإمام ابن القيم في «هداية الحيارى»، والشيخ رحمة الله الهندي في «إظهار الحق». وغيرهم كثير.

والمصدر الرَّئيس الذي بنى المؤلِّف رحمه الله رسالته عليه، وهو: الكتاب المقدَّس عند أهل الكتاب (العهدان القديم والجديد) يبدو أنَّه اعتمد فيه على طبعة قديمة، صدرت في بيروت، سنة ١٨٧٠م، ثمَّ طُبِعَتْ بعدُ طبعةٌ منقَّحة لهذه الطبعة.

وفي مقدِّمة هذه الطبعة المعرَّبة الحديثة أنَّهم انتهوا من إصدارها عام ١٨٨١م، ولكنَّهم أعادوا النَّظر في هذه التَّرجمة عام ١٩٤٩م، فأخرجوها في ترجمةٍ أفضل من حيث الأسلوب والتَّراكيب، مع العناية بفنِّ الطباعة، وأتمُّوا العمل فيها عام ١٩٨٠م.

وقد بيَّنتُ الفروق المهمَّة الظَّاهرة بين نصِّ التَّرجمة عند المؤلِّف ممَّا يخالف التَّرجمة الحديثة المشار إليها.

* وصف النُّسخة الخطيَّة: للرسالة نسخة واحدة، مكتوبة بخطِّ المؤلِّف، وهو خطُّ جميل، وليس عليه ضرب إلَّا في بضعة مواضع، ولا لحق إلَّا في موضع واحد، وكتب المؤلِّف هوامشها. وكأنَّه أعدَّها مبيَّضة مهياةً للطباعة.

وقد كتبت في دفتر صغير، في عشر صفحات، في كلِّ صفحةٍ تسعة عشر سطرًا.

وهي من محفوظات مكتبة الحرم المكي الشريف، ضمن مؤلفات الشيخ رحمه الله، برقم (٤٦٥٨ / ٣).

٥- الرِّسالة الخامسة: «عقيدة العرب في وثنيّتهم»

* اسم الرِّسالة: سمّي المؤلّف رحمه الله رسالته، في أول صفحةٍ منها باسم: «عقيدة العرب في وثنيّتهم».

* التّعريف بالرِّسالة: محصّل كلام المؤلّف رحمه الله في هذه الرِّسالة بيان عقيدة العرب في جاهليّتهم الوثنيّة، واعتقادهم في أوثانهم ومن يدعونهم ويتقربون إليه من دون الله.

وقد رَقَمَ المؤلّف رحمه الله مباحث رسالته إلى سبع فقرات جعلها عناوين لتلك الفقرات التي دَلَّ عليها، وشرح وبيّن.

فقد بيّن المؤلّف بالدليل والشرح في الفقرة الأولى: توحيد العرب وإقرارهم في جاهليّتها في الجملة بربوبية الله سبحانه وتعالى.

وفي الثانية: تناقض العرب بجمعهم الإيمان بالربوبية مع الشُّرك في الألوهية.

وفي الثالثة: كفر العرب بأمرين: نسبة البنات لله سبحانه وتعالى، واحتمل أربعة أسباب حمَلتْهم على ذلك، وحرّر مرادهم بنسبة البنات لله،

والأمر الثاني: عبادتهم غير الله سبحانه وتعالى، وأن ذلك في حقيقته عبادة لما لا وجود له، أو للشياطين، أو لأهوائهم.

وفي الرَّابِعة: تأريخ دخول الوثنيَّة في الحجاز وبلاد العرب على يد عمرو بن لُحَي الخزاعي.

وفي الخامسة: بيان عِلَّة نصب الأوثان والأصنام وأنَّهم لا يعبدون حجارة لذواتها، وإنَّما هي صور لمعبوداتهم، باختلافها.

وفي السَّادسة: تحقيق أصل تسمية أوثان العرب المشهورة - كاللَّات ومناة والعزَّى - بهذه الأسماء الأثويَّة، وهل لهذا علاقة باعتقاد أنَّها صورٌ للملائكة وهي عندهم بنات الله.

وفي السَّابعة - وهي الأخيرة - : معتقد العرب في الملائكة، وأنَّهم لا يضاهون بقيَّة الوثنيِّين في ذلك - كال يونان والمصريين وغيرهم - من عبادتهم لها، بل معتقدهم فيها أنَّها وسائط تقربهم إلى الله زُلفى.

وأنبه ههنا أن جملة من مباحث هذه الرسالة قد أسهب المؤلِّف رحمه الله تعالى في الكلام عليها بتفصيل وبيان شافٍ في كتابه الكبير «العبادة».

* الدِّراسات السابقة: قد سبق المؤلِّف رحمه الله بدراسات وكتب في بعض مضامين هذه الرسالة، ممَّا يتعلَّق بالكلام عن أحوال العرب في جاهليَّتها، ومعبوداتهم فيها، كما تجد ذلك في كتاب «الأصنام» لابن الكلبي، وفي المتأخِّرين ما كتبه الدكتور جواد علي في كتابه النَّفيس «المفصَّل في تاريخ العرب قبل الإسلام».

* وصف النُّسخة الخطيَّة: للرسالة نسخة واحدة، مكتوبة بخطِّ

المؤلف، وليس عليها ضرب إلا في بعض المواضع، ولا لحق إلا في موضعين، وقد كتب المؤلف هوامش، يخرج فيها الآيات ويعزو النقول إلى مصادرها. وكأن المؤلف رحمه الله كان قد أعدها مبيضة مهياً للطباعة.

وقد كتبت في ثلاث ورقات من القطع الكبير، في كل ورقة صفحتان، في كل صفحة ثلاثون سطراً قد تزيد قليلاً.

وهي من محفوظات مكتبة الحرم المكي الشريف، ضمن مؤلفات الشيخ رحمه الله، برقم (٤٦٧٠).

٦- الرسالة السادسة: «الرد على حسن الضالعي»:

* اسم الرسالة: لم يذكر المؤلف رحمه الله لهذه الرسالة اسماً، وقد كتبت على غلافها: «رسالة علي [في] الحلول».

ولما كان محتوى القدر الموجود من الرسالة في الرد على حسن الضالعي، في قضايا الحلول وغيرها، كما سيأتي في التعريف رأيت تسميتها بهذا الاسم الشامل.

* سبب كتابة الرسالة: بين المؤلف رحمه الله سبب كتابته هذه الرسالة؛ حيث قال في أولها: «فإني عند وجودي بعدن، وأواخر سنة ١٣٤١ هـ بلغني عن رجل يدعى السيد حسن باهارون كان مقيماً بالضالع ثم بيافع، يدعو الناس إلى بعض العقائد الباطنية الحلولية.. وإنه قد أتبعه خلق كثير، وألف جماعة من العلماء في الإنكار على أقواله وضلاله.. وسألني بعض الإخوان

أن أحذو حذوهم، بكتابة رسالة في هذه القضية.. مع أنني تصفحتُ بعض تلك الرسائل، فرأيتها منسوجةً بالجدّة والغضب، وذلك وإن كان محمودًا في الشّرع لكن الأولى في خطاب الجهّال الرّفق واللّين.. وليس القصد من التّأليف في هذه القضية مجرد إقامة الحُجّة والخروج من عهدة السُّكوت، بل القصد مع ذلك إنقاذ هؤلاء المساكين من تخبّطات الشياطين».

* التّعريف بالرسالة: بيّن المؤلف رحمه الله كما تقدّم في سبب كتابته هذه الرّسالة عزمه على الرّدّ على حسن بن إبراهيم باهارون الضّالعي الحلولي، وأنّه سيلتزم بالأولى في خطاب هذا الجاهل، باستعمال الرّفق واللّين وإيضاح الحقائق باللّطف والحكمة.

ثمّ بيّن المؤلف خطّته في كتابه، فقال: «وقد عزمْتُ مستعيناً بالله تعالى على كتابة أوراق في هذا الصّدّد، تنحصر في مقدّمة وفضول: المقدّمة: فيما بلغني عن هذا الرجل وأصحابه، بأسانيدها.

الفصل الأوّل: في وحدة الوجود التي يلهج بها المتصوّفة، وبيان عقائد أئمّة الصوفيّة.

الفصل الثاني: في معنى الوحدة عند المتطرّفين، وما يشبه ذلك من مقالات الفرق، والأدلة المناقضة لذلك من العقل والنقل.

الفصل الثالث: في حكم من دعا إلى ذلك، أو اعتقد، أو شكّ، أو سكت.

الخاتمة - ختم الله لنا بخير الدنيا والآخرة :- في أحاديث واردة في التّحذير من الدّجاجلة، أعادنا الله والمسلمين من شرّهم».

لكن المؤسف أن ما وُجد من هذه الرسالة لا يتجاوز المقدمة التي أشار إليها المؤلف، ولم أعثر على بقية الرسالة.

وقد نقل في هذه المقدمة التي أراد الكلام فيها عن حال هذا الرجل من بعض مشايخه وأصحابه من أهل العلم، كالشيخ محمد بن علي بن إدريس، ومن كتب الردود السابقة، كرد شيخه الإدريسي، وردّ الشيخ سالم باصهي، المعنون بـ«كشف الغطاء عمّا يحصل لبعض السالكين من الخطأ عند مقدمات حال الفنا والفتح والمواهب والعطا»، وردّ السيّد العلامة العلوي، وكتاب السيّد عبد الله بن طاهر.

وقد حصل المقصود من هذه النقول في إثبات قول هذا الضالعي بالحلول والاتحاد، وأنّ قوله مضاهٍ لقول سلفه كابن عربي الحاتمي وعبد الكريم الجيلي وغيرهما.

وتضمّنت المقدمة بيان أنّ بضاعة هذا الضالعي في علم الشرع وفي حديث رسول الله ﷺ خصوصاً مزجاة.

ودعواه العريضة بالتلمذة على مشايخ مصر والشام والعراق والحجاز والفرات واليمن.

ودعواه السيادة بالانتساب إلى أهل البيت، من آل با هارون.

وظهور جهله في خلطه بين ما نقل عن السلف من كلامهم الزهدي عن الفناء بما يعتقدّه هو من الحلول والاتحاد.

واستنكافه عن الحق بعدما تبين له، واعترافه بالخطأ بعد رؤيا رآها، لكن

الله كتب عليه الخذلان فنكص على عقبيه، ثم أظهر ما عنده من الحلول وتمادت به الحال حتى قال برفع التكاليف عن الناس، كالصلاة والصيام، وأنكر صحّة نبوة نبينا ﷺ، وأنكر ثبوت القرآن عنده، مع إيمانه بصحّة ثبوت الإنجيل.

ثم بين وهاء حجّته في إنكار القرآن مع إيمانه بثبوت الإنجيل والتوراة، ونقل عن المختصين بالرّد على أهل الكتاب ما يدلّ على وقوع التحريف الظاهر في العهدين القديم والجديد، كالشيخ رحمة الله الهندي وابن حزم، وقد أطال النقل عن الإمام ابن حزم رحمه الله بما يؤكّد صحّة وقوع التحريف في العهدين.

وتوسّط ذلك وتضمّن أيضًا نقاشه في مسائل أخرى.

كجهله سبب تسمية عيسى عليه الصلاة والسلام بالمسيح، وعدم إدراكه الحكمة من خلقه دون أب.

ومنازعته في إعجاز القرآن، ومساواته ببلاغة الشعراء والخطباء. واستدلّاه على بطلان صحّة ثبوت القرآن بذكر عصيان الأنبياء لربّهم فيه.

واحتجّاه على صحّة تثليث النصارى بفلسفة واهية.

وزعمه باستدلال وإه أن النبي ﷺ لم تكن له آية معجزة إلا القرآن. وقد عاد المؤلّف إلى إثبات تحريف العهدين، بنقل مسهب عن ابن حزم، وبه انتهى ما وُجد من هذه الرسالة.

* وصف النُّسخة الخَطِيَّة: للرسالة نسخة واحدة، مكتوبة بخطِّ جميل، يشوبه عدم وضوح في كثير من المواضع، مع ضَرْبٍ وَلَحَقٍ وبياضٍ وخرمٍ كثير، وقد يصل الضَّرْبُ أو الخرم في الصَّفحة أحياناً إلى كَلِّها أو بعضها.

وخطُّ الرسالة خطُّ المؤلِّف المعهود، غير ورقتين مغايرتين لخطِّه المعهود، وهما ورقتان يبدو أنَّ المؤلِّف أو عزَّ إلى غيره نقلها من كلام الإمام ابن حزم في «الفصل»، وهي المرقَّمة في التصوير برقم (٩) و(٤٣)، وهي بترقيمي (١٠) و(٢٦).

وقد كتبها فيما يقارب الثلاثين ورقةً من القطع الكبير، كل صفحةٍ فيها وجهان، في كل صفحة قرابة عشرين سطرًا.

وقد كُتِبَ في وجهي بعض هذه الصفحات واكتفي بالكتابة في وجهٍ واحدٍ في بعضها، ممَّا ترك صفحاتٍ في الرسالة بيضاء لا كتابة فيها؛ ولأجل هذا فقد وقع في تصوير الرسالة تشويش كثير، بتقديم صفحات عن مكانها وتأخير أخرى، فأعدت ترتيبها على نحو أقرب إلى النَّسق الذي يتَّصل به الكلام.

وبالنَّظر إلى صور الرسالة المرفقة يتبيَّن وعورتها وصعوبة إثبات النصِّ منها بسياقها الذي كتبه الشيخ رحمه الله بها.

والرسالة من محفوظات مكتبة الحرم المكي الشريف، ضمن مؤلفات الشيخ رحمه الله، برقم (٤٦٧١).

٧- الرّسالة السابعة: «ما وقع لبعض المسلمين من الرياضة

الصُّوفية والغلو فيها»:

* اسم الرّسالة: لم ينصّ المؤلّف رحمه الله على اسم رسالته فيما وقفت عليه من أوراقها، وقد كُتِبَ في عنوانها: «ما وقع لبعض المسلمين من الرياضة الصُّوفية والغلو فيها». ولا أدري أهذا الاسم لغلاف الرسالة من تسمية المؤلّف نفسه، أم اجتهاد ممّن اعتنى بحفظها وفهرستها، فأبقيتها باسمها الذي كتب عليها.

* التّعريف بالرّسالة: يناقش المؤلّف في هذه الرّسالة أحد الصوفية في كتاب له، ولم يتبيّن لي بعد بحث ونظر معرفة هذا المردود عليه ولا كتابه.

ونقاش المؤلّف جارٍ فيها عمّا يحتجّون به من دعوى اكتساب بعض خوارق العادات، وما ثبت وجوده من القوى البشريّة المكتسبة، كالإصابة بالعين، والتنويم المغناطيسي، وإيصال الشفاء بالرقية الشرعية، والتفصيل في القوى الخارقة التي يختلط فيها السحر والشعبذة بالكرامة والمعجزة.

ثمّ بيّن انتقال كثير من هذه الرياضات المخالفة للشرع والتي تكتسب بها القوى النفسيّة عن الأمم الكفريّة الأخرى، كالهندوس واليونان، ووجود التشابه بين تعبد الصوفيّة المسلمين وتعبد العبّاد من الهندوس، وما طرأ على هذه التعبّدات المنقولة عنهم من تهذيب وتغيير وما أبقوه على حاله الأولى.

ثمّ بيّن أسباب عدم معارضة المسلمين لها بقدر معارضتهم للعقائد المنقولة عنهم، وأنّ ذلك يعود لاشتباها ببعض العبادات الشرعية، ولبعض

صور التعبد والزهد المأثور عن جماعة من السلف.

ثم تطرَّق للكلام عن اختلاف أغراض المتعبدين بهذه الرياضات المُحدثة. وعن التقاء هؤلاء المُحدّثين من المرتاضين على هذه الرياضات وقبولهم من أهلها مع تباين أديانهم ودون اشتراط منهم لدين ذاك المرتاض! واعتراف هؤلاء بولع الشياطين بسالكي هذه الطرق وحصول قوّة تضاهي قوى السّحرة.

ثم تكلم عن سحر الأبصار، ومثّل له بما وقع لموسى عليه الصلاة والسلام مع السحرة، وقصة جندب بن كعب مع الساحر والشُّهْروردي. وبين أنّ هذا الضرب من السّحر يحتمل أنّه سحرٌ للأبصار فقط، أو أنّه سحرٌ للأدمغة، وهو الراجح عنده، وأنّ هذا يشبه ما يسمّى بالتنويم المغناطيسي المعاصر.

وكانّ الشيخ رحمه الله يشير بهذا إلى أنّ حقيقة التنويم المغناطيسي عنده أنّه سحرٌ للدماغ المنوم من المنوم، فكانّ هذا القادر على التنويم عنده هو في الحقيقة ساحرٌ بلباس منومٍ مغناطيسيٍّ معاصر!

ثم ردّ المؤلّف على من شكّك في صحّة وجود هذه القوى السحرية بحجّة أنّها تسدّ باب الثقة بالمحسوسات، وإلى أنّها تقدّم عذراً لمن كفر بالأنبياء، واتهمهم بالسحر، وإلى من أنكر الكرامات.

وقد وقع سقط في الرسالة في هذا الموضع لا أدري مقداره.

ثم فصلّ الكلام في حكم إحداث بعض الرياضات الروحية المقصودة للتعبد أو الإعانة عليه، كالغزلة في الخلوات، وأربعينيّة الصوفيّة، وناقش

بعض الأدلة التي يدّعي أرباب هذه المحدثات دلالتها على محدثاتهم، واستطرد فتكلم عن الطرق الباطلة في الاستدلال على المحدثات، كالتجربة والرؤيا، ودعوى الإلهام، والذوق أو الكشف، أو خبر من يرونه ملكاً، أو خضراً، أو نبياً ونحو ذلك.

ثم ناقش قول المردود عليه بجواز تعاطي السحر لإيذاء الكفرة، وبين عدم جواز استعمال السحر بهذه الحجّة.

وشنّع على من زعم أن هذه القوى المحرّمة من جنس الكرامات، وبين أنّها وإن كانت محرّمة فإنّها لا تخرج عن إرادة الله وإذنه. وشنّع بالردّ أيضاً وجهل من أفحش القول بأنّ معجزات الأنبياء حاصلة بقوى نفسية مكتسبة!

ثم تطرّق المؤلّف رحمه الله إلى ما وقع من المبالغة والغلو في الرياضات الزهدية عند الصوفية، كالجوع، والسهر، وترك أكل ذي الروح، وغير ذلك، ونقل إنكار تكلف ذلك والغلو فيه عن السلف من الصحابة ومن بعدهم.

ثم ذكر التطور التاريخي لهذه الرياضات والانحراف الذي طرأ عليها بمرور الوقت، وبين أنّ قمّة الانحراف وذروته حين اتّصلت علوم الإسلام بعلوم أمم الكفر من اليونان والهندوس وغيرهم في القرن الثالث الهجري، وانتقال تلك الرياضات مع ما انتقل من هذه العلوم إليهم، واتفق ذلك وتزامن مع انتشار خواطر الصوفية وشيوع الباطنية.

وأشار إلى أنّ غالب ما يحكى من المكاشفات والكرامات عن التابعين وأتباعهم ومن قرّب منهم من اختراع القصّاص.

ثم عقد فصلاً بيّن فيه الرياضة المكتسبة بالجوع الصوفي وعدم علاقته بالجوع الشرعي، وفصلاً آخر بيّن فيه الرياضة المكتسبة بالسهر الصوفي وعدم علاقته بالسهر الشرعي، وفصلاً ثالثاً بيّن فيه الرياضة المكتسبة بترك أكل ذوات الأرواح وعدم علاقته بالشرع.

ثم عقد فصلاً ردّ فيه على زعمهم بأنّ المرتاض بالرياضة المعروفة بينهم إذا حصل له ما يسمونه بالفتح تحصل له القوّة النفسية المذكورة. وبه ينتهي ما وُجد من هذه الرسالة، والتي يظهر من سياقها نقص في أولها ووسطها وآخرها.

ومع قصر هذه الرسالة ووضوح أصل كتابة الشيخ لها حوت على كثير من المباحث النافعة والفوائد العالية في علوم شتى غير ما تقدّم. ككلامه عن مسألة النبوات واكتسابها.

وظهور نفسه الحديثي المشهود في إعلاله حديث: «ثلث لطعامه» وما تبع ذلك من كلامه عن مسألة السماع وعَدَمِهِ عند الإمام البخاري رحمه الله، وتقعيده قاعدة مختصة بتصرّف البخاري في كتابه «التاريخ الكبير».

ومباحث لغوية وفقهيّة أخرى.

* وصف النسخة الخطيّة: لم أقف للرسالة إلا على نسخة واحدة، مكتوبة بخط المؤلف، وهو جميل واضح دقيق غير واضح في بعض المواضع، وعليه ضربٌ ولحق.

وقد كتبها في أوراق دفتر كعاداته رحمه الله، وتقع في إحدى عشرة صفحة، وكانت مفرّقة في رسالتين، الأولى في ستّ صفحات لكل صفحة

وجهان سوى الصفحتين الأوليين فليس فيهما غير وجه واحد، وفي كل وجه من هذه الصفحات قرابة ثلاثين سطراً، وظاهر من سياق المخطوط نقص في أوله ووسطه وآخره.

وهي من محفوظات مكتبة الحرم المكي الشريف، ضمن مؤلفات الشيخ رحمه الله، برقم (٤٨٠٣).

والثانية وهي في خمس صفحات في كل صفحة قرابة ثلاثين سطراً، وقد وُجِدَت ضمن أوراق أخرى برقم (٤٧٠١)، على العادة المعهودة فيما يقع في خزائن المخطوطات من انتقال أوراق المخطوطات وتفرقتها ووضعها في غير موضعها.

٨- الرسالة الثامنة: الشفاعة:

* اسم الرسالة: لم يسم المؤلف رحمه الله هذه الرسالة، وقد اخترت لها هذا الاسم نظراً لموضوعها.

* سبب كتابة الرسالة: بين المؤلف رحمه الله سبب كتابته هذه الرسالة، وأنه ألفها لتكون متممة لمسألة متعلقة برسالته الأخرى، وهي رسالة «العبادة»، فقال: «جمعتُ رسالةً مطوّلةً في تحقيق العبادة المطلقة، أي: أعم من أن تكون لله عزّ وجلّ أو لغيره، فوجدت عبادة غيره تشابك مسألة الشفاعة، بحيث لا يمكن تحديد العبادة ما لم تتحدّد الشفاعة وما يتعلّق بها. ولهذا لا تكاد تجد موضعاً في القرآن تقام فيه الحجّة على المشركين إلا وفيه التعرّض للشفاعة، فرأيت أن أفرد مسألة الشفاعة برسالة، تحيط

بفروعها».

* التعريف بالرسالة:

تقدّم أن المؤلّف رحمه الله قصد من تأليف هذه الرسالة أن تكون متممةً لمسألة متعلّقة بالعبادة، وقد مهّد المؤلّف رحمه الله رسالته بكلام مختصر عن تفاوت الناس عامّة وخاصّة، من جميع الطوائف في مسائل الحق ما بين مشرّقٍ ومغرّبٍ، ومن ذلك تفاوت أقوالهم في مسألة الشفاعة.

ثم شكا رحمه الله من أحوال بعض المشايخ والقصاص المرخصين في الشفاعة الباطلة، وحظّهم من العلم فيها. فمن المرخصين للشفاعة الباطلة من أخذ إلى ما شاع؛ خشية أن يكون خلافه هلاكاً في دينه ودنياه.

ثم عقد مقدّمة بيّن فيها معنى الشفاعة من جهة اللغة، وبعض المسائل المتعلقة بها، كعدم اشتراط قبول المشفوع عنده لشفاعة الشافع، وأنّه لا ينبغي للشافع أن يغضب على المشفوع إليه إذا أبى قبول الشفاعة، وأنّه لا يشترط في الشفاعة كونها من الأدنى للأعلى، ولكن يشترط فيها أن لا يكون الشافع مالكاً للحاجة المشفوع فيها.

ثم عقد فصلاً في أقسام الشفاعة عند الله تعالى، وبدأ بأولها، وهي شفاعة الإنسان لآخر حيّاً كان ذلك الآخر أو ميتّاً، وأنّ الغالب تسمية هذا القسم بالدعاء، ثم استطرد في ذكر مباحث متعلّقة بالدعاء، لكن الرسالة لم تكتمل، فقد وقف عند بداية كلامه عن المبحث الثاني من مباحث الدعاء، وسيأتي ذكر المبحثين.

أما المبحث الأول من مباحث الدعاء فقد ذكر فيه حكم طلب الدعاء،

ونقل الإجماع على جواز طلبه من الأحياء، مع قول بعضهم بكرهته، وذكر أسباب ذلك عندهم، وأنَّ الذي تلخَّص عند المؤلف هو جوازه في الأصل، ثم يكره ويكون خلافًا للأوَّلَى لعوارض ذكرها.

ونبّه ضمن ذلك على أهميَّة الدعاء وجعل الخيرة في إجابته إلى الله، ونبّه أيضًا على أنَّ المانع من الدعاء عند بعض الناس وطلبه من الآخرين = عدم يقينه بإجابة الله لدعائه، بظنِّ أن إصراره على الكبائر يمنع من الإجابة. ونبّه إلى كراهة الدعاء إجابةً لطلاب الدعاء إن كانوا مصرِّين على الكبائر، وإرشادهم إلى التوبة من المعاصي بدل الإصرار عليها وسؤال غيرهم الدعاء. ونبّه أيضًا إلى كراهة الدعاء إن داخل الداعي عجبٌ، أو حصل لطالبيه غلوّ اعتقادٍ فيه.

ثم ذكر بعض الأحوال التي يستحبُّ فيها طلب الدعاء من الآخرين.

وأما المبحث الثاني من مباحث الدعاء فقد ذكر فيه ما ينبغي للمطلوب منه الدعاء، وأنشأ فيه خمسة أمور، ثم وقف على السادس. وبه انتهى القدر الموجود من الرسالة.

* وصف النُّسخة الخطِّيَّة: للرسالة نسخة واحدة، مكتوبة في آخر الدفتر الثاني من بحث تفسير سورة الفيل والرد على عبد الحميد الفراهي، بخط مؤلِّفها المعهود، وقد وقع في بعض صفحاتها وبعض مواضع في أسطرها بياضٌ تركه المؤلف لإرادة نقل آية أو نحوه.

وعدد أوراق ما وُجد من الرسالة خمس عشرة ورقة، في كل ورقة بضعة عشر سطرًا، وفي بعضها لَحَقَ وضرِبُ وتصحيح. وهي من محفوظات

مكتبة الحرم المكي الشريف.

٩- الرسالة التاسعة: التفضيل بين الخلفاء الأربعة رضي الله عنهم:

* اسم الرسالة: لم أجد تسمية للمؤلف رحمه الله لرسالته هذه.

* التعريف بالرسالة: تكلم المؤلف رحمه الله في هذه الرسالة عن مسائل متعلقة بالتفضيل بين الخلفاء الأربعة الراشدين رضي الله عنهم، فمهد ببيان عدم انضباط التفضيل عند من يطلقه، سواء أكان بتشديد الدين أو نفع المسلمين أو ورود الأدلة؛ إذ الأربعة كلهم مشتركون فيها، وأن التفضيل إن كان بالنظر إلى منزلتهم عند الله تعالى فمردود؛ لأنه كلام في غيب لا يعلمه إلا الله.

ثم ذكر ما يحصل في التفضيل من التعصب، ونبه على أن الخلفاء أنفسهم لم يشتغلوا به، بل كانوا يغمطون أنفسهم ويفضل بعضهم بعضاً عند اختلاف التفضيل.

ثم ذكر رحمه الله أربعة وجوه تظهر بها حكمة بالغه في تأخر خلافة علي رضي الله عنه عن الثلاثة، وما حصل في ذلك من المصالح واندفع به من المفساد، وبه تنتهي هذه الرسالة.

* وصف النسخة الخطية: للرسالة نسخة واحدة، مكتوبة بخط مؤلفها المعروف، وهو واضح غالباً، وهي من محفوظات مكتبة الحرم المكي الشريف ضمن مجموع برقم [٤٦٩٦] في ورقتين.

١٠ - الرسالة العاشرة: تعلق العقائد بالزمان والمكان:

* اسم الرسالة: لم ينص المؤلف رحمه الله على اسم رسالته، وقد كُتب في فهرس مكتبة الحرم المكي هذا العنوان، وهو مناسب لموضوعها.

* التعريف بالرسالة: قد بين المؤلف رحمه الله في مطلع رسالته أهمية النظر إلى حال المكان والزمان لتعلقهما تعلقًا متينًا بالعقائد.

ثم ذكر معنى «المكان»، وحقيقة الفضاء، والفرق بينه وبين الهواء.

ثم ناقش رحمه الله بطريق العقل ما نُقل من إطباق المتكلمين في إطلاقهم على «الفضاء» عَدَمًا يسمونه بُعْدًا موهومًا، وزعموا أنه شيءٌ موجود. وبين فيها أن بعض ما يزعمه المتكلمون ضرورة هو من الوهميات، وما يكون وهميًا عندهم هو ضروري. وهذا هو القدر الموجود من هذه الرسالة.

* وصف النسخة الخطيَّة: هذه الرسالة لها نسخة واحدة، مكتوبة في دفتر مع ثلاث رسائل أخرى، بخط مؤلفها المعروف. وتقع في المجموع من صفحة (١١) إلى صفحة (١٣)، في كل ورقة بضعة عشرة سطرًا. وهي من محفوظات مكتبة الحرم المكي الشريف، ضمن مؤلفات الشيخ رحمه الله، برقم (٤٦٥٨ / ٤).

* موارد الشيخ في رسائله:

موارد المؤلف التي نصَّ عليها في هذه الرسائل قليلة؛ نظرًا لقصر الرسائل، وطريقته رحمه الله في الشرح والمناقشة والتحليل والنقد، يظهر بها تقدّم علمه ووفور عقله وحسّه النقدي، وسعة أفقٍ وغورٍ في بحث المسائل.

والمصادر التي صرّح بأسمائها هي:

- ١- أسباب النزول، للسيوطي.
- ٢- الإصابة في معرفة الصحابة، للحافظ ابن حجر.
- ٣- إظهار الحقّ، لرحمة الله الهندي.
- ٤- الاعتصام، للشاطبي.
- ٥- إعجاز القرآن، للباقلاني.
- ٦- إنجيل لوقا.
- ٧- الإنسان الكامل في معرفة الأواخر والأوائل، لعبد الكريم الجيلي.
- ٨- الباعث على إنكار البدع والحوادث، لأبي شامة.
- ٩- التاريخ الكبير، للبخاري.
- ١٠- تفسير ابن جرير الطبري.
- ١١- تفسير أبي السعود.
- ١٢- تهذيب التهذيب، لابن حجر.
- ١٣- تهذيب الكمال، للمزي.
- ١٤- الثقات، لابن حبان.
- ١٥- الجرح والتعديل، لابن أبي حاتم.

- ١٦- حُجَّةُ الله على العالمين في معجزات سيِّد المرسلين، للنبهاني.
- ١٧- حواشي الشيخ زاده على تفسير البيضاوي.
- ١٨- خزانة الأدب، للبغدادى.
- ١٩- دائرة معارف القرن العشرين، لمحمد فريد وجدي.
- ٢٠- الدر المنثور في التفسير بالمأثور، للسيوطي.
- ٢١- دلائل النبوة، للبيهقي.
- ٢٢- ديوان البوصيري.
- ٢٣- رسائل إخوان الصفا.
- ٢٤- تفسير روح المعاني، للآلوسي.
- ٢٥- سنن ابن ماجه.
- ٢٦- سنن الترمذي.
- ٢٧- سنن الدارمي.
- ٢٨- سيرة ابن إسحاق.
- ٢٩- السيرة النبوية، لابن هشام.
- ٣٠- شرح المقاصد، للتفتازاني.
- ٣١- شرح المواقف، للجرجاني.
- ٣٢- شرح جمع الجوامع، للمحلي.
- ٣٣- شرح ذريعة الوصول إلى اقتباس زُبد الأصول، للأشعر الزبيدي.
- ٣٤- شرح مشكل الآثار، للطحاوي.
- ٣٥- شرح معاني الآثار، للطحاوي.

- ٣٦- صحيح البخاري.
- ٣٧- صحيح مسلم.
- ٣٨- صفة الصَّفوة، لابن الجوزي.
- ٣٩- العبادة، للمؤلف نفسه^(١).
- ٤٠- الفتاوى الحديثية، لابن حجر المكي.
- ٤١- فتح الباري شرح صحيح البخاري، للحافظ ابن حجر.
- ٤٢- الفصل في المِلَل والأهواء والنَّحل، لابن حزم.
- ٤٣- الكتاب المقدَّس عند أهل الكتاب (العهد القديم والجديد).
- ٤٤- كتب أبي حامد الغزالي العقديَّة.
- ٤٥- كتب محيي الدين ابن عربي.
- ٤٦- كشف الغطاء، للشيخ سالم بن عبد الرحمن باصهي^(٢).
- ٤٧- المختصر في أخبار البشر، لأبي الفداء.
- ٤٨- المستدرک على الصَّحيحين، للحاكم.
- ٤٩- مسند الإمام أحمد بن حنبل.
- ٥٠- مغني اللَّيب عن كتب الأعراب، لابن هشام.
- ٥١- مفردات ألفاظ القرآن للراغب الأصبهاني.

(١) سمَّأها في رسالة «حقيقة البدعة»: «رفع الاشتباه عن معنى العبادة والإله وتحقيق معنى التوحيد والشرك».

(٢) سمَّأها في موضع آخر من رسالة «الرد على الصَّالعي»: «كشف الغطاء عمَّا يحصل لبعض السَّالكين من الخطأ عند مقدِّمات حال الفنا والفتح والمواهب والعطا».

- ٥٢- مقدمة فتح الباري لابن حجر.
٥٣- المِلْك والنَّحْل، للشهرستاني.
٥٤- الموافقات، للشَّاطِبي.
٥٥- الموافق، للإيجي.



منهجي في تحقيق هذا المجموع

- ١- قمتُ بإثبات نصِّ المؤلِّف رحمه الله في رسائله، وقد أُغَيِّرَ شيئاً لخطأ ظاهر داعيه سبق قلم، وأشير إلى ذلك في الهامش.
- ٢- كتب المؤلِّف رحمه الله في بعض رسائله هوامش فأثبْتُها مع إتباعي لها بكلمة [المؤلِّف]، فصلاً لهوامشه عن هوامشي. وإن استدعى التَّهميش على هامشه كان ذلك بعد كلمة [المؤلِّف].
- ٣- نقلت إلى المتن ما جعله الشيخ رحمه الله في الهامش من العزو لآيات القرآن الكريم في بعض رسائله، واضعاً اسم السورة ورقم الآية تلوها.
- ٤- خدمت نصوص الرسائل علمياً، فخرَّجت آياتها وأحاديثها وأشعارها، ووثقت نصوصها، وعلَّقت ما رأيت أهميَّة التعليق عليه.
- ٥- قدَّمت بمقدِّمة تمهيدية؛ للتعريف بكل رسالة، وصنعت في آخرها فهرس لفظية لها، ثم فهرساً تفصيلياً شاملاً لموضوعات كلِّ رسالة.

عدنان بن صفاخان بن شهاب الدين البخاري

المدرس بدار الحديث الخيرية بمكة المكرمة

السبت ١٩/١٠/١٤٣٢هـ

حسابي على تويتر: @adnansafa٢٠

نماذج من النسخ الخطية

الورقة الأولى من رسالة «حقيقة التأويل»

الورقة قبل الأخيرة من «حقيقة التأويل»

بسم الله الرحمن الرحيم

صدع الدجنة

في فصل الدعوى عن الشبهة

وهو محذوف

الجزية عادى الى سواد السراط جاعل دونه عدلا وسطا بعيدا عن التفرقة والافراط منزل
 من الله على رسوله رسالا مبينا والرسول الذي ارسلنا من قبله من انفسنا
 وآتاهم الآيات والادلة والبراهين والبرهان والبراهين والبراهين والبراهين
 ليعلموا ان الله هو ربهم وربهم ما اشكل عليهم وحججهم بآياته وطاعته له طاعة
 ماركها اذ لم ان كنتم تعبدون الا ما تتبعونى بحسبكم (الرسول) وماركها (الرسول) فقد اطاع الله
 والكره للدين وارتب النعمة على المؤمنين ورضاهم الاسلام ديننا الى ان يرث الارض ومن عليها وهو خير الوارثين
 فلا دين الا ما اشئت ولا نعمة الا ما اوتيت من قبلى وما كان لكم على الله من حيلة الا ما افوض اليه
 وارتب عليهم على الخلق المنه فبلغوا الدين بامانته والقوا في حفظه وصيانته وحفظه
 الرمز وصره بتوفيقهم لبيده وتبيينهم على اتباع رسوله ~~فقد قضوا له منهم من~~
 سواه واعلم رسوله بان يكون منهم بوجه وكيف يتخرون آياته ويحفظون عهده فحمل سنتهم من
 واجامهم من شريعته ~~(صلى الله عليه وسلم) قال صلى الله عليه وسلم~~ ~~فقد قضوا له منهم من~~
 ما امن به صلى الله عليه وسلم في غلظة الحق ودع الامة واوضح فمات سنة ~~فقد قضوا له منهم من~~
 حقا ان عند الله ~~جسد وسياق قلوبها~~ ~~فقد قضوا له منهم من~~

لم يزل على ذلك حتى اشتهر الحق على التحقيق وتبين لطالب وامن السراط المستقيم
 من اشتباهه على طالبه ان شئبه على طالبه بينيات الطرف ثم حديث احداث وخلف خلوه
 وعمر متصرفين به ومله بالرون وقرآرون ووقف وقوف
 وتكررت الخدع وانتشرت البدع وعبد الهوى وبس المعبود ورثته المحمود بالمدح
 والمذموم بالمجود وكلمات السلية العظمى والازية الكبرن قلة العلماء وتفاعدهم عن نظر الحق
 ما بين خوار خائف ~~خطا~~ الناس اشد من خوف الله وجبار يفتد في الشهوة او الحماة
~~وصح~~ وطهاج يجب الحطام ~~فمنع~~ الفطام واذخر واخر لانطيل بذكرهم ~~بمنعهم على~~
 الدين ~~وجان~~ ~~بكرهم~~ ولا نبال في هذا كسرهم

لاجرم اتخذ الناس رسوا في الدين جهالا فلم يبالوا انفسهم وغيرهم خبالا
 ملائحة برى لهم ~~مطامير~~ ^{رادع} ولا لا توفهم جادع بل ولا قاعد
 اذ انما ملأه السعينة وارتت ~~الرجح~~ ^{الرجح} بوماد ~~الرجح الضفادع~~

الحنيفية والحب ٤٦٥٨

الحنيفية عليه ابراهيم عليه السلام وبقيت بعده في ابيه
اسماعيل واصحابه ووزنها فاما اسمها قد كان ابنه
يعقوب وهو اسرائيل نبيا وجرى له مع بنيه ما جرى وكان يوسف
ابن يعقوب نبيا وسيد صبار يعقوب وذاتة الى مصر
ولما مات ثم مات يوسف وبقي بنو اسرائيل هناك مضطهدين
حتى بعث الله تعالى موسى وهارون واخبار بني اسرائيل مع
موسى تدل على ان دينهم قد كان ضعفا جدا ان الله ليس يني
وقاه يوسف وصعدت موسى الانحومات سنة ثم انزل الله
تعالى على موسى التوراة وصارت له شريعة مستقلة ولكن
بني اسرائيل لم يبالوا ويتفعلون ثم ابحاهم الله تعالى من اهل
فمروا بقوم يعبدون اصناما فقالوا لموسى: اجعل
لنا الها كما لهم آلهة ثم دعاهم موسى الى قتال عدوهم
واخبرهم ان الله يكافئهم النضر فقالوا لموسى: اذهب
انك وربك فقاتل انا ههنا قاعدون وعبدوا العجل
وفعلوا الافاعيل وبعد موسى عليه السلام بقين ارتدوا
وعبدوا الالهة ثم اظهروا التوب ثم عادوا وهكذا
لم يكف الدين يستقر فيهم مع ان الله يكافئهم بغيرهم بعد
موسى بسا بعد نبي وقد يحق في وقت نبيا او اكثر
ولم يكف ذلك بغيرهم بل كذبوا كثيرا من الانبياء

المستمع لهم

٤٦٧٠

بسم الله الرحمن الرحيم
عمدة العرب في تشييدهم

ليس من التريب ان يجعل حقيقة تاريخية مصفة عليهم الا في السنين او كان العلم لها خاصا بازا فليلين اولئك
ما لم يحفظ وتعلم . وانا التريب ان يجعل حقيقة اية من ذلك كعمدة العرب في تشييدها فالتاريخ حقت هذه الزمان
حتى نضع ان حركار ياتي في معنى على مجاهد ان لم يوزن وصوله بمجاهد قبل العشر من من الحجة فليس بينه وبين عصر النهضة
الا نحو عشر من سنة وقد ادركنا لثمن ادراكها ودانها لهما ثم هي ما فهم المسلمين معرفة فان الولا انما جاء لتتبع الخلف
فيها ومجاهد بها وكثير من الافاق التي اية انا هي في عمادها وهذا قسما على ان لم يوزن في مصف على فهم بلاد الولا
المشيرة بل ربما يكون الامر اعظم من ذلك

واصح ان القى في كلتي هذه بعض الضم على هذه الحقيقة وان لم اوزن حقا

استخرج كالتعريب يعتقد وجود البصر وحل درويست وان الذي يوزن من السواد الارض والذي يولد السم والاصار وزخا
الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ويدر الامم كل الامم والارض وما قدر ارض السموات السبع ورب السموات العظيم يده ملكوت
كل شيء وهو كبير ولا يجار عليه خلق السموات والارض وكبر الشمس والقمر يسطر الزوال في ان ويدر ان يزلزل السواد
ما في يحيى به الارض خلق السموات والارض وهو العزيز العليم

تشهد لهم هذا انما كثر منه الزمان في حقه ودر بعضه في عدة آيات وذلك من ان هذا كان عمدة لهم علم من بلاد الولا
(من من يوزن علم من السواد والارض امن عمل السم والاصار ومن يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ومن
يدر الامم فيسقولون الله فقلوا تسقولون)

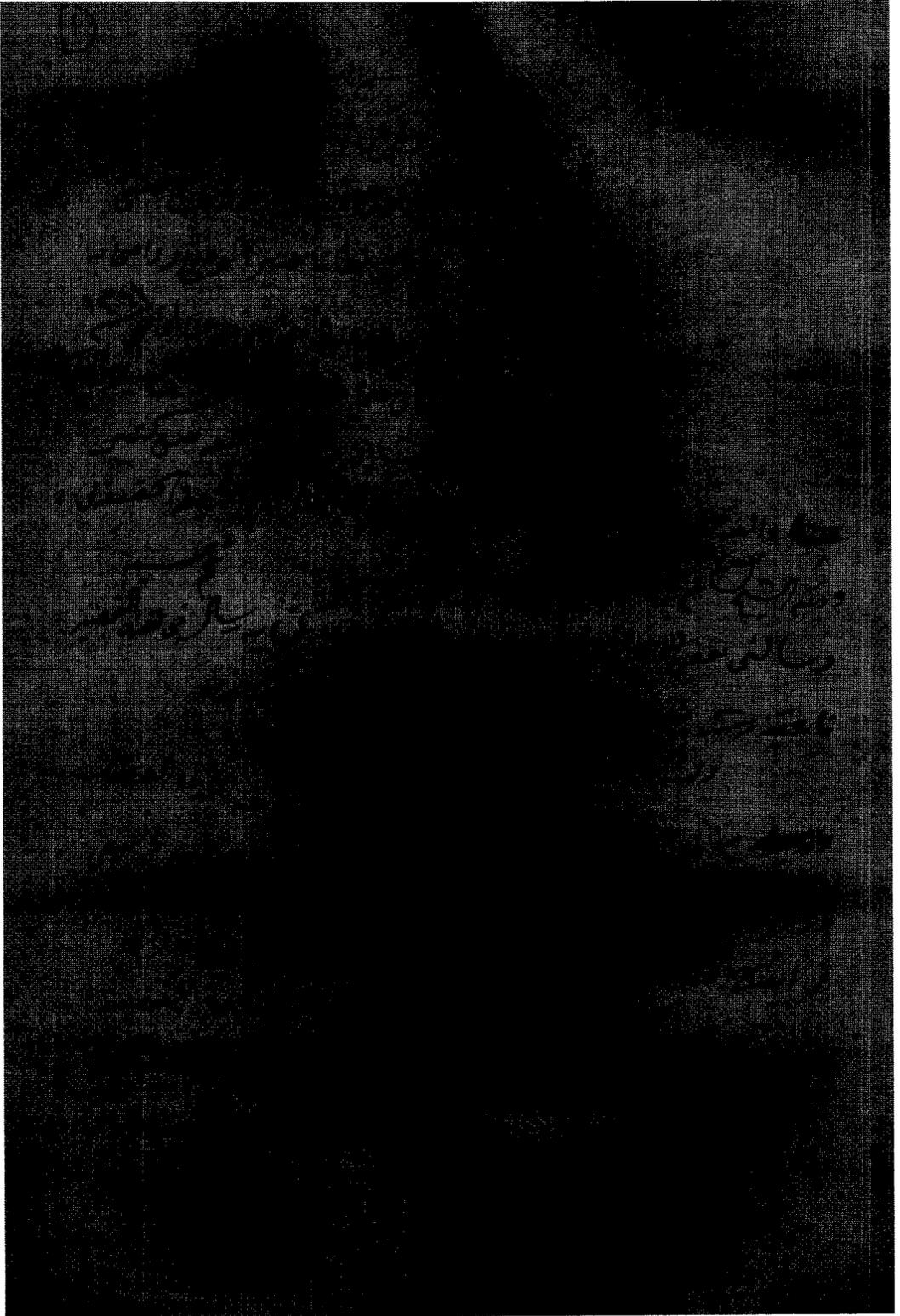
ومن تورسما (قل من الارض ومن فيها ان كنتم تعلمون سيقولون لله قل اولئك الذين قل من السموات السبع
ورب الرش العظيم سيقولون لله قل اولئك يقولون قل من يبدعه ملكوت كل شيء وهو يحكم بالايمان ان كنتم
تعلمون سيقولون لله قل فاني تسقولون) في آيات اخرى

وذكر ان يوزن في تشييدهم (بالحق انما اعبدوا ربهم الذي خلقهم والذين من بعدهم لعلهم يقولون انزلنا من السماء
والسماوات وانزلنا من السماء ماء فخرج من التثرات زرعا ثم لا يفلوا يجعلوا الا اذا اطلوا نتج تعلمون) في
«سار عباس قال نزل في الارض في الزماني جميعا من الكفار والنافعين وانا على بغير خلق جعلوا الا اذا اطلوا نتج تعلمون ان لو لم يزلوا
بالمعزة من الاذات التي لا تنفع ولا تضر وانهم تعلمون ان الاراب كلهم يوزنهم غيرهم»

ثم اخرج عن مجاهد... وانتم تعلمون ان اولئك في التوراة والارامل في نال ان حرد واخص الذي وما جاهدوا هذا القادوس
واضافة ذلك الى انه خطاب لاهل التوراة والارامل دون غيرهم اظن من العرب انهم لم تكن تعلم ان الله خلقهم والارامل في تشييدهم
وهذا يترى وانما الجاهل في العمادة غيره... ولكن الله جل ثناؤه قد خلقهم لئلا يكونوا كمن لم يزلوا كمن لم يزلوا
فشر في عبادته ثم ذكر بعض الزمان في حاله في ناله في هو على ساو على قول وانتم تعلمون اذ كان ما كان عند العرب من العلم
بوجودانية الله وانهم بعد الخلق وحالهم ورازهم نظير الذي كان من ذلك عند اهل الكتاب... ان يكون قائله
ما خالها من عبادته... وما ياب هذا ان احد شرانهم ان في ملائمتهم (الاولى شي وما خلاه اهل الجبل) فليس يبدع الله وقال
مر كان قد علم صفة فقال (ولعلم لاهل الارامل) فنادوا له لربنا نبي الله لا يزل في فنيوا على ذلك المسم وادوده

في سورة يونس الاية ٣١ سورة قذافع المؤمنون ٨٤ - ٨٩ / العنكبوت - ٧١ - ٧٣ التيسه من الفرق ٥٧٥
في البقرة ٢١ - ٢٢ في سورة ج ١٣٧ في سورة ص ١١٣ في سورة النجم ١٠١ في سورة النجم ١٠١ في سورة النجم ١٠١

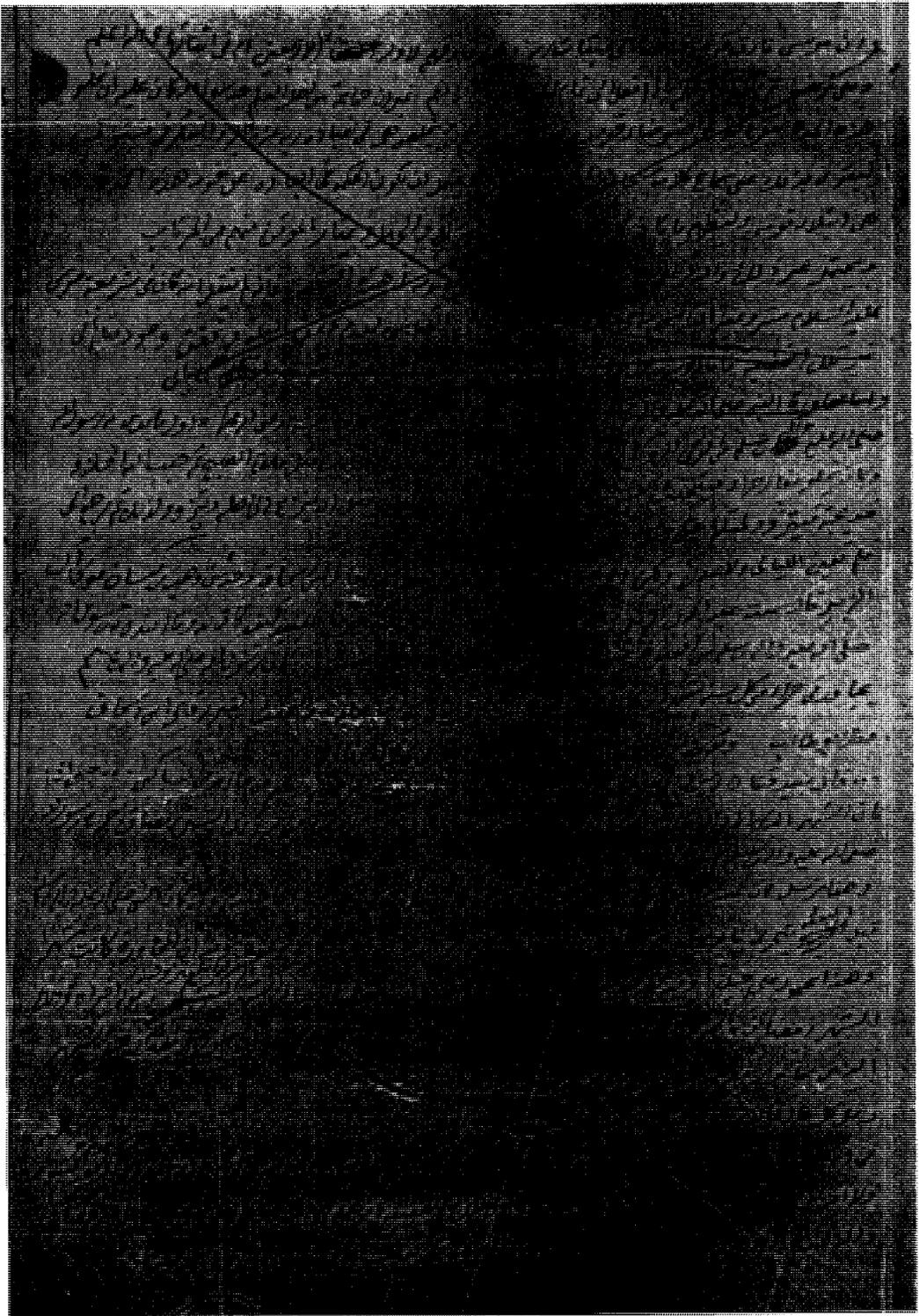
٥٩
على كتاب مناقب الأنصار

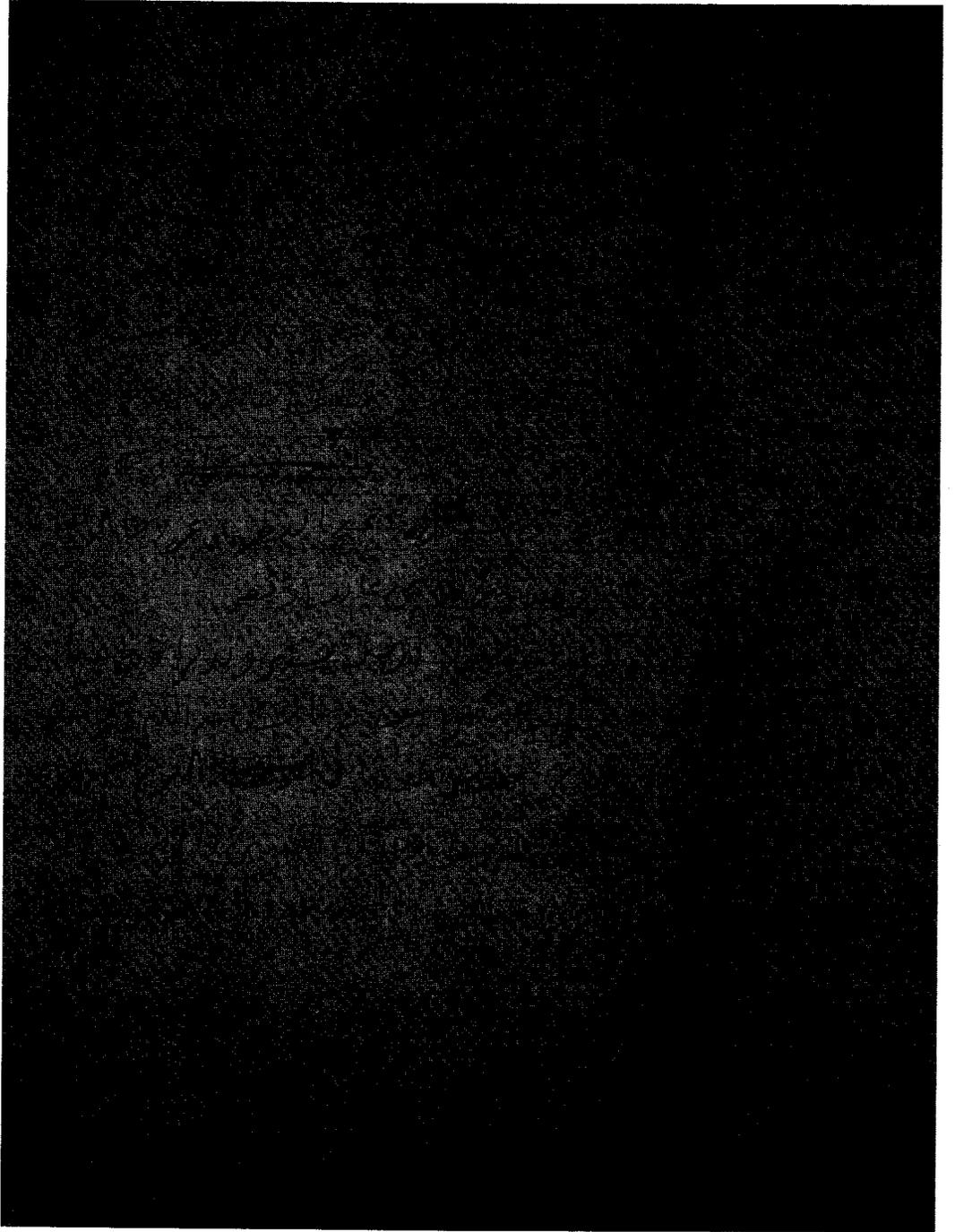


الورقة الأولى من «الرد على الضالعي»

Handwritten Arabic text, likely a religious or philosophical treatise, written in a cursive style. The text is dense and covers most of the page.

الورقة الأخيرة من «الرد على الضالعي»





الورقة الأولى من رسالة «الشفاعة»



مطبوعات الجمعية

آثار الشيخ العلامة
عبد الرحمن بن يحيى المعلمي
(٦)

مجموع رسائل العقيدة

تأليف

الشيخ العلامة عبد الرحمن بن يحيى المعلمي اليماني

١٣١٢هـ - ١٣٨٦هـ

تحقيق

عدنان بن صفا خان البخاري

وفق الشيخ المعتمد بن الشيخ العلامة

بكر بن عبد الله بن زيد

(رحمه الله تعالى)

تتمويل

مؤسسة سليمان بن عبد العزيز الراجحي الخيرية

دار عالم الفوائد

للنشر والتوزيع

الرسالة الأولى
حقيقة التأويل

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب ولم يجعل له عوجًا، ويسر الدين لعباده ولم يجعل في معرفته ضيقًا ولا حرجًا، وأشهد ألا إله إلا الله وحده لا شريك له، شهادة من تحقق بها فقد نجا، وأشهد أن محمدًا عبده ورسوله، السالك بمتبعيه سراطًا قيّمًا وسبيلًا منهجًا، فأقامهم على أوضح المسالك، وتركهم على البيضاء ليلها كنهارها، لا يزيغ عنها إلا هالك، صلى الله وسلّم وبارك عليه وعلى آله، ورضي الله عن صحابته المتقدمين بقاله وحاله.

أمّا بعد:

فهذه رسالةٌ في حقيقة التأويل، وتمييز حقه من باطله، وتحقيق أن الحقّ منه لا يلزم من القول به نسبة الشريعة إلى ما نزهها الله عزّ وجلّ عنه من الإيهام والتورية، والإلغاز والتعمية، ومن الله عزّ وجلّ أستمدّ المعونة والتوفيق.



الباب الأول: في معنى التأويل

التأويل في اللغة: مصدر أول يُؤوّل، وأوّل فعّل - بتشديد أوسطه - ثلاثية آل يؤوّل أوّلاً.

قال أهل اللغة: الأوّل الرجوع. وهذا تفسيرٌ تقريبي.

وأغلب ما تستعمل في الرجوع، الذي فيه معنى الصّيرة.

ومن أمثلة اللغويين: «طَبِخَ الشَّرَابَ فَآلَ إِلَى قَدْرٍ كَذَا وَكَذَا». ولذلك عدّ بعض النُّحاة «آل» في الأفعال التي تجيء بمعنى «صار»، وتعمل عملها.

و«آل» قريبٌ من معنى «حال»، أي: تَحَوَّلَ مِنْ حَالٍ إِلَى حَالٍ، وأكثر ما يقال: اسْتَحَالَ. وفي الحديث: «فَاسْتَحَالَتْ غَرْبًا»^(١)، إِلَّا أَنَّ «حَال» و«اسْتَحَالَ» يختص بما تحوّل إلى حالٍ غير ناشئة عن حاله الأولى؛ و«آل» تكون حاله الثانية ناشئة عن الأولى، كقولك: «رَبِمَا تَوَوَّلَ الْبِدْعَةَ إِلَى الْكُفْرِ». أو ناشئة عما جُعِلَ «آل» غاية له، كقولهم: «طَبِخَ الشَّرَابَ حَتَّى آلَ إِلَى قَدْرٍ كَذَا وَكَذَا».

وفرقُ ثانٍ، وهو أنّ «حال» و«اسْتَحَالَ» قد يكون بسرعة، كما في الحديث: «فَاسْتَحَالَتْ غَرْبًا». و«آل» يقتضي أنّه بعد مُدَّةٍ، كما في «طَبِخَ الشَّرَابَ»، أو ما هو كالمُدَّة، وذلك أن يكون في رجوع الشيء إلى الشيء بغموضٍ وخفاء، كقولك: إنّ إخراج النصوص الشرعية عن ظواهرها بمجرد الرأي والهوى يؤوّل إلى الكفر؛ تريد أنّه كفر، إِلَّا أَنْ كَوْنَهُ كُفْرًا إِنَّمَا يُعْلَمُ بَعْدَ

(١) أخرجه البخاري (٣٦٨٢) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما، وبرقم (٧٤٧٥)

ومسلم (٢٣٩٢) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

تروّ وتدبّر؛ ولذلك لا يكفر كلُّ من فعل ذلك؛ لأنّه قد يكون معذورًا.
والتأويل مأخوذٌ من هذا، فهو أن يجعل الكلام يؤول إلى معنى لم يكن ظاهرًا منه، فالكلامُ إلى أن حُمِلَ على ذلك المعنى بعد أن كان غير ظاهرٍ فيه.

والتأويل قد يكون للرؤيا، وقد يكون للفظ، وقد يكون للفظ.
فأمّا تأويل الرؤيا: فالأصلُ فيه أنّه مصدرٌ أوّلُ العابرِ الرؤيا تأويلًا، أي: ذكر أنّها تؤول إلى كذا، ويذكر ما يزعم أنّه رمز بها إليه.
وكثيرًا ما يُطلق على المعنى الذي تؤول به، ومنه - والله أعلم - قول الله عزَّ وجلَّ حكاية عن جلساء ملك مصر: ﴿وَمَا نَحْنُ بِتَأْوِيلِ الْأَحْلَامِ بِعَالَمِينَ﴾ [يوسف: ٤٤]، ومواضع أخرى في سورة يوسف.

ويطلق على نفس الواقعة التي كانت الرؤيا رمزًا إليها، ومنه - والله أعلم - قول الله عزَّ وجلَّ حكاية عن يوسف عليه السلام: ﴿هَذَا تَأْوِيلُ رُؤْيَاكَ﴾ [يوسف: ١٠٠]؛ فجعل نفس سجود أبويه وإخوته له هو تأويل رؤياه التي ذكرها بقوله: ﴿إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ﴾ [يوسف: ٤].

وأمّا تأويل الفعل: فهو توجيهه بذكر الباعث عليه والمقصود منه؛ فيتبين بذلك أنه على وفق الحكمة بعد أن كان متوهما فيه أنّه مخالفٌ لها، ومنه ما حكاه الله عزَّ وجلَّ عن الخضر: ﴿سَأُنَبِّتُكَ بِتَأْوِيلِ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا﴾ [الكهف: ٧٨].

وقد يطلق على العاقبة التي يؤول إليها الفعل؛ وبه فسّر قتادة وغيره قول الله عزَّ وجلَّ: ﴿ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾ [النساء: ٥٩].

وأما تأويل اللفظ: فالأصل فيه أن يحمل على معنى لم يكن ظاهرًا منه،
فالكلام الذي لا يظهر معناه لكثير من سامعيه يكون بيان أن معناه كذا تأويلًا،
والكلام الذي يظهر منه معنى يكون بيان أن معناه غير ذلك الظاهر تأويلًا.
ويُطلق على نفس المعنى الذي حُمِلَ عليه.

ويُطلق على نفس الحقيقة التي عبّر عنها باللفظ؛ فإذا قال المفسّر
في قوله تعالى: ﴿وَعَدَّوْا عَلَىٰ حَرْزٍ قَدِيرِينَ﴾ [القلم: ٢٥]، ﴿وَبَلِّغُوا لِلْمَكْذِبِينَ﴾
[المرسلات: ١٥]، ﴿فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا﴾ [مريم: ٥٩]، ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا﴾
[الفرقان: ٦٨]، ﴿سَازِهَقَهُ﴾^(١) ﴿صَعُودًا﴾ [المدثر: ١٧]. «الحَرْدُ»: المنع، «ويلٌ وغيٌّ
وأثام»: أوديةٌ في جهنم. و«صَعُودٌ»: جبلٌ فيها. فحَمَلُهُ إِيَّاهَا عَلَىٰ هَذِهِ
الْمَعَانِي هُوَ التَّأْوِيلُ بِالْإِطْلَاقِ الْأَوَّلِ.

ونفس تلك المعاني هي التأويل بالإطلاق الثاني.

يُقال: ما تأويل الحَرْدِ؟ فيقال: المنع، وما تأويل صَعُودِ؟ فيقال: تأويله
أنه جبل في جهنم.

ونفس المنع، وتلك الأودية، وذلك الجبل: هي التأويل بالإطلاق
الثالث.

ويحتمل الأوّل والثاني دعاء النبي ﷺ لابن عباس: «اللهم فقّههُ في
الدين وعلمهُ التّأويل»^(٢).

(١) في الأصل: «سنرهقه».

(٢) أخرجه البخاري (١٤٣) ومسلم (٢٤٧٧) من حديث ابن عباس، دون قوله: «وعلمه =

وفي رواية: «اللَّهُمَّ عَلِّمَهُ الْحِكْمَةَ وَتَأْوِيلَ الْكِتَابِ» (١).

وقد ذكر الحافظ طرق الحديث في «الفتح»، في كتاب العلم، في شرح باب قول النبي ﷺ: «اللَّهُمَّ عَلِّمَهُ الْكِتَابِ» (٢).

ويحتمل أن يكون المراد: «عَلِّمَهُ كَيْفَ يُؤْوَلُ»؛ فيكون من الإطلاق الأول، ويحتمل أن يكون المراد: «عَلِّمَهُ الْمَعَانِي الَّتِي تُؤْوَلُ إِلَيْهَا أَلْفَاظُ الْكِتَابِ»، فيكون من الإطلاق الثاني، والله أعلم.

ومن الثالث: قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَلَقَدْ جِئْتَهُمْ بِكِتَابٍ فَصَّلْنَاهُ عَلَىٰ عِلْمٍ هُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ (٥٢) هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلَهُ يَقُولُ الَّذِينَ ذُنُوبُهُمْ مِّن قَبْلُ قَدْ جَاءَتْ رُسُلًا مِنَّا بِالْحَقِّ ﴿[الأعراف: ٥٢ - ٥٣]، وقوله عز وجل: ﴿وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَىٰ... بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِيطُوا بِعَلَمِهِ، وَلَمَّا يَأْتِهِمْ تَأْوِيلُهُ﴾ [يونس: ٣٧ - ٣٩].

= التأويل». وأخرجه بهذا التمام أحمد (٢٦٦/١) وابن حبان في «صحيحه» (٧٠٥٥) والحاكم في «المستدرک» (٦١٥/٣) وصحَّح إسناده، وقال البوصيري في «إتحاف الخيرة المهرة» (٢٨٥/٧): «بسنده صحيح».

(١) أخرجه البخاري (٣٧٥٦) من حديث ابن عباس، دون قوله: «وتأويل الكتاب». وأخرجه بهذا التمام ابن ماجه (١٦٦) من طريق عبد الوهاب الثقفي عن خالد الحذاء عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما. قال الحافظ في «الفتح» (١٧٠/١): «هذه الزيادة مستغربة من هذا الوجه، فقد رواه الترمذي والإسماعيلي وغيرهما من طريق عبد الوهاب بدونها، وقد وجدت عند ابن سعد من وجه آخر عن طاوس عن ابن عباس...».

(٢) الفتح (١٧٠/١).

الباب الثاني: مقدمة في الصدق والكذب

اعلم أن من أعظم نعم الله عز وجل على عباده تيسيره لهم الكلام، الذي يتفاهمون به، ولولاه لكانوا كالأنعام أو أضل سبيلاً. ألا ترى أن الإنسان إذا نشأ مُنْفَرِداً عن أبناء جنسه لا يُدرك إلا ما وقعت عليه حواسه، والحواس لا تهتدي إلى حقائق الأشياء، فإذا رأى مثلاً شجرة لم يَهْتَدِ إلى معرفة نفعها من ضررها إلا بتجربة، والتجربة قد تُؤدي بحياته، ثم لا يهتدي إلى صفة استنباتها، والقيام عليها وإصلاحها إلا بتجربة، قد يفوز فيها، وقد لا يفوز. ولعله يقضي عمره كله في بضع تجارب، ولا يتفرغ مع ذلك للنظر في غير قوته، فلا يمكنه تحصيل علم، ولا إتقان صناعة، ولا معرفة ما لم يقع عليه بصره من الأرض. فأما الدين فلا وَضْلَةَ بينه وبينه إلا بعض أمورٍ كلية، إذا قُضِيَ له أن يتفرغ لها، ورزق عقلاً صحيحاً، وذكاء مرهفاً.

ثم إذا اجتمع هذا بأمثاله، ولم يكن هناك كلامٌ يتفاهمون به، فقد يتعاونون على تحصيل القوت ونحوه تعاون النمل والنحل، ولكنه لا يستطيع أحدهم أن يُطَّلِعَ الآخر على ما اطلَّعَ عليه، إلا بأن يذهب به إلى ذلك الشيء حتى يَقْفَهُ عليه، فإذا كان الذي اطلَّعَ عليه الأول معنى من المعاني تعذر إطلاعه الآخر عليه.

نعم هنالك الإشارة، ولكنها ضئيلة الفائدة عسرة الفهم، وأنت ترى الأخرس وما يُعانيه من مشقة الحياة، وترى الغريب إذا دخل بلد قوم لا يعرفها، ولا يعرف لغتهم، ولا يعرفون لغته ما تكون حاله! فيسر الله عز وجل للناس بالكلام أن يُطَّلِعَ أحدهم على جميع ما اطلَّعَ عليه ألوف منهم بأيسر وقت.

فالقضية التي لا يُمكن أن يفهمها بالإشارة، أو يمكن أن يفهمها بعد صرف ساعة أو ساعتين يفهمها بكلمة واحدة، وبذلك بَلَّغَ الإنسانُ إلى ما تراه من العِلْمِ والمدنيَّة.

إذن فلولا الكلام لكان الناس كالأنعام. فنعمةٌ هذا شأنها وخطرها ما عسى أن يكون حالٌ من استعملها في نقيض مقصودها؟!!

ألا ترى لو أنَّ امرأةً سافرت برضيعها، فنزَّلت في بيتٍ من مدينة، ثم تَرَكَت طفلها وخرَّجت، ولما أرادت الرجوع إلى البيت لإرضاع طفلها لم تهتد إلى الطريق، فسألت شخصاً، وذكرت له اسم المحلَّة، فأرشدتها إلى الطريق، فرجعت إلى طفلها، فوجدته يكاد يموت، وعلمت أنها لو تأخَّرت ساعة مات؛ فأرضعته. ثم تدبَّرت نعمة الكلام، أليست تعلم أنها لو كانت بكما لمات ابنها.

فافرض أن الذي سألته كذب عليها، فأراها طريقاً تؤدي إلى محلَّة أخرى فذهبت فيها، فمشت ساعة أو أكثر، ثم تبين لها الأمر فسألت آخر فأرشدتها، فلم تبلغ البيت إلا وقد مات طفلها، أليست تتمنى أن الذي كذب عليها لم يُخلق، أو أنه كان أصمَّ لا يسمع سؤالها، أو نحو ذلك؟ بلى، وكلُّ إنسان يتمنى معها ذلك.

ثم افرض أن الذي أخبرها أولاً ورى في خبره، كأن قال لها: هذا القطار يذهب إلى تلك المحلَّة، وأوماً إلى قطار ذاهب إلى جهة أخرى، وعنَى أنه عند رجوعه يذهب إلى تلك المحلَّة ألا تكون النتيجة واحدة، والمفسدة واحدة؟ سواء أوري أم لم يُور.

تشديد الشارع في الكذب

أما الكذب على الله عزَّ وجلَّ؛ بأن تُخبر عن الله بما لا علم لك به، ومنه الكذب على رسوله في أمور الدين، فقد نصَّ القرآن على أنه من أشد الكفر، وقد أوضحنا هذا في رسالة «العبادة»، بما لا مزيد عليه.

وأما الكذب في غير ذلك؛ ففي «الصحيحين»^(١) عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «آية المنافق ثلاث: إذا حدَّث كَذَب، وإذا وَعَدَ أَخْلَفَ، وإذا أُوْتِمِنَ خان».

زاد مسلم^(٢) - بعد قوله: «ثلاث» -: «وإن صام وصلَّى ورَعَمَ أَنَّهُ مسلم».

وفيهما^(٣): عن عبد الله بن عمرو قال: قال رسول الله ﷺ: «أربعٌ من كنَّ فيه كان منافقًا خالصًا، ومن كانت فيه خصلةٌ منهنَّ كانت فيه خصلةٌ من النفاق حتى يدَّعها: إذا أُوْتِمِنَ خان، وإذا حدَّث كَذَب، وإذا عاهدَ غَدَرَ، وإذا خاصمَ فَجَرَ».

ورُوِيَ من حديث أبي أمامة، وسعد بن أبي وقاص، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال: «يُطْبَعُ الْمُؤْمِنُ عَلَى الْخِلَالِ كُلِّهَا، إِلَّا الْخِيَانَةَ وَالْكَذِبَ»^(٤).

(١) البخاري (٣٣)، ومسلم (٥٩).

(٢) حديث (٥٩).

(٣) البخاري (٣٤) ومسلم (٥٨)، وهذا لفظ البخاري.

(٤) أما حديث أبي أمامة فأخرجه ابن أبي شيبة في «المصنف» (١٣/١٥٢) وأحمد في =

وإذا تدبّرت وجدت الأمور المذكورة كلّها تدور^(١) على الكذب، فمن كان إذا وعد أخلف فإنه يكذب في وعده، فيقول: سأفعل، وهو يريد أن لا يفعل!

والخائن موطن نفسه على الكذب، يقال له: عندك كذا، أو فعلت كذا؟ فيقول: لا.

ومن كان إذا عاهد غدر فهو كالوعد، بل لو كانت نيته عند المعاهدة أن يفي ثم غدر لكان كاذباً، لأن قضية المعاهدة أنه سيّفي حتماً، بخلاف الوعد،

= «المسند» (٥/٢٥٢) من طريق الأعمش قال: حُدِّثْتُ عن أبي أمامة رضي الله عنه بنحوه. ورجاله ثقات غير أنه منقطع.

وأما حديث سعد فأخرجه أبو يعلى (٧١١) والبزار (٣/٣٤٠) والبيهقي (١٠/١٩٧) والضياء في «المختارة» (٣/٢٥٨) وغيرهم، من طريق علي بن هاشم بن البريد عن الأعمش عن أبي إسحاق عن مصعب بن سعد عن أبيه رضي الله عنه به مرفوعاً. قال البزار: «رُوي عن سعد من غير وجهٍ موقوفاً، ولا نعلم أسنده إلا علي بن هاشم بهذا الإسناد». وأشار الدارقطني في «العلل» (٤/٣٣٠) إلى مخالفة ابن البريد بذكره أبا إسحاق في إسناده، ثم رجّح وقفه على سعد، وكذا رجّحه أبو زرعة الرازي كما في «العلل» لابن أبي حاتم (٢/٣٢٨).

ورُوي من طريق أبي شيبة إبراهيم بن عثمان بن أبي شيبة العبسي - وهو متروك - عن سلمة بن كهيل عن مصعب بن سعد عن سعد بن مالك به.

ورُوي أيضاً من حديث ابن عمر وابن أبي أوفى وأبي بكر وابن مسعود وغيرهم مرفوعاً وموقوفاً ولا يصح في المرفوع شيء.

وينظر في تخريج الحديث والكلام على طرقه: «السلسلة الضعيفة» للألباني (٣٢١٥)، وتخريج الشيخ شعيب الأرنؤوط لـ «مسند أحمد» (٣٦/٥٠٤ - ٥٠٥).

(١) في الأصل: «يدور».

فإنَّ العادة كالمقاضية^(١) بأنَّ مراده أنَّه سيفعل إذا لم يعرض له ما يغيّر رأيه.
وأما الفجور في الخصومة فمعناه: أنَّه يفترى على خصمه ويبيّهته بما
ليس فيه، وذلك هو الكذب.

وحسبُك أنَّ الإنسان المعروف بالكذب قد سلخ نفسه من الإنسانية، فإنَّ
من يعرفه لم يعد يثقُ بخبره، فلا يستفيد النَّاس منه شيئاً، ومَن لم يعرفه يَقعُ
بظنِّه صدقَه في المفسد والمضار، فأنت ترى أنَّ موت هذا الرجل خيرٌ
للناس من حياته، وهبُه يتحرى من الكذب ما لا يضرُّ فإنَّه لا يستطيع ذلك،
ولو اسطاعه لكان إضراره بنفسه إذ أفقدها ثقة الناس به. على أنَّ الكذبة
الواحدة كافيةٌ لتزلزل ثقة الناس به.

الترخيص في بعض ما يسمّى كذباً

في «الصحيحين»^(٢) من حديث أم كلثوم بنت عقبة عن النبي ﷺ أنَّه
قال: «ليس الكذابُ الذي يُصلحُ بين الناس، ويقول خيراً أو ينمي خيراً».
قال الحافظ في «الفتح»^(٣): «قال العلماء: المراد هنا أنَّه يخبر بما علّمه
من الخير، ويسكت عما علّمه من الشرِّ، ولا يكون ذلك كذباً».

وزاد مسلم^(٤) في رواية: «قال ابن شهاب: ولم أسمع يرخّص في شيء
مما يقول النَّاس كذباً، إلَّا في ثلاث: الحرب، والإصلاح بين الناس،

(١) كذا في الأصل.

(٢) البخاري (٢٦٩٢) ومسلم (٢٦٠٥).

(٣) (٢٩٩/٥).

(٤) حديث (٢٦٠٥).

وحديث الرجل امرأته، وحديث المرأة زوجها».

ثم ذكر أن بعض الرواة أدرج هذا الكلام، فجعله من قول أم كلثوم بلفظ: «وقالت: ولم أسمعه يرخّص...».

وبيّن الحافظ في «الفتح» أن الذي أدرجه في الحديث وهم، والصواب أنه من قول الزُّهري، ونقل الحُكَمَ بالإدراج عن النسائي وموسى بن هارون وغيرهما، ثم قال: «قال الطُّبري: ذهبت طائفةٌ إلى جواز الكذب لقصد الإصلاح، وقالوا: إن الثلاث المذكورة كالمثال، وقالوا: الكذب المذموم إنما هو فيما^(١) فيه مضرة، أو ما ليس فيه مصلحة. وقال آخرون: لا يجوز الكذب في شيءٍ مطلقاً، وحملوا الكذب المراد هنا على التورية والتعريض، كمن يقول للظالم: دَعَوْتُ لكَ أَمْسَ، وهو يريد قوله: اللهم اغفر للمسلمين...».

ثم قال الحافظ: «... واتفقوا على جواز الكذب عند الاضطرار، كما لو قصد ظالمٌ قتل رجل - وهو مخفٍ عنده - فله أن ينفي كونه عنده ويحلف على ذلك، ولا يَأْتُم، والله أعلم».

أقول: مهما خلا الكذب عن المفسدة، فلا يكاد يخلو عن إفقاد صاحبه ثقة الناس بكلامه، وحرمانهم الاستفادة من خبره بقيّة عمره، فهو يستفيد من أخبارهم، ولا يثقون به فيستفيدوا من خبره.

ولعل سقوط ثقتهم بخبره يوقعهم في مضار، ويصرف عنهم مصالح مما يُخبرهم به صادقاً فلا يصدّقونه.

ولو أبيض الكذب في الإصلاح، فكذب المصلح لأوشك أن يُعرف كذبه فتسقط الثقة به.

(١) في الأصل: «ما». والتصويب من «الفتح» (٣٠٠/٥).

وافرض أنه عُلِمَ عُدْرُهُ، فَإِنَّهَا عَلَى ذَلِكَ تَسْقُطُ الثَّقَّةُ بِهِ فِي الإِصْلَاحِ، فَإِذَا قَالَ خَيْرًا أَوْ نَمَى خَيْرًا بَعْدَ ذَلِكَ لَمْ يُصَدَّقْ، وَإِنْ كَانَ صَادِقًا؛ لِأَنَّهُ قَدْ عُرِفَ اسْتِحْلَالُهُ الكَذِبِ فِي ذَلِكَ، وَمَعَ هَذَا فَإِنَّهَا تَنْزَلُ (١) الثَّقَّةُ بِخَبْرِهِ فِي غَيْرِ الإِصْلَاحِ أَيْضًا، إِذْ يَقُولُ النَّاسُ: لَعَلَّهُ يَرَى فِي خَبْرِهِ هَذَا إِصْلَاحًا، فَيَسْتَحَلُّ الكَذِبَ فِيهِ!

وقريبٌ مِنْ هَذَا: حَالُ الكَذِبِ فِي الحَرْبِ، وَكذِبُ كُلِّ مِنَ الزَّوْجَيْنِ عَلَى الأَخرِ.

وأنا نفسي كانت إذا سألتني زوجتي ما لا أريد أقول لها: أفعل إن شاء الله! قاصداً التعليق، فلما قلت ذلك ثلاث مرّاتٍ أو أزيدَ فَطِنْتَ للقضية! فصارت لا تثق بوعدي إذا قلتُ: سأفعل إن شاء الله، فوقعْتُ في مشكَلَةٍ؛ لِأَنِّي أَحْتَاجُ إِلَى أَنْ أَقُولَ: «إِنْ شَاءَ اللهُ» فِي كُلِّ وَعْدٍ وَإِنْ أَرَدْتَ الوَفَاءَ بِهِ؛ لِلأَمْرِ الشَّرْعِيِّ بِذَلِكَ (٢).

وقولك لظالم: «دعوتُ لك أمس» فيه مفسد؛ لِأَنَّهُ إِنْ كَانَ يُحْسِنُ الظَّنَّ بِكَ، وَحَمَلَ قَوْلَكَ عَلَى ظَاهِرِهِ جَرَّاهُ ذَلِكَ عَلَى الظُّلْمِ، قَائِلًا: إِنَّ دَعَاءَ هَذَا الصَّالِحِ لِي يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ يَرَانِي مِنْ أَهْلِ الخَيْرِ، وَأَنَّ مَا يَخْطُرُ لِي مِنَ التَّأْوِيلِ فِي هَذِهِ الأُمُورِ الَّتِي يَزْعَمُ النَّاسُ أَنَّهَا ظُلْمٌ هُوَ تَأْوِيلٌ صَحِيحٌ! وَمَا مِنْ ظَالِمٍ إِلَّا وَالشَّيْطَانُ يُوَسَّوِسُ لَهُ بِتَأْوِيلٍ مَا يَبْرُرُ بِهِ صَنِيعَهُ.

(١) كذا في الأصل، والضمير للقصة.

(٢) يعني لأمر الشارع في قوله: ﴿وَلَا نَقُولَنَّ لِشَيْءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا﴾ (٣٣) إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللهُ ﴿[الكهف: ٢٣-٢٤].

وإن استبعد دعائك له اعتقد كذبتك ومداهنتك له، وطمع منك في غيرها، وزالت من قلبه هيئته لك في الله، وأوشك أن تنالك منه مضرة؛ لسقوطك من عينه، ويجترئ مع ذلك على المظالم، قائلًا: الناس سواسية، هذا الذي يُقال صالح يكذب ويُداهن الظلمة! فلو استطاع الظلم لظلم!

وإذا تنبّه لاحتمال كلامك التورية لم تأمن أن يحيل قولك: «دعوت لك» على «دعوت عليك»، يقول: كأنه أراد «دعوت لأجلك» أي: دعوت الله تعالى أن يريح الناس من شرك، أو نحو ذلك.

والحاصل أن الكذب لا يخلو عن المفسد، ولكن إذا تعين طريقًا لدفع مفسدة عظيمة - كالقتل ظلمًا - جاز، على قاعدة تعارض المفسدتين.

والمنقول من هذا إنما هو في التورية، كقول إبراهيم لزوجته: هي أختي؛ لعلمه أنه لو قال: زوجتي لقتلوه.

وقوله: ﴿إِنِّي سَقِيمٌ﴾ [الصافات: ٨٩]؛ لأنه أراد أن يتوصل إلى تكسير أصنامهم، وفي ذلك دفع مفسدة عظيمة.

وقوله: ﴿بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا فَسَلُّوهُمْ إِن كَانُوا يَنْطِقُونَ﴾ [الأنبياء: ٦٣]؛ لأنه أراد أن يتوصل بذلك إلى إنقاذهم من الشرك، والشرك أعظم المفسد، مع أنهم إذا خلصوا من الشرك خلص هو من القتل، وظني أن هذه كلها كانت قبل أن يُنبأ إبراهيم عليه السلام، كما قررته في «رسالة العبادة».

وكل من هذه الثلاث فيها تورية قريبة، والحال التي كان عليها شبه قرينة تشكك في حمل كلامه على ظاهره، فيصير بها الكلام كالمجمل.

وإيضاح هذا: أنه قد علم أنه لو تبين للظلمة أنها امرأته لقتلوه، وإذا عرف ذلك فبعد أن يعترف بأنها امرأته. ومثل هذه الحال تُوقَع عادةً في الكذب المحض؛ ولهذا لا يثق الناس بخبر مَنْ وَقَعَ في مثلها، فإذا عرَفُوا منه التحفُّظ من الكذب قالوا: لعلَّه ورَى، فهذا شبهُ قرينة.

أولاً ترى الناس لا يرتابون في قول الغنيِّ لبعض المال الذي تحت يده: هذا مال امرأتي؟ ويرتابون في مثل هذا القول إذا وَقَعَ من مفلسٍ أو مُصَادِرٍ.

ومع هذا كله؛ فقد سمى الشارع هذه الثلاث الكلمات كذبات، فقال النبي ﷺ: «لم يكذب إبراهيم إلا ثلاث كذبات، كلهنَّ في ذات الله...» والحديث في «الصحيحين»^(١).

وجاء في الشرع ما يدلُّ أن مثل هذا من الكذب لا يخلو من مخالفة، ففي «الصحيحين»^(٢) في حديث الشفاعة: «فيأتون آدم فيقولون: ... اشفع لنا عند ربك ...، فيقول: لست هناكم، ويذكر خطيئته التي أصاب، أكله من الشجرة وقد نهى عنها... فيأتون نوحًا، فيقول: لست هناك، ويذكر خطيئته التي أصاب، سؤاله ربه بغير علم... فيأتون إبراهيم، فيقول: إنِّي لست هناكم، ويذكر ثلاث كذبات كذبهنَّ...».

وهناك ثلاثة أنواع دون ما ذُكر:

أولها: الإيهام: كأن يريد غزوةً جهة الشرق، فيسأل عن الطريق التي في جهة الغرب، حتى إذا كان جاسوسٌ يرى الاستعداد للغزو، يسمع ذلك

(١) البخاري (٣٣٥٨) ومسلم (٢٣٧١)، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٢) البخاري (٤٤٧٦) ومسلم (١٩٣)، من حديث أنس رضي الله عنه بنحوه.

السؤال، فَيَتَوَهَّمُ أَنَّ القصد جهة الغرب، فإذا رجع إلى العدو الشرقي أخبرهم بذلك، فيكفوا عن الاستعداد.

وبهذا أو نحوه فُسِّرَ ما جاء في «الصَّحِيحِ»^(١) أَنَّ النبي ﷺ كان إذا أراد غزوةً وَرَى بغيرها. وليس ذلك بكذبٍ. على أَنَّ مِنْ شَأْنِ مَنْ يريد غزوةً أَنْ يكتُم قُصْدَهُ، ويحرص على إيهام العدوَّ أَنَّهُ لا يقصدهم، وهذا شِبْهُ قرينة تُشَكِّكُ في الإيهام المذكور.

ثانيها: الكلامُ الموجَّهُ، وهو الذي يحتمل معنيين فأكثر على السواء، وليس هذا أيضًا من الكذب في شيءٍ ألبتة.

ثالثها: أن يكون الكلام ظاهرًا في المعنى المراد، ولكنه صيغَ مَصَاغًا يستخفُّ المُخَاطَبُ، فإذا استعجل فهمَ خلاف المقصود.

وقد نُقِلَ شيءٌ من هذا عن النبي ﷺ، كان ربَّما تعمده تأديبًا للمُخَاطَبِينَ، وتعليمًا لهم أن لا يستعجلوا في فهم الكلام قبل التروِّي فيه.

فمن ذلك: ما رُوِيَ أَنَّ رجلاً سأله أن يحمله على بعيرٍ، فقال ﷺ: «لأحملنك على ولد ناقةٍ»، فاستعجل الرجل وقال: وما أصنع بولد ناقةٍ؟! فقال: «وهل تُلِدُ الإبلَ إِلَّا النُّوقُ؟»^(٢).

(١) البخاري (٢٩٤٧) ومسلم (٢٧٦٩)، من حديث كعب بن مالك رضي الله عنه.

(٢) أخرجه أحمد (٢٦٧/٣) وأبو داود (٤٩٩٨) والترمذي (١٩٩١) وغيرهم، من طرق

عن خالد الطحَّان عن حميد الطويل عن أنسٍ رضي الله عنه به.

وقد صحَّحه الترمذي عقبه، والألباني على شرط الشيخين في «مختصر الشمائل»

للترمذي (٢٠٣) و«صحيح الأدب المفرد» (٢٠٢).

العرفُ قد صيّر الظاهر من قولنا: «ولد ناقية»، أو «ولد بقرة»، أو نحو ذلك هو الصَّغِير، ولكنَّ قوله: «لَأَحْمِلَنَّكَ» قرينةٌ واضحةٌ أنه لم يُرد الصَّغِيرَة؛ لأنَّ الصَّغِير لا يُحْمَل عليه.

ومثله ما يُروى: أن امرأةً مرَّت تسأل عن زوجها، وقد كان خرج من عندها قبل قليل؟ فقال لها عليه السلام: «هو ذاك في عينيه بياض» (١).

فالعرفُ قد جعل الظاهر من قولنا: «في عيني فلان بياض» هو البياض العارض، ولكنَّ العادة قاضيةٌ بأنَّ البياض العارض لا يحدث في ساعةٍ.

ومنه ما يُروى أنه قال لامرأةٍ من المسلمات قد قرأت القرآن وفهمته: «لا تدخل الجنةَ عجوزاً!» فلما فرغت قال لها: «أما تقرئين القرآن: ﴿إِنَّا أَنشَأْنَهُنَّ لِنَشَاءٍ﴾ (٣٥) ﴿جَعَلْنَهُنَّ أَبْكَارًا﴾ [الواقعة: ٣٥، ٣٦]؟» (٢).

(١) أخرجه الزبير بن بكار في «الفكاهة والمزاح» من حديث زيد بن أسلم مرسلًا، وابن أبي الدنيا من حديث عبدة بن سهم الفهري، مع اختلاف؛ كما في «تخریج أحاديث الإحياء» للعراقي (٣/١٥٧٤)، وقد أورده ابن الأثير في «جامع الأصول» (١١/٥٥) وجعله من زوائد رزين بن معاوية في «التجريد».

وينظر في الكلام على زوائد رزين في «التجريد»: «سير أعلام النبلاء» (٢٠/٢٠٥)، و«تاريخ الإسلام» (٣٦/٣٧٦)، كلاهما للذهبي.

(٢) أخرجه عبد بن حميد كما في «تفسير ابن كثير» (٧/٥٣٢) ومن طريقه الترمذي في «الشمائل» (٢٤٠) ومن طريقه البغوي في «تفسيره» (٤/٢٨٣) والبيهقي في «البعث والنشور» (٣٤٦) وغيرهم، من طريق مبارك بن فضالة عن الحسن البصري مرسلًا. وأخرجه الطبراني في «الأوسط» (٥/٣٥٧) من طريق مسعدة بن اليسع عن ابن أبي عروبة عن قتادة عن سعيد بن المسيب عن عائشة بنحوه مرفوعًا. وفي إسناده «مسعدة»، وهو متروك.

فقد علمت فيما تقدّم حقيقة الكذب وقبحه، وأنه غير محمود حتى في حال الضرورة، كما في قول إبراهيم عليه السلام: «هي أختي»، وتعلم أن الله عزّ وجلّ سمّى نفسه الحقّ، وبعث الرسول بالحقّ، وأنزل الكتاب بالحقّ، وأنزل الكتاب هدىً للناس، وبعث الرسول هدىً للناس، وهو سبحانه وتعالى الغني عن العالمين، فكيف يجوز عليه تبارك وتعالى أن يكذب، أو يأمر رسوله بالكذب، أو يقرّه على الكذب؟! وكيف يجوز على رسوله الكذب؟! الكذب!

وقد جعل الله تعالى الكذب عليه من أشد الكفر، فقال: ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ﴾ [الزمر: ٣٢]، وقال لرسوله: ﴿وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ﴾ [الإسراء: ٣٦].

فأنتي يُجَوِّزُ مسلّمٌ أن يكذب ربُّ العالمين، أو أن يكذب رسوله الصادق الأمين؟! الأمين!



= وأخرجه البيهقي في «البعث» (٣٤٣) وأبو الشيخ في «أخلاق النبي ﷺ» (١٨٦) من طريق الليث عن مجاهد عن عائشة بنحوه مرفوعاً. وفيه «ليث» وهو ابن أبي سليم، ضعيف في الرواية.

وقد صحّحه الألباني في «الصحيحة» (٢٩٨٧) بعد أن كان يحسّنه في «غاية المرام» (٣٧٥) و«مختصر الشمائل» (٢٠٥).

(١) في الأصل: «ومن».

الباب الثالث: في حكم التأويل

قد تقرّر في الأصول أنّه لا تكليف إلا بفعل، والفعل إنّما يتأتّى في التأويل بالإطلاق الأوّل، فأقول:

اللفظ الذي يُراد تأويله لا يخلو عن ثلاثة أحوال:
الأوّل: أن يكون في العقائد.

الثاني: أن يكون إخبارًا عمّا قد وقع، كخلق السماوات والأرض، أو عن أمرٍ كوني، فإنّه واقعٌ، كأحوال الشمس والقمر، أو أنّه سيقع، كخروج يأجوج ومأجوج.

الثالث: أن يكون فيما عدا ذلك، من الأحكام ونحوها.

فصلٌ في تأويل النصوص الواردة في العقائد

النُّصوص في العقائد على ضربين:

الأول: ما ورد في عقيدة كُلف النَّاسُ باعتمادها.

والثاني: بخلافه.

فالأول هو: الإيمان بالله، وملائكته، وكتبه، ورسوله، والبعث بعد الموت، والقدر. والنصوص على ذلك من الكتاب والسنة كثيرة شهيرة.

والمقصود من هذا الإيمان هو تحقيق ما أنشئَ الإنسان هذه النشأة الدنيا لأجله، وهو الابتلاء؛ ﴿لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَىٰ مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ﴾ [الأنفال: ٤٢].

والهلاك هو العصيان، والحياة هي الطاعة، ويتفاوت الهلاك والحياة بتفاوت العصيان والطاعة.

ولا يُتصوَّرُ عصيانٌ وطاعةٌ إلا ممن عَلِمَ الأمر والنهي، ولا يُتصوَّرُ العِلْمُ بأمر الله ونهيه إلا بعد الإيمان بأنه موجودٌ حيٌّ، كما هو واضح، وبأنه قادر؛ إذ لا يُعَلِّمُ استحقاقه الطاعة إلا بذلك، وبأنه عالمٌ، إذ لا تنبعث النفس على الطاعة وتنزجر عن المعصية إلا بذلك، وبأنه حكيم، إذ لا يُعَلِّمُ صحَّةَ النبوة ويؤثِّقُ بالجزاء إلا بذلك.

وبأن الملائكة حقٌّ؛ لأنهم الوسائط بين الله وأنبياؤه، والمُبلِّغون لكتبه، فلا يُعَلِّمُ صحَّةَ الأمر والنهي وأنه من عند الله إلا بعد الإيمان بهم.

وبأن كتب الله حقُّ؛ لأتَّها هي الجامعة للأمر والنَّهي، فلا يُعَلِّم صحَّة ذلك إلا بالإيمان بها.

وبأن الأنبياء حقُّ؛ لأنَّهم المبلِّغون للأمر والنَّهي، فلا يُعَلِّم صحَّة ذلك إلا بالإيمان بهم.

وتمَّ تفاصيل ترجع إلى ما ذُكِرَ، كالإيمان بعصمة الملائكة المبلِّغين، والأنبياء بعد البعثة؛ لأنَّ حكمة الله عزَّ وجلَّ تقتضي ذلك، ولا يتمُّ الوثوق بالأمر والنَّهي إلا بذلك.

وبالبعث بعد الموت؛ لأنَّه لا يُوثق بالجزاء إلا بذلك.

وبالقَدَر؛ لأنَّه لا يُسَلَّم الإيمان بقُدرة الله وعِلْمه وحِكْمته إلا به، وقد اشتهر عن الشافعي - رحمه الله - أنه قال: «إذا سلَّم القدرية العِلْم حُجُّوا»^(١).

(١) لم أره بهذا اللفظ، ولا مسندًا إليه. وقد حكاه عنه عز الدين بن عبد السلام في «قواعد الأحكام» (٦٥/٢) بلفظ: «القدرية إذا سلَّموا العِلْم خُصِّمُوا»، وابن تيمية في «مجموع الفتاوى» (٣٤٩/٢٣)، وابن أبي العز في «شرح الطحاوية» (٣٥٤/٢) بلفظ: «ناظروا القدرية بالعلم؛ فإن أقرُّوا به خصموا، وإن أنكروا كفروا»، والحافظ في «الفتح» (١١٩/١).

وقد نسبه ابن رجب في «جامع العلوم والحكم» (٢٧) إلى كثير من أئمة السلف. وأسنده بنحوه إلى عمر بن عبد العزيز رحمه الله في قصة له مع غيلان الدمشقي: عبدُ الله بن أحمد في «السُّنَّة» (٤٢٩/٢)، واللالكائي في «اعتقاد أهل السنة» (٧١٣/٤) وابن عساكر في «تاريخ دمشق» (٢٠٨/٤٨)، ومختصرًا عثمان الدارمي في «الرد على الجهمية» (١٣٩).

وأسنده عن أبي يوسف القاضي: الخطيبُ في «تاريخه» (٦١/٧) في قصة له مع بشر المريسي، وهو في «الأنساب» للسمعاني (٢٦٣/١١).

ولهذا القول غورٌ أبعدُ مما فهموه منه، وقد لوَّحْتُ إليه، وعسى أن ألمَّ به في موضعٍ آخر.

وعامة ما ذُكر يمكن إدراكه بالعقل، ولا سيَّما بعد تنبيه الأنبياء، فأيات الآفاق والآنفس تدلُّ على وجود الله؛ إذ لا بُدَّ للأثر من مؤثِّر، فأَيُّ أثرٍ نُحسُّ به في الكون لا بد له من مؤثِّر، فإذا فُرِضَ مؤثِّرٌ حادثٌ كان هو أيضًا محتاجًا إلى آخر، وهكذا حتى ينتهي الفكر إلى مؤثِّرٍ غنيِّ بنفسه؛ فهو الله عزَّ وجلَّ.

والآثار في الآفاق والآنفس تدلُّ على حياة المؤثِّر الأعظم، وقُدْرته، وعِلْمِهِ، وحِكْمَتِهِ.

وما تدلُّ عليه الآثار من حِكْمَتِهِ يُوجب العِلْمَ بأنَّه لم يُنشئ الناس هذه النشأة عبثًا، ولا يدعُهم سُدىً وهملاً، ولا يكلِّهم إلى عقولهم المحدودة المختلفة، بل لا بدَّ أن يرشدهم، ولا توجد في الكون صورةٌ للإرشاد إلاَّ النبوة، وبذلك تثبت النبوة، والملائكة، والكتب أيضًا.

وأما العِلْمَ بنبوة رجلٍ مُعيَّنٍ فتُعَلِّمُ بالمعجزات، وبالعِلْمَ بطهارة سيرته، وحرِّصه على العمل بما جاء به سرًّا وعلنًا، وباستقراء ما جاء به، وظهور أنَّ عامته مُطابقٌ للحقِّ والعدل والحكمة.

ولا يخدش في ذلك الجهل بوجه الحكمة في بعض ذلك؛ فإن ذلك

= وعزاه لإياس بن معاوية: ابنُ عبد البر في «الاستذكار» (٩٤ / ٢٦).
 وأسندَه لسَلَّام بن سليمان المزني: عبد الله بن أحمد في «السُّنَّة» (٣٨٥ / ٢) وقوام
 السُّنَّة في «الحجة» (٧٧ / ٢).

وإنما أطلت تخريجه حيث لم أره مجموعًا في موضعٍ واحدٍ مع شهرته.

ضروري؛ لأن الدين من شرع الحكيم العليم الذي أحاط بكل شيء علمًا، وعقل المخلوق وعلمه محدود.

وأنت ترى عقول الناس مختلفة، فكم من أمر يجزم كثير من الناس بأنه خلاف الحكمة فيجيء من هو أعدل أو أعلم منهم فيبين لهم وجه الحكمة، وقد قال الله عز وجل: ﴿وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ﴾ [يوسف: ٧٦].

وكثير من الأحكام يحصل المقصود بالعمل بها، ولا يحتاج إلى العلم بوجه حكمتها، وقد يكون العلم بوجه الحكمة يفتقر إلى صرْف مُدَّةٍ طويلة من العمر.

ومثل ذلك مثل الطبيب والمريض؛ فإنَّ الطبيب يعلم من طبائع الأمراض والأدوية ما لا يعلمه المريض، ومن ذلك ما لا يُدْرِكُ إِلَّا بعد صرْف مُدَّةٍ طويلة في التعلُّم، وقد يكون المريض ضعيف الفهم لا يتهيأ له معرفة ذلك، ولو أتعب نفسه فيه، ففي مثل هذا ليس على الطبيب إلا إعطاء المريض الدَّواء المناسب، وليس عليه أن يشرح له حقيقة المرض، وأسبابه، وسبب تأثير الدَّواء؛ لأنَّ هذا يطول ويُتعب في غير فائدة.

وبحسب المريض أن يعلم أن الذي أعطاه الدواء طبيبٌ ناصحٌ، والعلم بذلك لا يحتاج إلى استقراء مستغرق.

ولو قال المريض: لا آخذ الدَّواء حتى تشرح لي حقيقة المرض، وأسبابه، وحقيقة الدَّواء، وتأثيره، لعدَّ أحمق الناس! ولطرده الطبيب قائلاً: أنا أعالجك رحمةً وشفقةً، وقد قام عندك من الدلائل ما يكفي في علمك أنني طبيبٌ ناصحٌ، وتعلم أن معرفة ما تريد أن أعرفك به تفتقر إلى علوم

ليست عندك، ولعلّ فهمك لا يبلغها، واشتغالي بذلك إضاعةً لوقتي ووقتك فيما لا حاجة إليه، وصرفُ الوقت في مداواة العقلاء أولى بي من التّحامق مع الحمقى!

هذا كلُّه مع أنّ الطيب بشر يجوز عليه الغش والخطأ.

وبالجملة؛ فالعلم بنبوة النبي له طرقٌ بعضها أكمل من بعض، ولست الآن في صدّد الاستيفاء.

والمقصود: أنّ الإيمان بما ذكر هو الذي يتوقّف عليه معرفة الأمر والنهي.

وقد بقي معنى مهمّ، وهو الإيمان بالوحدانية، فالوحدانية في الربوبية قد تكلم فيها أهل الكلام، ولا حاجة للإطالة فيها، وأمّا وحدانية الألوهية فقد حقّقتها في «رسالة العبادة»، والحمد لله.

واعلم أنّ هذه الأمور الضرورية في الإيمان معلومةٌ من الدين بالضرورة، فمن أراد أن يتأوّل بعض نصوصها تأويلاً يُنافي ما علّم بالضرورة فلا نزاع في كفره.

واعلم أنّ في الشريعة نصوصاً عبّر فيها عن بعض الصفات المتقدّمة بلفظ يُرى أنّ الظاهر معنى آخر.

من ذلك قول الله عزّ وجلّ: ﴿وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّنُونَ مَا لَا يَرْضَىٰ مِنْ الْقَوْلِ﴾ [النساء: ١٠٨]، وقوله: ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ﴾ [الحديد: ٤]، وقوله: ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَىٰ ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا آدَنَىٰ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرَ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا﴾ [المجادلة: ٧]، وقوله لموسى وهارون

عليهما السلام: ﴿إِنِّي مَعَكُمْ﴾ [طه: ٤٦]، وقوله حكاية عن موسى عليه السلام: ﴿إِنَّ مَعِيَ رَبِّي﴾ [الشعراء: ٦٢]، وقوله في شأن محمد ﷺ: ﴿إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا﴾ [التوبة: ٤٠]، وقوله: ﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ﴾ [العنكبوت: ٦٩]، وقوله: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ﴾ [البقرة: ١٩٤] في مواضع من القرآن.

غَلِطَ فِي هَذِهِ الْآيَاتِ طَائِفَتَانِ:

الأولى: ما نُقِلَ عَنْ جَهْمِ بْنِ صَفْوَانَ، مِنْ زَعْمِهِ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ فِي كُلِّ مَكَانٍ.

الطائفة الثانية: الْمُؤَوَّلُونَ، قالوا: إِنَّ هَذِهِ الْآيَاتِ ظَاهِرًا كَمَا قَالَتِ الطائفة الأولى، وَإِنَّمَا يُمْكِنُ صَرْفُهَا عَنْ ظَاهِرِهَا بِنَحْوِ الدَّلَائِلِ الَّتِي تُذَكِّرُ فِي صَرْفِ آيَاتِ الاسْتِوَاءِ وَالْعُلُوِّ وَالْيَدِ وَالْوَجْهِ وَنَحْوِهَا؛ فَإِذْ قَدْ وَافَقْنَا السَّلْفِيُونَ عَلَى صَرْفِ آيَاتِ الْمَعِيَّةِ عَنْ ظَاهِرِهَا بِتِلْكَ الدَّلَائِلِ = فَيَلْزِمُهُمْ مَوَافَقَتُنَا فِي صَرْفِ سَائِرِ الْآيَاتِ فِي الصِّفَاتِ الَّتِي نَوَوَّلُهَا نَحْنُ.

فَإِنَّ الْأَدْلَةَ هُنَا وَهَنَّا وَاحِدَةً، أَوْ مُسْتَوِيَةً؛ فَإِنَّ لَمْ يَوَافِقُونَا فَهَمُّ مِتْحَكِّمُونَ، وَيَنْبَغِي عَلَى الْأَقْلِ أَنْ لَا يَنْكُرُوا عَلَيْنَا وَيَشْتَعِبُوا فِي قَوْلٍ قَدْ اضْطَرُّوا إِلَى مِثْلِهِ سِوَاءٍ.

هذا تقرير ما قالوه، أو يمكن أن يقولوه.

وأقول: لو تَلَّوْا هَذِهِ الْآيَاتِ مَعَ مَا قَبْلَهَا وَمَا بَعْدَهَا لَعَلِمُوا أَنَّهَا لَا تَصْلُحُ أَنْ تَكُونَ شَبْهَةً عَلَى مَا قَالُوهُ، فَكَيْفَ تَكُونُ حُجَّةً؟!

وإيضاح ذلك بوجوه:

الأول: أن هناك قرينة اعتقادية راسخة في فطر العرب وعقولهم، كافرهم ومسلمهم؛ وهي اعتقادهم أن الله عز وجل على عرشه فوق سماواته.
 الثاني: أن أهل الحديث ينقلون ما قالوه في هذه الآيات عن سلفهم من الصحابة والتابعين.

فصل

واعلم أنه يتصل بالأمور الضرورية للإيمان تفصيلات لا يتوقف الإيمان على العلم بها، مثل كيفية الحياة والعلم وغير ذلك، وهناك أمور أخرى لا يتوقف الإيمان على العلم بها أصلاً، وإنما وجب الإيمان بها بخبر الصادق المصدوق، وعلى هذين تدور رَحَى التأويل.

فمن قائل: هي حياة كحياتي، ويد كيدي، ووجه كوجهي، إلى غير ذلك.

ومن قائل: هذا يستلزم حدوث الرب ونقصه، تعالى عن ذلك، فلا بد من تأويله!

ومن قائل: حياة تليق به عز وجل، ويد تليق به سبحانه، ولا أوول.

ويحتج الأول بأن الله عز وجل قد وصف نفسه بذلك، ووصفه به رسله، وقد قام البرهان على وجوب حمل النصوص على ظواهرها؛ إذ لو كان المراد بها غير ظاهرها لكانت كذباً! على ما حققناه في [الباب (١)] الثاني (٢)، وذلك محال.

(١) في الأصل: «الفصل».

(٢) (ص ١٠).

وأجاب الثاني عن هذا بأجوبة:

أحدها: أن اللَّفْظَ إِنَّمَا يَبْقَى عَلَى ظَاهِرِهِ مَا لَمْ تَكُنْ هُنَاكَ قَرِينَةً تَصْرِفُهُ إِلَى مَعْنَى آخَرَ.

وتحقيق هذا: أَنَّ اللَّفْظَ قَدْ يَكُونُ لَهُ ظَاهِرٌ فِي نَفْسِهِ، وَلَكِنَّهُ اقْتَرَنَ بِهِ مَا صَارَ الظَّاهِرُ مَعْنَى آخَرَ، فَقَوْلُكَ: «إِنَّ زَيْدًا رَجَعَ الْيَوْمَ» ظَاهِرُهُ أَنَّهُ رَجَعَ هُوَ نَفْسَهُ.

وقولك: «إِنَّ أَمْسَ رَجَعَ الْيَوْمَ» لَا يَظْهَرُ مِنْهُ ذَلِكَ، بَلْ يَظْهَرُ مِنْهُ أَنَّ الْيَوْمَ مِثْلُهُ لِأَمْسٍ فِي كَوْنِهِ صَحْوًا أَوْ غَيْمًا أَوْ نَحْوَ ذَلِكَ، وَهَذَا حَقٌّ فِي نَفْسِهِ، وَلَكِنْ لَمَّا سُئِلَ الْمُؤَلِّونَ عَنِ الْقَرِينَةِ ذَكَرُوا أُمُورًا.

منها العقل، فقليل: إِنَّ الْعَقْلَ لَا يَصِحُّ أَنْ يَكُونَ قَرِينَةً إِلَّا إِذَا كَانَ بَدِيهِيًّا حَاصِلًا لِلْمَخَاطِبِينَ، وَفِي الْمَعَانِي الْعَقْلِيَّةِ الَّتِي تَجْعَلُونَهَا هِيَ الْقَرِينَةُ مَا اعْتَرَفْتُمْ أَنَّهُ لَا يَحْصُلُ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا بَعْدَ مَمَارَسَتِهِ الْمَعْقُولَاتِ، مِنَ الْمُنْطَقِ وَالْفَلَسَفَةِ وَغَيْرِ ذَلِكَ. هَذِهِ النُّصُوصُ الدَّالَّةُ عَلَى أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ فِي جِهَةِ الْعُلُوتِ تَوَلَّوْنَهَا لِمَخَالَفَتِهَا الْعَقْلَ، زَعَمْتُمْ!

وَأَنْتُمْ تَعْتَرِفُونَ أَنَّ الْإِيمَانَ بِمَوْجُودٍ لَيْسَ فِي جِهَةِ لَا يَتَهَيَّأُ لِلْإِنْسَانِ حَتَّى يَمَارَسَ الْمَعْقُولَاتِ، وَيُوغَلِّ فِيهَا، فَعِنْدَ ذَلِكَ تَأْتِي نَفْسُهُ بِالتَّصْدِيقِ بِذَلِكَ! ذَكَرَ هَذَا الْغَزَالِيُّ فِي كِتَابِهِ، وَغَيْرِهِ (١).

وَإِذَا كَانَ الْحَالُ هَكَذَا، فَلَوْ كَانَتْ تِلْكَ النُّصُوصُ غَيْرَ مُرَادٍ بِهَا ظَوَاهِرُهَا لَكَانَتْ كَذِبًا؛ لِأَنَّ الْقَرِينَةَ الَّتِي يَعْلَمُ الْمُتَكَلِّمُ أَنَّ الْمَخَاطَبَ لَا يُدْرِكُهَا لَا

(١) يُنظَرُ: «إِحْيَاءُ عُلُومِ الدِّينِ» (١/ ١٨٥ - ١٨٦) و«الْاِقْتِصَادُ فِي الْاِعْتِقَادِ» (ص ٥٩).

تُخْرِجُ الْكَلَامَ عَنِ الْكُذْبِ، كَمَا تَقْدُمُ.

قالوا: هناك قرينةٌ أخرى، وهي قول الله عزَّ وجلَّ: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى: ١١]، وقوله عزَّ وجلَّ: ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾ [الإخلاص: ٤].

قيل لهم: هاتان الآيتان غير ظاهرتين في المعنى الذي تريدون.

أمَّا الأول: فلو قلتَ لرجلٍ: «عندي شيء ليس كمثلته شيء» لَمَا فهمَ أنَّه ليس في الكون ما يشبهه من بعض الوجوه، وإنَّما يفهم أنَّه ليس كمثلته من جميع الوجوه شيء. وقريبٌ من هذا يُقال في الآية الثانية.

فكيف يجوز أن يُكتفى في هذا المطلب العظيم بقرينةٍ ظاهرها أنَّها ليست بقرينة؟!

وفوق هذا: فقد تقرَّر في الأصول أنَّه لا يجوز تأخير البيان عن وقت الحاجة، والحاجة في النصوص الاعتقادية هي وقت الخطاب، فلو كان المراد جعل هاتين الآيتين قرينةً لوجب قرئتهما، أو إحداهما، أو ما يقوم مقامهما بكلِّ آيةٍ أو حديثٍ يتعلَّق بالصفات، وإلَّا لزم الكذب.

فإن قالوا: إذا سمع الإنسان القرينة الواضحة أو لا أغنى ذلك عن إعادتها مع كل آيةٍ من آيات الصفات.

قيل لهم: بعد فرض تسليم الوضوح لم يكن العمل على هذا، أي: أن لا يتلو النبي ﷺ شيئاً من آيات الصفات على أحدٍ حتى يتلو [عليه^(١)] الآيتين

(١) في الأصل: «عليهما».

المذكورتين أو إحداهما، بل قد نزل قبلهما كثير من القرآن، وقد كان الرجل يُسَلِّمُ ثم يصلِّي مع النَّبِيِّ ﷺ فيتلو في صلاته من القرآن ما شاء الله، ولا يبدأ بإحدى الآيتين، ولعلَّ كثيرًا من الأعراب الذين أسلموا لم يسمِعوا الآيتين ولا إحداهما، ولم يقل أحدٌ من العلماء: إنَّه يجب على قارئ القرآن أن لا يقرأه بِمَحْضَرٍ من العامَّة إلا بعد أن يذكر لهم الآيتين أو إحداهما، أو ما يقوم مقام ذلك.

فإن قالوا: فإنَّه يلزم مثل هذا في آيات التَّحليل والعمامة التي دلَّت آياتُ أُخْرَى على تخصيصها، وليست في سياقها، فيمكن أن يكون بعض الأعراب سمع الآية العامَّة فذهب يستحلُّ كلَّ ما تناولته، مع أنَّ بعضه مُحرَّم بآيةٍ لم يسمِعها، ومثل هذا يُقال في الأحاديث، وهكذا ما يشبه العموم من كلِّ دليلٍ ظاهره تحليل شيء، وقد بيَّنه دليلٌ آخر.

فالجواب: أنَّ الخطأ في التَّحليل والتَّحريم سهلٌ، فلا يكون المخطئُ كافرًا ولا فاسقًا؛ بل هو معذور مأجور، كما سيأتي إيضاحه. وليس الخطأ في الكفر كذلك، بل قال جَمٌّ غفيرٌ: إنَّ كلَّ مجتهدٍ في الأحكام مصيب. وله غورٌ، وقد أوضحنا ذلك في موضع آخر.

حاصله: أنَّ كثيرًا من القوانين لا يكون مطابقًا للحكمة في كلِّ فردٍ من الأفراد، وإنَّما رُوِيَ مطابقتُه في الأعمِّ الأغلب، ومثْلناه بحدِّ الزنا، فربَّ شيخٍ غنيٍّ، ضعيف الشهوة، قادرٍ على التزوُّج فتركه، واحتال للاجتماع بامرأةٍ قبيحة يستطيع التزوج بها ولا يعشقها، فزنى بها، ولمَّا كان غير مُحصنٍ فحدُّه الجلد.

وآخر شابٌّ فقير، شديد الشهوة، لا يقدر على التزوُّج، صادفته امرأةٌ

جميلة يعشقها، ولا يستطيع زواجها، فلم يتمالك نفسه أن وقع عليها، وكان قد تزوج امرأة، وبات معها ليلة واحدة ثم ماتت، ولما كان مُحصناً فحدّه الرّجم.

فأنت ترى الثاني أحقّ من الأول بالتّخفيف، ولكنّ الشرع لم يُخفّف عنه؛ وإنّما كان ذلك لأنّ الجُرأة على المعصية أمرٌ يخفى ولا ينضب، فأناط الشرع الأمر بصفةٍ واضحةٍ منضبطة، وهي الإحصان وعَدَمه؛ لأنّ الغالب في الزّاني المُحصّن أن تكون نفسه أرغب عن الزّنا من غير المُحصّن، فإذا زنى مع ذلك كانت جُرأته أشدّ من غير المُحصّن.

ولكنّ الحَكَمَ العَدْلَ تبارك وتعالى يَجْبُرُ ما يستلزمه القانون العام من خَلَلٍ في بعض الجزئيات بقَدَرِهِ الذي لا يعجزه علم الحقيقة، ولا تقدير ما يوافق الحكمة.

ولذلك صورّ قد ذكرت بعضها في غير [هذا] الموضع، والذي يختصُّ بهذا الموضع هو أنّ الله عزّ وجلّ قد يعلم أنّ هذا الشيء الذي دلّت الآية بعمومها على أنّه حلالٌ، وبيّنت آيةٌ أخرى أنّه حرامٌ = يعلم سبحانه أنّ الحِكْمَةَ لا تقتضي تحريم ذلك الشيء على هذا الشخص، فيسّره سبحانه بقَدَرِهِ إلى أن يسمع الآية العامّة ولا يسمع الآية الأخرى، فهو وإن كان مخطئاً بالنّظر إلى الحكم الشرعيّ، فهو مصيبٌ بالنّظر إلى الحكم الذي علم الله عزّ وجلّ أنّه أنسب به، ولا يأتي مثل هذا في الكفر.

واعلم أنّ المؤوّلين يُكابرون، والمكابرة لا علاج لها إلاّ الكيّ، ولكنّ جماعةً من متبحّريهم أنفوا من المكابرة ووقعوا في شرّها؛ لأنّهم أصرّوا على شبهاتهم الفلسفية.

ثم قال بعضهم: إنَّ المقصود من الشريعة هو إصلاح حال البشر حتى يمثّلوا الأمر ويجتنبوا النَّهي، وإنَّما ضمَّت من العقائد ما يتوقَّف ذلك عليه، وأمَّا ما عدا ذلك فإنها جاءت بما يوافق اعتقاد غالب الناس وإن كان خطأ في نفسه! وإنَّما فعَلت ذلك لئلا تصدَّ النَّاس عن قبول الشريعة إذا جاءت بما يخالف عقائدهم!

قالوا: فجاءت بأنَّ الله عزَّ وجلَّ مُستوٍ على عرشه فوق سماواته، وأنَّ له وجهًا ويدًا وقدمًا، وغير ذلك ممَّا هو عندهم من خواصِّ الأجسام!

قالوا: لأنَّ غالب النَّاس - بل كلَّهم إلا من تغلغل في المعقولات - لا يُصدِّقون بموجودٍ قائم بذاته، ليس بجسمٍ، ولا في جهةٍ!

وعند هؤلاء أنَّ عامَّة الصَّحابة والتَّابعين وغالب الأُمَّة مخطئون في اعتقادهم، يلزمهم القول بحدوث الحقِّ عزَّ وجلَّ ونقصه تبارك وتعالى، ولكنَّ الشريعة أقرَّتْهم على ذلك؛ فليسوا بكفَّارٍ، ولا فسَّاقٍ في حكم الشَّرْع.

وأنت ترى أنَّ هؤلاء أدنى من المكابرين إلى العقل في بادئ الرَّأي، ولكنَّهم أحبُّ منهم؛ فإنَّهم يقولون: لا ريب أنَّ آيات الصِّفات وأحاديثها ظاهرة في الباطل، ولم تكن هناك قرينة كافيةٌ لصرِّفها عن ذلك، وعامَّة الصَّحابة والتَّابعين وغالب مَنْ بعدهم فهموا منها المعنى الباطل، وهي في نفسها مسوقة سياقًا يُفهم منه المعنى الباطل، وذلك كذبٌ لا محالة، ولكنَّ الكذب لإصلاح النَّاس حَسَنٌ!

فجوز هؤلاء - بل نسبوا - الكذب إلى الله وكتابه ورسوله ﴿كَبُرَتْ

كَلِمَةٌ تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ﴾ [الكهف: ٥].

ثمَّ يقال لهم: لو سلَّم أنَّ الكذب قد يكون حسنًا، فإنَّما ذلك من الإنسان العاجز المحتاج.

ولو لم يستحل أن يقع من الله عزَّ وجلَّ ورسوله شيءٌ من هذا الكذب فقد كان يجب أن لا يكون إلَّا عند الحاجة، ولا حاجة إلى تلك الآيات والأحاديث، فكان يكفي أن يُثبت لله عزَّ وجلَّ ما لا بُدَّ منه، ويُعرض عمَّا عدا ذلك ممَّا يخطئ النَّاس فيه من الاعتقاد، فلا يرده عليهم!

فأمَّا أن يُصرَّح بما يوافق اعتقادهم الخاطيء، ويؤكِّده، ويكرِّره في مواضع لا تُخصي، فهذا ما لا يُتوهم جوازه؛ لأنَّ الإصلاح المقصود لا يتوقَّف عليه.

وقد حكم الله عزَّ وجلَّ بكفر مَنْ نسب إليه الولد، وقال في ربه بما لا برهان له به وغير ذلك، قبل بعثة محمد ﷺ وبعدها.

وإذا تدبَّرت ما قدَّمناه في تشديد الله ورسوله في الكذب ازدادت بصيرةً في هذا إن شاء الله تعالى.

ووجهٌ آخر، وهو: أنَّه قد كان في أصحاب رسول الله ﷺ جماعةٌ من أهل الذكاء والفطنة وسلامة العقل، يلزمون النَّبي ﷺ حضراً وسفراً، ويصدِّقونه في كلِّ ما يقول؛ أفمَّا كان ينبغي أن يباح لهم بالحقيقة، ويأمرهم أن يبوخوا بها لمن وثقوا بذكائه وفطنته، وهكذا يتسلسل هذا الأمر في كبار العلماء في كلِّ قرن.

فما بالنا نجد كبار العلماء - من الصَّحابة والتابعين فمن بعدهم - هم أشدُّ الناس بُعدًا عن هذا الاعتقاد.

وعامة من خاض في ذلك هم ممن لم ينشأ على العلم، ولا لازم العلماء، ولا تبخر في الكتاب والسنة، وإنما أئمتهم الجعد بن درهم، وجهم بن صفوان، وأشباههم ممن لا تعرف له عناية بالعلوم الدينية، ولا ملازمة لأئمتها، فقام الأئمة المشهورون بالعلم وملازمة أهل العلم فبدعوا هؤلاء وضللّوهم وكفروهم، كما هو معروف.

فإن قال قائل: لعل النبي ﷺ أوصاهم بالكتمان! قيل له - مع العلم ببطلان قوله -: وهل كان الكتمان فرضاً، حتى إذا سمعوا من يذكر الحق ضللّوه وكفروه؟

فإن قال: نعم. قيل: فهل كان ذلك حقاً أم باطلاً؟

فإن قال: بل حقاً. قيل له: فأنت وأئمتك على هذا مُبطلون ضالّون مُضللّون، محاربون لله ورسوله.

واعلم أن من هؤلاء من كابر أيضاً، ومنهم من رأى أن المكابرة لا تجدي ففرّ إلى ما هو أخبث وأخبث، فقال: إن الأنبياء أناس فضلاء أختيار أرادوا إصلاح البشر، وصفت أنفسهم إلى درجة أنهم صاروا يتوهمون أنهم يسمعون كلام الله تعالى وملائكته، وإنما كان ذلك تخيلاً محضاً، غير أن نفوسهم لما كانت طاهرة كانت تتخيّل ما يناسب ما يريدونه من الإصلاح بحسب معرفتهم، وكانوا يعتقدون ما أخبروا به، ويرون أنه الحق.

ولما رأى بعض هؤلاء أن ما تواتر من صفات الأنبياء - ممّا يدلّ على نهاية العقل والفطنة والمعرفة - يابى ذلك قال: هم أناس عقلاء اخترعوا لأممهم ما يصلحونها به في دنياها.

ورأى غير هؤلاء أن ما تواتر عن الأنبياء مما يُبرهن على ملازمتهم للصدق والعبادة وشدة الخوف من الله عز وجل، وتقديم طاعته على كل ما عداه، مع ما جاؤوا به من الحكمة التي تبهر العقول = تحير، فقال قائلهم:

نهاية إقدام العقول عقال وأرواحنا في وحشة من جسومنا
 وأكثُر سعي العالمين ضلالاً ولم نستفد من بَحْننا طولَ عُمرنا
 وحاصل دُنْيانا أذى ووبالٍ وكم قد رأينا من رجالٍ ودولةٍ
 سوى أن جمعنا فيه قيل وقالوا وكم من جبالٍ قد علت شُرُفاتها
 فبادوا جميعاً مُسرِعين وزالوا رجالاً فزالوا والجبالُ جبالاً^(١)

ومنهم من تداركته رحمة الله تبارك وتعالى، فرضي من الغنيمة بالإياب، على أنه لم يرجع سالمًا من كلِّ عاب، وإلى الله المآب، وعليه الحساب. وأما من قال: حياة تليق به، ويد تليق به تعالى، ونحو ذلك، ولا تُؤول، فهم فرق:

الفرقة الأولى: من يُسلم أن ظواهر آيات الصِّفات وأحاديثها تقتضي المحال، وأن التأويل سائغ ولكنه خطر. وقال قائلهم: «مذهب السلف أسلم ومذهب الخلف أعلم».

(١) لفخر الدين الرازي، محمد بن عمر التيمي البكري، المتوفى سنة ٦٠٦ هـ. وقد ذكر ابن تيمية رحمه الله في مواضع من كتبه كـ«درء التُّعارض» (١/١٥٩) وغيره أن الرازي أنشد هذه الأبيات في غير كتاب من كتبه، منها كتاب «أقسام اللذات». ونسبها إليه من ترجم له، ينظر: «معجم الأدباء» لياقوت (٦/٢٥٩٠)، و«وفيات الأعيان» لابن خلكان (٤/٢٥٠)، و«الوافي بالوفيات» للصفدي (٤/١٨١). وقد كتب المؤلف صدر البيت الأول، ويض للبقية، فأتممتها.

الفرقة الثانية: كالأولى، إلا أنها تقول: لا يجوز التأويل أصلاً.
الفرقة الثالثة: من يقول: كلُّ ما أثبتته الله عزَّ وجلَّ لنفسه، وأثبت له رسوله عليه الصَّلاة والسَّلام فهو حقٌّ وصدقٌ على ظاهره.

أما الفرقتان الأولىان فيلتحقان بالمؤولين، وقد تقدَّم ما لهم وعليهم.
وأما الفرقة الثالثة فإنها نُسبت إلى موافقة من قال: حياة كحياتي، ويدُّ كيدي، وهي أبعد الناس عن ذلك.

وهاك الإيضاح: غالب الصِّفات يختلف تصوُّرها تبعاً لاختلاف تصوُّر الموصوف بها، فيقال للصَّبي الغرِّ والأعرابي الجلف: يد إنسان، فيتصوَّر شيئاً، ثم يُقال له: يد فرسٍ، فيتصوَّر شيئاً آخر، ثم يُقال له: يد طائر؛ فيتصوَّر شيئاً ثالثاً، وهكذا.

فإذا قيل له: يد الله، فقد يتخيَّل شيئاً ما، فإذا رجع إلى عقله عَلِمَ أنَّ ذلك التَّخيل خَرَصٌ وتَّخمين، ثم يقول: ما رأيتُ الله عزَّ وجلَّ، ولا رأيتُ ما يُماثله فكيف يتهيأ لي تصوُّر يده؟!

وهذه حقيقة متفقٌ عليها بين العقلاء، وهي أنَّ الإنسان لا يدرك إلا ما أحسَّ به، أو أحسَّ بفردٍ أو أفراد مماثلة له، ولا يدرك ممَّا أحسَّ به أو أحسَّ بما يماثله إلا ما تناوله الإحساس، ولا يدرك ممَّا أحسَّ بما يماثله إلا ما يعلم أنَّه قدرٌ مشتركٌ بينهما؛ فلسنا ندرك من صفات الله عزَّ وجلَّ إلا ما يتَّصف المخلوق بما يشبهه في الجملة، فاستدللنا بآثاره على وجوده؛ لأننا نعرف الوجود في الجملة بوجود الخلق الذين نُحسُّ بهم، ونعلم أنَّ الأمر يدُلُّ على وجود مؤثِّر.

وهكذا بقیة الصفات التي تقدَّم ذكرها، مع العلم بأنَّ صفات الربِّ عزَّ

وجلّ واجبةً كاملةً مُبرّأةً، وأنَّ صفات المخلوق فانيةٌ ناقصةٌ معيبة، ولكنَّ ذلك لا يمنع وجود اشتراك في الجملة يتهيأ به الإدراك، على أننا إنّما ندرك صفات الله عزّ وجلّ على وجهٍ إجماليّ.

فأمّا اليد - مثلاً - فإنّنا لا نجد ذاتاً تشبه ذات الرّب عزّ وجلّ في الصّورة - تفصيلاً ولا إجمالاً - حتى ندرك يده تعالى بالقياس على يد تلك الذات التي نعرفها. هذا في الإثبات.

وأما في النفي فلم ندرك ذاتاً تشبه ذاته عزّ وجلّ، وليس لها يدٌ حتى ندرك بالقياس عليها أنّه ليس له سبحانه يدٌ، غاية الأمر أننا ندرك أنّه سبحانه منزّه عن النقص، ولكننا لا ندرك أنّه لو كان له يدٌ تليق به لكان ذلك نقصاً، ومن زعم أنّه يدرك هذا فإنّه تخيّل يداً كيد المخلوق، فلذلك جزم بأنّها نقصٌ.

والإنسان إذا حاول أن يتصوّر شيئاً؛ فإن كان قد أدركه بواسطة الحواسّ فذاك، وإلاّ فإن كان قد أدرك ما يشابهه فإنّه يتصوّره بتلك الصّورة، ولكنّ العقل إذا علّم أنّهما لا يتشابهان في كل شيءٍ جرّد الصورة المتخيّلة من بعض الأوصاف.

وإذا كانت الصّور المشابهة لما يحاول تصوّره كثيرة فإنّ الفكر يتصوّر صورةً على القدر المشترك بين تلك الصّورة التي أدركها مجردة عن الخواص التي تختلف، وربما ضمّ إليها صفةً، أو نقص منها صفةً إذا قام لديه ما يوجب ذلك.

فإذا سمعت برجل إنجليزيٍّ لم تره، ولا رأيت صورته، ولا وُصف لك، وكلّفت ذهنك أن يتصوّره، وكنت قد رأيت جماعةً من الإنجليز = فإنّ ذهنك يتخيّل صورةً على القدر المشترك بين الذين رأيتهم حتى يتخيّل اللباس.

ولو أردت تصوّر رجلٍ حبشيٍّ لاختلفت الصورة التي تخيلتها.

فإذا وُصِف لك الرجل أنّه أعور، أو أعرج، أو طويل، أو قصير، أضفت هذه الصّفة إلى تلك الصورة، ولكن بحسب القدر المشترك بين العور والعرج، والطّوال والقصار الذين قد أدركتهم، على أنّك لو كلّفت نفسك تصوّره كبيراً جداً كالجبل، أو صغيراً جداً كالذّرة لأمكنك ذلك.

وإذا تدبّرت وجدت الذّهن إنّما يستمدّ التّصوّر من القياس على الصّور المخزونة في الحفظ، ولكنّه يرگب ويُقسّم، فيمكنه أن يتصوّر شقّ رجلٍ، ويتصوّر رجلاً له وجه فرس، وهكذا.

فإذا كلّفته أن يتصوّر ما لم يُحسّ به، ولا بما يشبهه فإنّه يفرض عليك صوراً يستمدّها من خزانته، وقد يرگب ويُقسّم، ويزيد وينقص، وكلّما عرّض عليك صورة، فقال العقل: ليس هذا أريد، عاد فاستمدّ من الخزانة صورةً أخرى.

فإذا كلّف الذّهن تصوّر يد الله عزّ وجلّ فأول ما يفرض يد إنسانٍ؛ لأنّها أقرب الأيدي حضوراً بالذهن؛ لكثرة تکرّر إحساسه بها، فإذا لم تقبلها أخذ يزيد في تلك الصورة وينقص، ويستمدّ الزيادة والنقص من الأجرام التي قد أدركها، كأن يجعلها نوراً على صفة ما، قد أدركه من نور الشمس والقمر وغيرهما، ويعظمها - لإدراكه صفة العظّمة - حتى يجعلها كالجبل أو أعظم منه، وغير ذلك.

والعقل يحكم كلّ مرّة أنّ تلك الصورة فيها نقصٌ وغيبٌ، وأنّ الله عزّ وجلّ مُبرأٌ عن ذلك، فإذا يئس من وجدان صورة تليق برّب العزة فهو بين أمرين:

إمّا أن يعترف بعجزه وقصوره، وأنّ الموجودات لا تنحصر فيما يمكنه تصوّره وتخيّله، فهذا يُجوّز أن يكون لله عزّ وجلّ يدٌ تليق به، فإذا علّم أنّ الصّادق المصدوق قد أخبر بذلك آمن به.

وإمّا أن يغلب عليه الغرور والدّعوى، ويزعم أنّه ما من موجود إلّا ويمكنه أن يتصوّرّه، فهذا يُنكّر أن تكون لله عزّ وجلّ يدٌ، ويزعم أنّ من أثبت لله عزّ وجلّ يدًا يلزمه أن يثبت له يدًا من تلك الأيدي التي تخيّل صورها العقل.

فلو أنّ رجلاً خُلِقَ أكّمه وكبر، وعُلّم الكلام ما عدا الألوان، ولم يُخبر بأنّ الناس يبصرون، ثم قال له رجلٌ بصيرٌ ذات يوم: هذا شيءٌ أبيض، فإنّه يقول: وما معنى أبيض؟ أكبرٌ؟ فيقال: لا، فيقول: فصغيرٌ؟ فيقال: لا، فيقول: فأملس؟ فخشن؟ فجامد؟ فمائعٌ؟ إلى غير ذلك من المعاني التي قد عرفها وأحسّ بها.

فإذا قيل له - في كلّ ذلك - لا، لا! قال: فهذا عدمٌ!

وإن كان قد أُخبر بالألوان، وتواتر عنده أنّ النَّاس يُبصرون، وأنّ للأشياء ألوانًا فإنّه يصدّقهم، ولكنّه لا يستطيع تصوّر ذلك. فهذا مثل الإنسان إذا أُخبر بصفات الرّب عزّ وجلّ.

وكأنّه لهذا المعنى زعم بعض المتكلّمين أنّ رؤية المؤمنين لرّبهم عزّ وجلّ في الآخرة إنّما تكون بحاسّة سادسةٍ يخلُقها لهم! (١).

(١) نسب هذا القول أبو الحسن الأشعري في «مقالات الإسلاميين» (ص ١٦٢) وغيره إلى ضرار بن عمرو وحفص الفرد.

ولبيان خطئه أضرب مثلاً ثانيًا:

افرض أنه لا يوجد في الدنيا من الألوان إلا السّواد والبياض، ثم أخبر إنسان بأن هناك شيء يُرى، أليس يقول: أسود؟ فإذا قيل: لا! فيقول: أبيض؟ فيقال: لا، فيقول: فليس في الوجود شيء يُرى إلا إما أبيض وإما أسود!

فهذا مثل القوم؛ فإنهم لما لم يعرفوا في المرئيات إلا هذه المحسوسات قالوا: لو أمكن رؤية الله عزّ وجلّ لكان من جنس هذه المحسوسات!

والمقصود من المثال التّفهيم، وإلا فلا يخفى أن الحُمْرة من جنس الألوان، وليس الله عزّ وجلّ من جنس الخلق، ولو فرض أن إنسانًا لم ير صقيلاً تنطبع فيه صورته، ثم أخبر بأن الإنسان يمكنه أن يدرك بمعونة حاسة بصره لون حدّفته، فيعلم أنّها سوداء أو زرقاء أو غير ذلك بدون أن تخرج إحدى عينيّه من موضعها، ولا يتغيّر شكله، أليس يبادر فيقول: هذا محال!

والمقصود من هذه الأمثلة تقريب المعنى الذي ذكرناه، من أن الإنسان يجحد ما لا يحسّ به، [وبما لا يشبهه] (١).

ولو قلت لبديويّ لم يسمع بالآلات المخترعة: إنّه يمكننا أن نسمع كلام أهل أمريكا ونحن بحضرموت بدون معجزة، ولا سحر، ولا كرامة = لقال: هذا كذب! ولو لم يكن قد سمع بالمعجزات والكرامات والسّحر ما احتجّت أن تقول له: بدون كذا ولا كذا.

إذا علمت هذا؛ فإننا نقول: كان الصّحابة ومن بعدهم ممن لم يتحكّك بالبدع يعلمون حقّ العلم أنّه لا سبيل للعقل إلى تصوّر يد الله عزّ وجلّ، ولا

(١) في الأصل: «ولا بما يشبهه».

سبيل للعقل أن يدرك أنه سبحانه ليس له يدٌ تليق به، فلمَّا أخبرهم الله ورسوله بأنَّ لله يداً آمنوا وصدَّقوا.

فليس في تلك النصوص بحمد الله عزَّ وجلَّ لا كذبٌ ولا إضلال، وليس في عقيدة السلف جهلٌ ولا ضلالٌ؛ فإنَّ الجهل بما ليس في قدرة الإنسان العليم به لا يُعدُّ نقصاً، وإنَّما الجاهل من يجهل ذلك ويجهل أنَّه جاهل، ويخبُّ ويضعُ فيما ليس فيه مطمَعٌ، ويؤول به الأمر إلى ما سمعت وتسمع.

واعلم أنَّ سبب ضلال القوم أمور:

الأول: قِلَّةُ حظُّهم من معرفة الكتاب والسنة.

الثاني: تقديسهم للفلاسفة فوق تقديس الأنبياء بدرجات.

الثالث: ما في فطرة الإنسان من دعوى أن عقله يستطيع إدراك كلِّ شيءٍ، فطره الله على ذلك لئلا يكسل ويتوانى عن المعارف والعلوم، كما فطره على طول الأمل ليبقى في عمارة الدنيا، وعدل ذلك بالعقل ليكبَّحه عن تجاوز الحدِّ في ذينك الأمرين، وهؤلاء القوم نشأوا على التطلُّع والتعمُّق، فاعتضدت الفطرة بالعادة، فأغفلهم ذلك عمَّا يُقرِّرونه من أن الإدراك لا يكون إلَّا بإحساس أو قياس كما سلف، فكلفوا عقولهم أن تُدرك ما ليس من شأنها إدراكه، فصارت تتقيهم بالتخييلات، وقد أثير عن الشافعي رحمه الله تعالى أنه قال: «إنَّ للعقل حدًّا ينتهي إليه»^(١).

(١) كذا نسبه إلى الشافعي الألويسي في «روح المعاني» (١/١٤٢).

ورأيته بنحو هذا مسنداً معزواً من الشافعي لابن عباس، فقد أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٩/١٤١) عن الشافعي قال: قال ابن عباس لرجلٍ أي شيء هذا؟ فأخبره، =

أقول: وقد جربنا أن مَنْ كَلَّفَ بصره إدراك ما لا يستطيع إدراكه يُخَيَّلُ إليه أنه يُدرك ذلك، فكم مرّة تراءى النَّاسُ الهلالَ فترأىته معهم، فإذا حدّقتُ وأمعتُ في النَّظرِ يُخَيَّلُ إليَّ أنني قد رأيتُه، ولكنَّها خَطْفَةٌ لا تثبت، ثم أياس من ذلك الموضوع، فأنظر إلى موضع آخر، فيخَيَّلُ إليَّ مثل ذلك؛ فعلمتُ أن تلك الخَطْفَةُ هي صورة خيالية لما أتخيلُه؛ تبرز إلى العيان لقوة التَّخيلِ وكدِّ البصرِ.

فكثيراً ما يعرض للعقل مثل هذا إذا كُلفَ إدراك ما لا يُدرك، والفرق أنَّ خطأ البَصَرِ يتنبَّه له العقل، ولا يكاد يتنبه لخطأ نفسه.

لو بغير الماء حلقي شَرِقُ كُنْتُ كَالغَصَّانِ بِالماءِ اعْتَصاري (١)(٢)

وكثيراً ما يُدرك العقل خطأ ما تصوِّره ولكنَّه لا يياس، فلا يزال في أخذٍ وردٍّ إلى أن يَكِلَّ وَيَمَلَّ؛ ولا يَسْمَحُ بذهاب تبعه سُدىً فيقنع بالشُّبهة التي وقف عندها، ومثله مثل المسافر يأبى أن ينزل ليستريح إلَّا في موضعٍ حسنٍ جميل، وليس أمامه موضعٌ كذلك، فلا يزال كُلمَّا أتى على موضعٍ لم يره على الشَّرطِ حتى يعقله التعب والإعياء؛ فينزل ويسلِّي نفسه ويغالطها، يزعم أن ذلك الموضوع حسنٌ وجميلٌ.

وأنت إذا كنت قد وقفت على بعض الكتب المطوَّلة في الفلسفة وتدبَّرتها تحقَّقت هذا المعنى، ولا تكاد تجد شبهةً عقليةً قد قرَّرها أحدُهم

= قال: ثم أراه شيئاً أبعد منه، فقال: أي شيء هذا؟ قال: انقطع الطَّرْفُ دُونَه.

قال: «فكما جُعِلَ لَطَرُكَ حَدُّ يَنْتَهِي إِلَيْهِ كَذَلِكَ جُعِلَ لِعَقْلِكَ حَدُّ يَنْتَهِي إِلَيْهِ».

(١) في الأصل: «اعتصار».

(٢) البيت لعدي بن زيد العبادي في «ديوانه» (ص ٩٣). وهو كذلك منسوب إليه في:

«الأغاني» (١٠٦/٢)، و«الحيوان» للجاحظ (٥/١٣٨، ٥٩٣)، وغيرهما.

على أنها برهانٌ قاطعٌ إلا وجدت غيره قد نقضها، ثم يجيء ثالثٌ فيدفع هذا النقض، فيجيء رابعٌ فيردُّ الدَّفْعَ، وهكذا.

حُجَجٌ تهافت كالزُّجاج فكلُّ كاسرٍ مكسور^(١)

ثم اعلم أن أعظم ما يستندون إليه هو الاستقراء؛ فيستقرون ما يدخل تحت حواسمهم حتى تنتظم لهم مقدّمةٌ كليّةٌ بالنسبة إلى ما استقرواوه، ثم يزعمون أنه لا يخرج موجودٌ عن تلك الكليّة، وذلك أمرٌ بديهي البطلان؛ فإنهم يقولون: الحيوان كله يحرك فكّه الأسفل إلا التماسح^(٢)، فلو فرّضنا أنهم لم يروا التماسح ولا سمعوا به، كأن كان في أمريكا قبل اكتشافها = فهذا الاستقراء يكون في زعمهم برهاناً قاطعاً على أنه لا يوجد حيوانٌ يحرك فكّه الأعلى! وهم يبالغون بزعمهم في نفي مشابهة الربِّ عزَّ وجلَّ لشيءٍ من خلقه، ثم يحكمون عليه بما استقرواوه من خلقه.

ومن أعظم بلايا العقل دعواه أنه لا يتعالى عن إدراكه شيء، كثيراً ما ينظر فإذا لم يُدرِك جحد، ولا سيّما عقول هؤلاء القوم الذين تسرّب إليهم

(١) كذا بالأصل وهو غير موزون، مع وضوح معناه، والمشهور:

حججٌ تهافت كالزجاج تخالها حقاً وكلُّ كاسرٍ مكسورٌ

ولم أر مع شهرة هذا البيت نسبه لقائل.

ولابن الرومي في «ديوانه» (١٦٦/٢):

لذوي الجدال إذا غدوا لجدالهم

وهن كآنية الزجاج تصادمت

فالقائل المقتول ثم لضعفه

(٢) يُنظر: «الحيوان» للجاحظ (١٠٣/٧).

تقديس الفلاسفة، والرَّيب في الثُّبوت، على تفاوتهم فيه، ومثل ذلك مثل نفرٍ من النَّاس فيهم رجلٌ يرى أَنَّهُ أَحَدُهُمْ نَظَرًا، فيرى آخر منهم الهلال فيخبر أصحابه، فَيَتَرَاهُ ذلك الرجل فلا يراه، فيبادر بتكذيب القائل: إنِّي أراه، قائلاً: لو كان الهلال طالعاً لرأيتُه؛ لأنني أحدُ الجماعة نَظَرًا!

وهذا من أعظم غلط العقل، فتراه ينفي وجود بعض الأشياء، وينكر بعض الأحكام، ويردُّ كثيرًا من الأخبار؛ لأنَّه لم يدركها، أو لم يدرك وجه صِحَّتِها، أو مطابقتها للحكمة. ولولا هذا الخطأ ومثله لم يكذب يغلط عاقل ولا يضل، ولا استحلَّ مسلمٌ أن يذمَّ المعقولات، ويحذّر من شدة الاعتماد عليها، فإنَّ الدِّين لا يقوم إلَّا على العقل كما قدّمنا.

وممَّا يَتَّقَى به خطأ العقل - إذا زعم أن إدراكه قاطعٌ - أن يفرض صاحبه أَنَّهُ اجتمع بِمَنْ هو أكمل منه وأعقل، فأخبره برأيه في تلك القضية، فقال له الأكمل: أخطأت؛ فإن أحسَّ في نفسه أثرًا لقول الأكمل: «أخطأت» فليعلم أن إدراكه ذلك ليس بقاطع.

وقد بحث معي مسلمٌ في مسألة معروفة، فزعم أن العقل القاطع يدلُّ على نفيها، فقلت له: لو فرضنا أن النبي ﷺ لا يزال حيًّا، وأنا سألناه عن هذه المسألة فقال: هي حقٌّ ثابتٌ، فهل تصدِّقه؟ فقال: وكيف لا أصدِّقه؟

فقلت له: فأين العقل القاطع هذا؟ أو نحوه.

فإن قلت: إنهم يجيبون عن مثل هذا: بأنَّه يستحيل أن يقوله النبي ﷺ.

قلت: فإنَّهم يردُّون النصوص الصَّريحة من القرآن بنحو ذلك.

فإن قلت: ولكنهم يتأوَّلونها.

قلت: قد تقدّم أن حملها على التأويل معناه نسبة الكذب إلى الله ورسوله.

وبعد فالمكابرة لا دواء لها، والمقصود إرشاد مَنْ في قلبه خير إلى أن يفرض ما تقدّم، ثم ينظر فلعله يتبيّن له خطأؤه في توهم القطع.

فإن قال قائل: إنّما استقامت لك الحجّة لأنك مثلت بالحياة واليد، ومن الصفات ما لا يظهر استقامة تلك الحجّة فيه، ومن ذلك كون الله عزّ وجلّ على عرشه فوق السماوات، وكونه ينزل كلّ ليلة إلى سماء الدنيا، ويجيء يوم القيامة، وغير ذلك.

أقول: الحجّة مثبتة في هذه كلّها؛ لأنّ الفلاسفة ومقلّديهم أثاروا شبهها ليست ممّا فطرت عليه العقول، ولا كان يعرفها العرب الذين تلقوا الشريعة غضةً، وقد كنت أحببت أن أوضح ذلك مفصّلاً، ثم أضربت عن ذلك لمعنى سأذكره فيما بعد إن شاء الله تعالى. فلاكتف بجواب إجمالي:

قد علمت أنّ الإخبار بكلام له معنى ظاهر، وليس عند المخاطب قرينة تُوجب صرفه عن ظاهره يكون كذباً، ولا يغني تورية المتكلّم في نفسه، أو ملاحظته قرينة يعلم أنّ المتكلّم^(١) لا يشعر بها، كأن يقدّم رجل من اليمن إلى الحجاز، فيسأله رجل عن أبيه، فيقول: إنّّه قد مات، ويريد في نفسه أنّه نام، ويزعم أنّ وجود الأب في اليمن حياً يرزق قرينة!

وعلمت أنّ الكذب مُحالٌ أن يقع من الله عزّ وجلّ ورسوله، والله عزّ وجلّ إنّما أنزل الكتب وأرسل الرسل لهداية الناس إلى السراط المستقيم، لا لإضلالهم، قال تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ لِلنَّاسِ بِالْحَقِّ فَمَنِ اهْتَكَىٰ

(١) الأصل: «المتكلم» سهو.

فَلِنَفْسِهِ ۖ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ ﴿ [الزمر: ٤١].

فإذا أخطت بهذا فكل نص في كتاب الله عز وجل أو في السنة المقطوع بها يخبر بصفة من صفات الله عز وجل، وله معنى ظاهر يُعلم أن العرب الذين دعاهم النبي ﷺ لا يفهمون غيره، فلا مفر للمسلم من الإيمان به. ثم اعلم أن من الصفات ما لا شبهة لمن أنكره أصلاً، كما قدمنا في الحياة واليد مفصلاً.

ومنها ما لم تكن فيه شبهة، ولكن نشأت الشبهة فيه لمن اطلع على كلام الفلاسفة، وهذا لا بد للمسلم من الإيمان به وتكذيب الفلاسفة.

علماً بأن العقل الإنساني قاصر، وأن إدراكه يتفاوت، وأنه كثيراً ما يتوهم أنه قد أدرك إدراكاً قطعياً وهو مخطئ.

ومن تأمل اختلاف الفلاسفة والمتكلمين من كل أمة، وتخطئة آخرهم لأولهم، مع زعم كل منهم أن عقله أدرك ما قاله إدراكاً قاطعاً = تبين له هذا، ولو اطلعت على آراء فلاسفة العصر لرأيت من ذلك كثيراً جداً.

ومنها ما تعرض الشبهة فيه لكل أحد، وهذا لا بد للمسلم من الإيمان به، وصرف نفسه عن استرسالها في الفكر.

ففي «الصحيحين»^(١) من حديث أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «يأتي الشيطان أحدكم، فيقول: من خلق كذا؟ من خلق كذا؟ حتى يقول: من خلق ربك؟ فإذا بلغه فليستعد بالله وليتته».

(١) البخاري (٣٢٧٦) ومسلم (١٣٤)، وهذا لفظ البخاري.

وفيهما (١) من حديثه أيضًا قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يزال الناس يتساءلون حتى يُقال هذا خَلَقَ اللَّهُ الخَلْقَ فَمَنْ خَلَقَ اللَّهُ؟ فَمَنْ وَجَدَ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا؛ فليقل: آمَنتُ باللهِ ورُسُلِهِ».

وفي روايةٍ لأبي داود (٢): «لا يزال الناس يتساءلون، حتى يُقال هذا خَلَقَ اللَّهُ الخَلْقَ فَمَنْ خَلَقَ اللَّهُ؟ فإذا قالوا ذلك، فقولوا: اللهُ أَحَدٌ، اللهُ الصَّمَدُ، لم يلد ولم يولد، ولم يكن له كفواً أحد، ثم لِيَتَفَلَّحْ عن يساره، وَلَيْسَتَعِزُّ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ».

وذلك أن الفكر إذا أراد أن يتصوّر أن الله عزّ وجلّ لم يزل ولا نهاية لَأَوْلِيَّتِهِ تاه وتحيّر.

فصل

قال الله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ ءَأَمَّنَّا بِهِ كُلٌّ مِّنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ ﴿[آل عمران: ٧].

اختلف الناس في هذه الآية حتى كادت تصير هي نفسها من المتشابهة، وقد يسّر لي في فهم معناها سبيلٌ واضحٌ إن شاء الله تعالى.

(١) مسلم (١٣٤) بنحوه، وأخرجه البخاري من حديث أنس (٧٢٩٦) بلفظ: «لن يبرح

الناس يتساءلون حتى يقولوا: هذا الله خالق كل شيء، فمَنْ خَلَقَ اللَّهُ؟».

(٢) حديث (٤٧٢٢) بنحوه.

فأقول: قد ثبت أن القرآن كله محكمٌ، لقوله تعالى: ﴿ كِتَابٌ أُحْكِمَتْ آيَاتُهُ ﴾ [هود: ١]، وأنه كله متشابهٌ؛ لقوله تعالى: ﴿ كِتَابًا مُتَشَابِهًا مَثَانِيَ فَنَشْعُرُ مِنْهُ جُلُودَ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ... ﴾ [الزمر: ٢٣].

وثبت بالآية المصدر بها أن منه ما هو محكمٌ غير متشابهٍ، ومنه ما هو متشابهٌ غير محكمٍ.

وأنفق على أن المراد بالإحكام في قوله تعالى: ﴿ أُحْكِمَتْ آيَاتُهُ ﴾ عدم الخلل في الحُسن والصدق ومطابقة الحكمة، وبالتشابه في قوله: ﴿ كِتَابًا مُتَشَابِهًا ﴾ أن بعضه يشبه بعضاً في الحُسن والصدق ومطابقة الحكمة، فلا منافاة بين هذا الإحكام وهذا التشابه.

وأما الإحكام والتشابه في الآية المصدر بها فهي صريحةٌ في تنافيهما، وبذلك يُعلم أن لكلٍّ منهما معنى غير المعنى المتقدم، فبحثنَا عن ذلك فوجدنا المحكم مُحكماً لا يحتمل إلا ذلك المعنى الواحد، وأنه لا خلل فيه، والقرآن كله مُحكمٌ لا خلل فيه ألبتة.

ولكن يمكن أن يقال: الخلل المتنافي عن القرآن ألبتة هو الخلل الحقيقي.

فأما ما يُتوهم خللاً وليس في الحقيقة بخللٍ فهو موجود في القرآن. فيجوز أن يُقال: أُحْكِمَتْ آياته في الحقيقة، ومنه آياتٌ محكماتٌ ليس فيها خللٌ ولا ما يُتوهم خللاً، وأخرٌ فيها ما يُتوهم خللاً؛ فهي المتشابهات.

وقبل أن نبتَّ الحكم في هذا ننظر في معنى ﴿ مُتَشَابِهَةٌ ﴾ فنجد المعنى

المتبادر: أن كل آية منها تشبه الأخرى، وهذا عامٌ في آيات القرآن كُلِّها، كما قال تعالى: ﴿كُنِبًا مُتَشَبِهًا﴾.

فإن قيل: إن هناك وجهًا تشابه فيه الآيات التي يكون فيها ما يُتَوَهَّم خَلَلًا مختصةً به، وهو تَوَهَّم الخَلَل في كل آية منها.

قلت: ولكن هذا لا يكفي لتخصيصها بلفظ: ﴿مُتَشَبِهَةٌ﴾؛ فإن المحكمات أيضًا فيها وجهٌ تشابه فيه، وهو خاصٌ بها، وهو أنه ليس في كل منها خَلَلٌ، ولا ما يُتَوَهَّم خَلَلًا.

ويمكن أن يُقال: كل آية من المتشابهات متشابهة في نفسها، على أن يكون المعنى: متشابهات معانيها، أي: يتشابه فيها معنيان، أو معاني، كما يُقال: اشتبه عليٌّ الأمر، أي: اشتبه صوابه بخطائه، ويُقال: اشتبه عليٌّ الأمران، أي: لم تُمَيِّز بينهما.

فإن قلت: ولكنه لا يُقال: تشابه عليٌّ الأمر!

قلت: لا أستحضر شاهدًا لذلك، ولكن «اشتبه» و«تشابه» بمعني، قال

تعالى: ﴿مُشْتَبِهًا وَغَيْرَ مُتَشَبِهٍ﴾ [الأنعام: ٩٩].

وقد قال المولّد (١):

رَقَّ الزُّجَاجُ وَرَاقَتْ الحَمْرُ فَتَشَابَهَا وَتَشَاكَلِ الأَمْرُ (٢)

الشاهد في قوله: «وتشاكل الأمر».

فلترك هذا ههنا، ولننظر في بقية الآية، لعلنا نجد فيها ما يبيّن المقصود،

(١) هو صاحب بن عبّاد، في «ديوانه» (ص ١٧٦).

(٢) كذا في الأصل، وفي «الديوان»: «وتشابهها فتشاكل».

قال تعالى: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ﴾.

دلّت الآية أن المتشابه من شأنه أن يتبعه الزائغون؛ ابتغاء الفتنة، وابتغاء تأويله.

ومن المعقول أن الآية التي تتشابه معانيها يتبعها الزائغ ابتغاء الفتنة؛ ليحملها على المعنى الذي يوافق هواه، ولكن قوله تعالى: ﴿وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ﴾ يدلُّ أن ابتغاء تأويل المتشابه زيغٌ.

فإن قيل: إنما يكون زيغاً في حق الزائغين؛ لأنهم يبتغون الفتنة.

قلت: لا أرى هذا شيئاً؛ إذ لو كان كذلك لكان المدار على ابتغاء الفتنة، ولما ظهر معنى لزيادة ﴿وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ﴾، بل ولا تخصيص المتشابه؛ لأن مبتغي الفتنة يبتغيها في كل آية من القرآن، وإن كان ابتغاؤه إيّاها فيما تشابهت معانيه أكثر.

فإن قيل: فإنما يكون ابتغاء تأويله زيغاً في حق هؤلاء؛ لأنهم غير راسخين في العلم.

قلت: لا أراه كذلك؛ لأن من ليس براسخ في العلم قد يخطئ في فهم المحكم أيضاً.

وأوضح من هذا كله قوله تعالى: ﴿وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ﴾، فقصر علم تأويل المتشابه على الله عز وجل.

فإن قلت: فقد قال: ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾؟

قلت: ليس هذا عطفًا ألبتة، وإنما هو معادل قوله: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ﴾، فكأنه قال: (وأما الراسخون في العلم...).

فالآية كقولك: أما زيدٌ ففي المسجد وعمرو ذهب إلى السوق، اختار هذا المعنى ابن هشام في «المغني»^(١)، وهو المختار؛ لأن «أما» للتفصيل، وذكر القسمين أو الأقسام بعدها هو الأصل، والحذف خلاف الأصل. فلما كان قوله: ﴿وَالرَّاسِخُونَ﴾ يحتمل أنه القسم الثاني، ويحتمل خلافه، فحمله على أنه القسم الثاني هو الظاهر حتمًا.

ويؤيد ذلك أن القائلين بالعطف قالوا: إنَّ قوله: ﴿يَقُولُونَ﴾ خبرٌ مبتدأٌ محذوف، أي: هم يقولون، ولا يخفى أنَّ الأمر إذا دار بين الإضمار وعدمه فالأصل عدمه.

ومنهم من جَوَّز أن يكون حالًا، وهو باطل؛ لأنَّ الحال قيدٌ في عاملها، فيصير المعنى: «وما يعلم تأويله في حال قول الراسخين كذا وكذا إلا الله والراسخون»، فيفهم منه أن غير الله والراسخين قد يعلم تأويله في غير تلك الحال! ولا وجه لهذا.

وإن قُدِّرَ أنَّه حالٌ من ضميرٍ محذوفٍ، والتقدير: «هم يعلمونه حال كونهم يقولون» [فـ]تَعَسَّفُ بتكثير الإضمار، ولزوم أن الله والراسخين لا يعلمون تأويله إلا في تلك الحال! وهذا محالٌ.

فإن حُمِلَ قولنا: «هم يعلمونه» على الراسخين وحدهم، فكذلك يلزم منه أنَّهم لا يعلمونه إلا في تلك الحال!

(١) «مغني اللبيب عن كتب الأعراب» (ص ٨١ - ٨٢).

وهناك مصارعات ومقارعات، انظرها في: «روح المعاني»^(١) إن أحببت.

وأوضح من هذا كله: أنه صحَّ - كما في «المستدرک» وغيره^(٢) - عن ابن عباس - وهو المدعوُّ له بتعلُّم التأويل^(٣) - كان يقرأ: (وما يعلم تأويله إلاَّ الله ويقول الراسخون..).

وحُكيَ مثله عن أبي بن كعب^(٤). وقد صحَّ عن النبي ﷺ قوله: «أقرؤكم أبي»^(٥). وجاء عن ابن مسعود - وهو هو - أنه كان يقرأ: (وإن

(١) للآلوسي (٣/٨٣-٨٧).

(٢) «المستدرک» (٢/٢٨٩)، وأخرجه عبد الرزاق في «تفسيره» (١/١١٦) ومن طريقه ابن أبي داود في «المصاحف» (١/٣٤٨)، والطبري في «تفسيره» (٥/٢١٨)، وأخرجه ابن الأنباري في «الأضداد» (ص ٤٢٦) وغيرهم، من طريق معمر عن ابن طاووس عن أبيه عن ابن عباس رضي الله عنه به.

(٣) تقدم ذكره (ص ٨-٩) من هذه الرسالة.

(٤) أخرجه الطبري (٥/٢١٩) وابن أبي حاتم (٢/٥٩٩) من طريق ابن وهب عن ابن أبي الزناد عن هشام بن عروة عن أبي رضي الله عنه بنحوه.

(٥) أخرجه أحمد (٣/١٨٤) والترمذي (٣٧٩١) وابن ماجه (١٥٤) وابن حبان (٧١٣١)، (٧١٣٧، ٧٢٥٢) والحاكم في «المستدرک» (٣/٤٢٢) وغيرهم، من طريق خالد الحذاء عن أبي قلابة عن أنس رضي الله عنه بلفظ: «أرحم أممي بأمتي أبو بكر...» وفيه: «وأقرؤهم لكتاب الله أبي بن كعب». قال الترمذي عقبه: «حسنٌ صحيحٌ»، وقال الحاكم: «صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه بهذه السياقة؛ وإنما اتفقا بإسناده هذا على ذكر أبي عبيدة فقط، وقد ذكرتُ علته في كتاب التلخيص».

وصحَّح إسناده ابن حجر في «الفتح» (٧/٩٣)، وقال: «إلاَّ أنَّ الحفظَ قالوا: إنَّ الصَّواب في أوَّل الإرسال، والموصول ما اقتصر عليه البخاري».

تأويله إلا عند الله والراسخون في العلم» (١).

فلو كان المعنى على العطف لقال: «والراسخين»، كما لا يخفى.
وقد رُوِيَ عن النَّبِيِّ ﷺ وأصحابه آثارٌ كثيرة تصرِّح بأنَّ المتشابه لا يعلمه إلا الله تعالى وحده. انظرها في «الدُّرِّ المَشْهُور» (٢).

وسياق الآيات يدلُّ على ذلك؛ فإنَّ قول الراسخين: ﴿ءَأَمَّنَّا بِهِ كُلٌّ مِّنْ عِنْدِ رَبِّنَا﴾ ظاهرٌ في عدم علمهم بتأويله، وإنَّما علموا أنَّه حقٌّ لأنَّه من عند ربهم، فكانَّهم قالوا: أمَّا ما عَلِمْنَا تأويله فقد عَلِمْنَا أنَّه حقٌّ بعِلْمِنَا بتأويله، وأمَّا المتشابه فإنَّنا نؤمن به؛ لأنَّه أيضًا من عند ربِّنا، فهو حقٌّ وإن لم نعلم تأويله.

= وقال في «التلخيص الحبير» (٣/٧٩ - ٨٠): «أُعِلَّ بالإرسال، وسماع أبي قلابة من أنسٍ صحيحٍ؛ إلا أنه قيل: لم يسمع منه هذا، وقد ذكر الدارقطني الاختلاف فيه على أبي قلابة في «العِلل»، ورجَّح هو وغيره - كالبيهقي والخطيب في «المدرج» - أنَّ الموصول منه ذكرُ أبي عبيدة، والباقي مرسلٌ.

ورجَّح ابن الموقَّ وغيره رواية المرسل ثم ذكر طرقًا للحديث لا يخلو شيءٌ منها من ضعفٍ.

وصحَّح الألباني الحديث في «الصحيحة» (١٢٢٤) متصلًا، واستغرب إعلاله بالإرسال.

تنبيه: الحديث الذي اقتصر عليه البخاري هو ما أخرجه (٣٧٤٤) ومسلم (٢٤١٩)، بلفظ: «لكل أمة أمين، وأمين هذه الأمة أبو عبيدة بن الجراح».

(١) ينظر: «كتاب المصاحف» لابن أبي داود (١/٣٠٩) ولفظه فيه: «قراءة عبد الله: (وإن حقيقة تأويله إلا عند الله والراسخون في العلم يقولون أمنا به...).

وذكره الطبري في «تفسيره» (٥/٢٢١) بلفظ المؤلف.

(٢) (٣/٤٥٩ - ٤٦١).

وقولهم بعد ذلك: ﴿رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا﴾ [آل عمران: ٨] ظاهرٌ في أن المُتَشَابِهَ مَظِنَّةٌ لِأَن يَكُونُ سَبَبَ الزَّيْغِ.

ولو كانوا قد علموا تأويله لكان بالنظر إليهم كالمُحْكَمِ.

وتعليل أتباع الزائغين للمتشابه بقوله: ﴿ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ﴾ ظاهرٌ في أن ابتغاء تأويله زيغٌ؛ إذ لو كان الزيغ إنما هو في أتباعه ابتغاء الفتنة لَمَا كَانَ لِقَوْلِهِ: ﴿وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ﴾ معنى!

فإن قيل: سلّمنا أن ابتغاء تأويله زيغٌ، ولكن لغير الراسخين.

قلت: الرُّسُوخُ فِي الْعِلْمِ أَمْرٌ خَفِيٌّ، لَيْسَ هُوَ كَثْرَةُ الْعِلْمِ، فَكَمْ مِنْ رَجُلٍ كَثِيرِ الْعِلْمِ لَيْسَ بِرَاسِخٍ، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي ءَاتَيْنَاهُ ءَايَاتِنَا فَانْسَلَخَ مِنْهَا فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الْغَاوِينَ ﴿١٧٥﴾ وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ وَاتَّبَعَ هَوْنَهُ فَشَاطِرٌ لِمَا حَمَلَ عَلَيْهِ يَلْهَثُ أَوْ تَتْرُكُهُ يَلْهَثُ﴾ [الأعراف: ١٧٥، ١٧٦]، وَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَٰهَهُ هَوْنَهُ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ عِلْمٍ﴾ [الجاثية: ٢٣].

وفي الحديث: «إِنَّ أَخُوفَ مَا أَخَافُ عَلَىٰ أُمَّتِي كُلِّ مُنَافِقٍ عَلِيمٍ اللِّسَانِ» (١).

(١) أخرجه أحمد (١/٢٢، ٤٤)، وعبد بن حميد (المنتخب: ١١)، والبرزاري (١/٤٣٤)، وغيرهم، من طرق عن ميمون الكردي عن أبي عثمان النهدي عن عمر رضي الله عنه مرفوعاً. قال الهيثمي في «المجمع» (١/١٨٧): «رجاله موثقون» وصحح إسناده الألباني في «الصحيحة» (١٠١٣).

وقال الحسن البصري: «العِلْمُ عِلْمَان: فَعِلْمٌ فِي الْقَلْبِ، فَذَلِكَ الْعِلْمُ النَّافِعُ، وَعِلْمٌ عَلَى اللِّسَانِ، فَذَلِكَ حُجَّةُ اللَّهِ عَلَى ابْنِ آدَمَ». «سنن الدارمي» (ج ١ ص ١٠٢) (١).

والأحاديث والآثار في هذا كثيرة.

وقد كان عبد الملك بن مروان وأبو جعفر المنصور العباسي من كبار العلماء، وهما طاغيتان. وكذلك الواقدي، والشاذكوني، ومحمد بن حميد الرازي، وهؤلاء رماهم أئمة الحديث بأنهم كانوا يكذبون على رسول الله ﷺ، وأمثالهم كثير. ومن العلماء من هو دون هؤلاء في العلم ولكنه معدود من الراسخين.

= وللحديث طرق أخرى اختلف في رفعه ووقفه على عمر رضي الله عنه، قال الدارقطني في «العلل» (٢/٢٤٦): «والموقوف أشبه بالصواب».

وله شاهد من حديث عمران رضي الله عنه مرفوعاً، وهَمَّه الدارقطني في «العلل» (٢/١٧٠). ومن حديث علي رضي الله عنه مرفوعاً، ولا يصح، ويُنظر: «مجمع الزوائد» للهيتمي (١/١٨٧).

والحاصل في هذه الرواية كما قال الحافظ ابن كثير في «مسند الفاروق» (ص ٦٦٣): «هي صحيحة عن عمر، وفي رفع الحديث نظر».

(١) حديث (٣٧٦) ط حسين سليم.

وقد رُوي الحديث مرفوعاً من مرسل الحسن البصري، ومن حديث جابر وأنس رضي الله عنهما، ولا يسلم واحدٌ منها من مقال وضعف. ويُنظر: «الضعيفة» للألباني (١٠٩٨).

وقد قال شيخ الإسلام ابن تيمية في «درء التعارض» (٧/٤٥٣): «رُوي ذلك عن الحسن عن النبي ﷺ مرسلًا، وقد قيل إنه من كلام الحسن، وهو أقرب».

فالرسوخ إذن حالٌ قلبية؛ كما قال النبي ﷺ في الغنى: «ليس الغنى عن كثرة العَرَض، ولكنَّ الغنى غِنَى النَّفْس»^(١)؛ فكَذَلِكَ نقول: ليس الرُّسوخ عن كثرة العِلْم، ولكنَّ الرُّسوخُ رسوخُ الإيمان في القلب، ويوشك أن يكون هو اللُّب في قوله تعالى: ﴿وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ﴾ [آل عمران: ٧].

وإنَّه ليشمُّ روائح الرسوخ من قولهم: ﴿ءَأَمَّنَّا بِهِ كُلٌّ مِّنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ﴾ ٧ رَبَّنَا لَا تُفِزْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِن لَّدُنكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ٨ رَبَّنَا إِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ إِنَّكَ اللَّهُ لَا يُخْلَفُ أَلْمِيعَادُ﴾ [آل عمران: ٧ - ٩].

فالرَّاسخ دائم الخوف والخشية من ربه عزَّ وجلَّ، مسيءٌ للظَّنِّ بنفسه، فكم من راسخٍ لا يرى أنَّه من أرسخ الرَّاسخين؟

فالحائف الخاشي المسيءُ الظَّنِّ بنفسه جديرٌ بأن لا يستخفَّه ما عنده من العِلْم على الخوض فيما ليس له به علم، وعلى البحث فيما لم يكفِّ البحث فيه، وهو من موارد الخطر، ومزالق النَّظَر.

هذا لو كان يمكن العِلْم به؛ فكيف إذا كان ممَّا لا سبيل إلى العِلْم به؟! وإنما الزَّائغ الجريء على ربه، المتكبر على عقله، الفرح بما عنده من العِلْم هو الجدير بأن يتعاطى الخوض في كُلِّ شيءٍ، ويحمِّله ثقته بنفسه، وأمنه مكرَّ ربه، ودعواه أنَّه لا يتعالى عن فهمه شيءٌ، وحرصه على أن يطير ذكره في النَّاس، وكبره عن أن يعترف بالجهل = تحمُّله هذه الأشياء على الجهل بحقيقة حاله، وبأنَّ العقل له حدٌّ ينتهي إليه، كما أنَّ للبصَر حدًّا ينتهي إليه،

(١) أخرجه البخاري (٦٤٤٦) ومسلم (١٠٥١) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

وَرُبَّمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الْخَوْضِ وَالْكَلامِ، وَالنَّقْضِ وَالْإِبْرَامِ فِيمَا يَعْلَمُ أَنَّهُ لَا سَبِيلَ لَهُ إِلَيْهِ، وَكَمْ مِنْ رَاسِخٍ يَرْمِيهِ النَّاسُ بِالْكَفْرِ وَالضَّلَالِ، وَكَمْ مِنْ زَائِعٍ يَتَّخِذُونَهُ إِمَامًا فِي الدِّينِ!

فالحقُّ أنَّ هذه الآيات أفادت علامة الزَّائِعِ، وآية الرَّاسِخِ.

فعلامة الزَّائِعِ اتِّبَاعُ الْمُتَشَابِهِ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ، وَإِذَا خَفِيَ عَلَيْنَا ابْتِغَاءُ الْفِتْنَةِ لَمْ يَخْفَ ابْتِغَاءُ التَّأْوِيلِ. وَآيَةُ الرَّاسِخِ الْكَفُّ عَنْ ذَلِكَ، وَالْاِكْتِفَاءُ بِقَوْلِهِ: ﴿إِمَامًا بِهِ كُلُّ مَنْ عِنْدَ رَبِّنَا...﴾.

وفي «الصَّحِيحِينَ» وغيرهما^(١) من حديث أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ تلا هذه الآيات، ثم قال: «إِذَا رَأَيْتُمُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ سَمَّاهُمُ اللَّهُ فَاحْذَرُوهُمْ».

فأطلق الحديث ولم يقيده؛ لكنَّه قد عُلِمَ إِخْرَاجُ الْاِتِّبَاعِ عَلَى مَعْنَى التَّلَاوَةِ وَالْإِيمَانِ، وَبَقِيَ الْاِتِّبَاعُ ابْتِغَاءَ التَّأْوِيلِ، وَلَمْ يُقَيِّدْهُ بِابْتِغَاءِ الْفِتْنَةِ وَلَا غَيْرِهَا، فَعُلِمَ صِحَّةُ مَا قُلْنَا، وَهُوَ: أَنَّ ابْتِغَاءَ التَّأْوِيلِ زَيْغٌ، كَمَا أَنَّ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ زَيْغٌ، وَلَمْ يُقَيِّدْهُ ﷺ بِعَدَمِ الرِّسْوِخِ، فَعُلِمَ أَنَّ كُلَّ مَنْ ابْتَغَى تَأْوِيلَهُ فَهُوَ زَائِعٌ وَلَيْسَ بِرَاسِخٍ، وَأَكَّدَ هَذَا مَا يُفْهَمُ مِنَ الْحَدِيثِ: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ وَاثِقًا بِأَصْحَابِهِ الَّذِينَ خَاطَبَهُمْ أَنَّهُمْ لَا يَتَّبِعُونَ الْمُتَشَابِهَ، وَإِنَّمَا حَذَّرَهُمْ مِمَّنْ نَشَأَ بَعْدَهُمْ، وَهُمْ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ أُولَى بِالرِّسْوِخِ مِنْ غَيْرِهِمْ؛ فَعُلِمَ أَنَّ الرَّاسِخَ لَا يَتَّبِعُ الْمُتَشَابِهَ أَصْلًا إِلَّا عَلَى مَعْنَى تِلَاوَتِهِ وَالْإِيمَانِ بِهِ.

(١) البخاري (٤٥٤٧)، ومسلم (٢٦٦٥)، وأبو داود (٤٥٩٨)، والترمذي (٢٩٩٣)، وأحمد في «مسنده» (٤٨/٦، ٢٥٦) وغيرهم، بالفاظ متقاربة.

فإن قلت: المتشابه في اختيارك هو ما اشتبه معناه، بأن يتساوى المعنيان أو الثلاثة في الاحتمال، فهل يدخل فيه ما اشتبه مَعْنِيَاهُ أو معانيه، ولكنه يمكن ترجيح أحدها بدليلٍ آخر؟

قلتُ: كلاً، ليس هذا بمتشابه، بل هذا ممّا يعلم تأويله الرَّاسِخُ وغيره، وممّا أَمَرْنَا بالتَّدْبُرِ فيه والنَّظَرِ في تأويله.

فإن قلت: فالمتشابه عندك ما اشتبه معناه، بحيث لا يوجد دليل يُبَيِّنُهُ؟ قلتُ: نعم.

فإن قلت: وما فائدة إنزال مثل هذا في القرآن، والقرآن إنما نَزَلَ هُدًى للعالمين، وأمرنا بتدبره مطلقاً؟

قلتُ: ينبغي أولاً أن تُعَيَّنَ المتشابه، ثم أجيب عن هذا السؤال إن شاء الله تعالى.

فأقول: مشتبه المعنى على أنواع، كما فصله الرَّاغِبُ في «المفردات»^(١):

الأول: المُتَشَابِه من جهة اللَّفْظ، وذكر له خمسة أضرب:

١ - الكلمة الغريبة، كالأبّ.

٢ - المشتركة، كالقرء.

٣ - ما اختصر فيه الكلام، نحو: ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَمِينِ فَأَنْكِحُوا مَا

طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ﴾ [النساء: ٣].

(١) (ص ٤٤٣-٤٤٥).

٤ - ما بسط فيه، نحو: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى: ١١].

٥ - ما يشبهه في نظم الكلام، مثل: ﴿أَنْزَلَ عَلَيْنَا آيَاتِهِ فَاتَّبَعْنَا أَحْسَنِ الظُّلُمَاتِ أَعْمَى﴾ [الأنعام: ١٠٨].

١ ﴿قِيَمًا﴾ [الكهف: ١-٢]، فيتوهم السامع أن ﴿قِيَمًا﴾ نعتٌ لـ ﴿عِوَجًا﴾، وإنما هو حال من ﴿الْكِنْبِ﴾.

ومنه قوله: ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾، إلا أن المتبادر في هذه الآية هو

الصَّوَابُ كما قدّمنا، بخلاف قوله: ﴿عِوَجًا﴾ ﴿قِيَمًا﴾.

الثاني: المتشابه من جهة اللفظ والمعنى جميعًا، وذكر له خمسة

أضرب أيضًا:

١ - من جهة الكميّة، كالعموم والخصوص، نحو: ﴿فَأَقْضُوا الْفِتْنَةَ لِلَّهِ أَلَسْ بِمُنْذِرٍ عَلِيمٍ﴾ [التوبة: ٥].

[التوبة: ٥].

٢ - من جهة الكيفية، كالوجوب والتّحريم في قوله ﴿اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ﴾

[فصلت: ٤٠].

٣ - من جهة الزمان، كالنّاسخ والمنسوخ.

٤ - من جهة المكان والأمر التي نزلت فيها الآيات، نحو: ﴿وَلَيْسَ الْبِرُّ بِمَا كُنْتُمْ يَفْعَلُونَ﴾ [البقرة: ١٧٧].

يَأْنِ تَأْتُوا بَأْسَاءَ وَسَعَاءَ وَرُدَّتْ إِلَى اللَّهِ فَمَا لَهُ بِشَيْءٍ مِنْكُمْ مِنْ يَدٍ مَرْغُوبَةٍ ﴿الْبَقَرَةُ: ١٨٩﴾، وقوله: ﴿إِنَّمَا أَلْسِنَةٌ زِيَادَةٌ﴾

فِي الْكُفْرِ ﴿التَّوْبَةُ: ٣٧﴾.

قال: «فإن من لا يعرف عاداتهم في الجاهلية يتعذّر عليه معرفة تفسير

هذه الآية».

٥ - من جهة الشروط التي يصحُّ بها الفعل أو يفسد، كشرُوط الصَّلَاة والنِّكاح.

الثالث: ما ذكره بقوله: «والمتشابه من جهة المعنى: أوصاف الله تعالى، وأوصاف يوم القيامة، فإنَّ تلك الصِّفَات لا تُتصَوَّر لنا، إذ كان لا يحصل في نفوسنا صورةٌ ما لم نُحسِّه أو لم يكن من جنس ما نُحسِّه».

أقول: وأنت إذا كنت قد تدبَّرت ما تقدَّم - تعلم أنَّ النوعين الأوَّلين لا يصحُّ تفسير المتشابه في الآية بهما، فإنَّ الأبَّ والقُرء وسائر ما ذُكر في النوعين الأوَّلين ليست ممَّا يُتَّبَع ابتغاء الفتنه، ولا ممَّا يتَّبَعه الزَّائغون ابتغاء تأويله، ولا غير ذلك ممَّا تقدَّم، بل في ذلك ما يخفى على الرَّاسخ، ولا يخفى على الزَّائغ، وفيه ما يُخطئ فيه الرَّاسخ ويصيب فيه الزَّائغ، ولم يزل العامة يسألون عمَّا يُشبه ذلك، ولم يتَّهمهم أحدٌ بالزَّيغ.

والحاصل: أنَّ ذلك لا يصدق على المتشابه الذي وَرَدَتْ به الآية والأحاديث والآثار، بل ولا يصدق عليه أنَّ معانيه مُشْتَبِهَةٌ؛ لأنَّ الاشتباه فيه يزول بالتدبُّر، فالأبُّ مثلاً يُعرَف معناه بسؤال أهل اللُّغة، والنَّظَر في القرائن، وهكذا.

وليس في القرآن شيءٌ من ذلك يتوقَّف العلماء عن اتِّباعه والنَّظر في تأويله، مع أنَّ الجمهور يقولون في الآية بما قلناه، وهو أنَّ المتشابه لا يعلم تأويله إلاَّ الله، وقد تقدَّم حديث «الصَّحَّيْحين»^(١)، ونحن نعلِّم أنَّ الصحابة عملوا بمقتضاه، ونعلم أنَّهم تكلموا في النوعين الأوَّلين، واختلفوا في

بعضها كثيراً، ثم رَأَوْا مَنْ بَعْدَهُمْ يَتَّبِعُونَ ذَلِكَ وَيَتَّبِعُونَ تَأْوِيلَهُ فَلَمْ يَنْكَرُوا عَلَيْهِمْ ذَلِكَ.

فما بقي إلا النوع الثالث، فهو الذي لم يكن يُرَوِّهُ النَّبِيُّ ﷺ لأصحابه، ولا كانوا يبتغون تأويله، ولا يختلفون فيه، ولَمَّا رَأَوْا مَنْ يَتَّبِعُهُ مِنْ بَعْدِهِمْ وَيَتَكَلَّمُ فِي تَأْوِيلِهِ حَذَرُواهُمْ، وحذروا الناس منهم.

فإن قلت: فإنكم تتكلمون في معنى ذلك، فتقولون: لله عز وجل حياة تليق به، ويد تليق به، وتقولون: إن لوجوده وحياته وقدرته وعلمه وحكمته مناسبة ما لهذه الصفات في المخلوق، ولذلك أمكننا تصوُّرها إجمالاً.

قلت: الآن حَصَّصَ الْحَقُّ، ارجع إلى معنى كلمة «تأويل».

فقد قدّمنا أن تأويل اللفظ قد يُطْلَقُ عَلَى الْمَعْنَى، وقد يُطْلَقُ عَلَى نَفْسِ ذَلِكَ الْمَعْنَى، وقد يُطْلَقُ عَلَى الْحَقِيقَةِ الْمَعْبَّرِ عَنْهَا بِاللَّفْظِ.

وقلنا: إنَّ قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ﴾ [المرسلات: ١٥]، فإذا قال قائل: «ويلٌ» وادٍ في جهنم، فقد أوّله، ويُطْلَقُ عَلَى قَوْلِهِ إِنَّهُ تَأْوِيلٌ، وَيُطْلَقُ عَلَى نَفْسِ ذَلِكَ الْمَعْنَى أَنَّهُ تَأْوِيلٌ.

يقال: ما تأويل ﴿وَيْلٌ﴾؟ فيقال: تأويله وادٍ في جهنم، ويطلق على تلك الحقيقة - وهي عين ذلك الوادي - أنها تأويل.

ولم نجد في القرآن مثلاً للإطلاقين الأوّلين، وفيه ثلاثة أمثلة جاءت على الإطلاق الثالث، كما ذكرنا هناك.

إذن فالتأويل في آية المتشابه من الإطلاق الثالث، فقولنا في حياة الله عز وجل: «صفة ثابتة له سبحانه لها مناسبة ما بحياة المخلوق» = قولنا ذلك

تأويلٌ لِلْفَظِ عَلَى الْإِطْلَاقِ الْأَوَّلِ، وَهَذَا الْمَعْنَى تَأْوِيلُهُ بِالْإِطْلَاقِ الثَّانِي، وَتِلْكَ الصِّفَةُ نَفْسُهَا هِيَ تَأْوِيلُهُ بِالْإِطْلَاقِ الثَّلَاثِ، وَالتَّأْوِيلُ بِالْإِطْلَاقِ الثَّلَاثِ هُوَ الَّذِي لَا يَعْلَمُهُ إِلَّا اللَّهُ، وَابْتِغَاؤُهُ زَيْغٌ، وَلَمْ يَكُنِ الصَّحَابَةُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَبْتَغُونَهُ، وَلَمَّا رَأَوْا مَنْ يَبْتَغِيهِ حَذَرُوهُ، وَحَذَرُوا مِنْهُ.

وَقَدْ عَرَفْتَ أَقْسَامَ مُتَّبِعِيهِ مِمَّا سَبَقَ.

فَمَنْ قَالَ: يَدٌ كَيْدِي، فَقَدْ حَكَمَ عَلَى الْحَقِيقَةِ الْمَعْبَرِ عَنْهَا بِالْيَدِ بِأَنَّهَا كَيْدُهُ، وَتَصَوَّرَهَا هَذَا التَّصَوُّرَ الْمَحْدُودَ.

وَمَنْ قَالَ: إِنَّمَا هِيَ الْقُدْرَةُ أَوْ النِّعْمَةُ، فَقَدْ حَكَمَ عَلَيْهَا هَذَا الْحُكْمَ، وَزَعَمَ أَنَّهُ قَدْ أَدْرَكَ حَقِيقَتَهَا.

وَمَنْ قَالَ: اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَدٌ تَلِيْقُ بِهِ لَا يُمْكِنُنِي تَصَوُّرُهَا، وَلَا الْعِلْمُ بِكُنْهَها، وَلَكِنْ لَمَّا أَخْبَرَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَنْ نَفْسِهِ أَنَّ لَهُ يَدًا أَمَّنَتْ بِأَنَّ لَهُ يَدًا تَلِيْقُ بِهِ، فَهَذَا هُوَ الْقَائِلُ: ﴿أَمَّا بِهِ، كُلٌّ مِّنْ عِنْدِ رَبِّنَا﴾ [آل عمران: ٧].

وَهَذَا أَوْانِ الْجَوَابِ عَنِ سْؤَالِكَ بِقَوْلِكَ: وَمَا فَائِدَةُ إِنْزَالِ مِثْلِ هَذَا فِي الْقُرْآنِ وَالْقُرْآنِ إِنَّمَا نَزَلَ هُدًى لِلْعَالَمِينَ وَأَمْرًا بِتَدْبِيرِهِ مُطْلَقًا؟

فَأَقُولُ: أَمَّا الصِّفَاتُ الَّتِي تُذَكِّرُهَا إِجْمَالًا لِمُنَاسِبَةِ مَا بَيْنَهَا وَبَيْنَ صِفَاتِنَا، مَعَ الْعِلْمِ بِأَنَّهَا فِي حَقِّهِ عَزَّ وَجَلَّ كَامِلَةٌ كَمَا يَلِيْقُ، وَفِي حَقِّنَا نَاقِصَةٌ كَمَا يَلِيْقُ بِنَا، كَالْقُدْرَةِ وَالْعِلْمِ وَنَحْوِهَا = فَلَا إِشْكَالَ فِي إِنْزَالِهَا فِي الْقُرْآنِ؛ إِذْ يُقَالُ: الْمَقْصُودُ مِنْهُ الْإِيْمَانُ بِهَا مَعَ الْعِلْمِ الْإِجْمَالِيِّ، وَهُوَ كَافٍ فِي ذَلِكَ.

وَقَدْ عَلِمْتَ أَنَّ مِنْ تِلْكَ الصِّفَاتِ مَا يَتَوَقَّفُ ثُبُوتُ الشَّرِيعَةِ عَلَى الْعِلْمِ بِهَا، وَيَتَّبِعُهَا صِفَاتٌ أُخْرَى مِثْلُهَا فِي إِمْكَانِ الْعِلْمِ بِهَا إِجْمَالًا، وَفِي الْعِلْمِ بِهَا

تثبيتٌ للشريعة، وتأکید للإيمان، ودونها صفات أخرى تُذكر في القرآن في صدّد تقرير معنی من المعاني لا يتوقّف فهمه على العلم بكنّها، ولكن ذكرها معه يفيدُه قوة لا تحصل بدونها، كقول الله تعالى: ﴿ قَالَ يَا إِبْلِيسُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِيْدِي ﴾ [ص: ٧٥]. فأصل المقصود إظهار زيادة الاعتناء بآدم عليه السلام، وتشريفه على ما سواه، وهذا المعنى معروف من الكلام، لا يتوقّف على العلم بكنّه اليدين، ولا نقول كما يقول بعضهم: هذا الكلام تمثيلٌ لآبد، فيه إظهار العناية والتشريف وليس هناك يدان، وإنما هو تخييل كما قالوه في قول الشاعر (١):

إِذْ أَصْبَحَتْ بِيَدِ الشَّمَالِ زِمَامُهَا

لا والله لا نقول ذلك، فإنّه من الزّيف، بل نقول: إنّ الله عزّ وجلّ يدين خلق بهما آدم عليه السلام، ولكننا لا نعلم كنههما، وجعلنا بكنههما لا يمنع من فهم معنی الكلام، ولا يلزم منه أن ذكرهما لا فائدة له، بل له أعظم الفائدة كما علّمت.

ومع هذا فلا نقول: إنّ فائدة ذكر الصفة مقصورة على ما ذكر، بل هناك فائدة أخرى، وهي الابتلاء؛ ﴿لَيْسَتَيْنِ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَيَزَادُ الَّذِينَ آمَنُوا إِيمَانًا وَلَا يَرْتَابَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْمُؤْمِنُونَ وَلِيَقُولَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْكَافِرُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا ﴾ [المدثر: ٣١].

وأما التدبّر فقد أمرنا به مطلقاً، ولا يتوقّف فائدة التدبّر على العلم بكنّه

(١) هو لبيد بن ربيعة، من معلقته، كما في «ديوانه» (ص ١١٤)، وهو عجز بيتٍ صدره:

وَعَدَاةٌ رِيحٌ قَدْ وَرَعَتْ وَقَرَّةٌ

اليَدَيْن مثلاً، إذ لا يتوقَّف العِلْمُ بمعنى الكلام على ذلك، ألا تَرَى أَنَّكَ إِذَا
أخبرت الأَكْمَةَ بِأَنَّكَ ترى ولده مُقبلاً يعلم معنى هذا الكلام تحقيقاً، وإن كان
لا يدري كُنْهَ الإبصار.

الفصل الثاني: في تأويل الإخبار عن الوقائع

أما الوقائع المتعلقة بالرَّب عزَّ وجلَّ من حيث تعلُّقها به من العقائد، وقد مرَّ الكلام عليها.

وأما ما عدا ذلك، فإن كان يتعلَّق بما لا نُحسُّ به، ولا هو من جنس ما نُحسُّ به فحكمه حكم العقائد، وذلك كالملائكة، والجن، والأرواح، وأحوال الجنة والنار، ونحو ذلك، إلا أن للملائكة مثلاً صفات يصدق عليهم بالنظر إليها أنَّهم من جنس ما نُحسُّ به؛ ككونهم موجودين (١) مخلوقين مربوبين، فمن هذه الجهة يكون حُكْمُهُم كحكم غيرهم ممَّا نُحسُّ به، أو نُحسُّ بما هو من جنسه.

والوقائع المتعلقة بما نُحسُّ به أو هو من جنس ما نُحسُّ به هي موضوع هذا الفصل.

فنقول: يزعم كثيرٌ من النَّاس أن في الكتاب والسنة إخباراً عن أشياء من هذا القبيل، والعقل أو الحسُّ أو الخبر المتواتر يدلُّ على خلاف ظاهر ذلك الخبر، فغالبهم يذهبون إلى تأويل الأخبار بحملها على معانٍ خلاف ظاهرها، ولكنها موافقةٌ للمعقول أو المحسوس أو المتواتر، وحُجَّة هؤلاء أنَّهم إذا تركوا تلك الأخبار على ظاهرها يلزم من ذلك في حق الله عزَّ وجلَّ ورسوله عليه السلام الكذب أو الجهل! وإذ كان من المعلوم امتناع ذلك يجعل الخصمُ هذا حُجَّةً على بطلان دين الإسلام!

(١) في الأصل: «موجود».

أقول: وهذا القول قد أزعَبَ غالبَ المسلمين، وزلزلَ قلوبهم وحُلومَهُم، فخضعوا لوجوب التَّأويل، ولكنَّ هذا لم يغنهم شيئاً، فإنَّ أهل الكفر والإلحاد قالوا: إنَّ هذه التَّأويلات التي تبدو أنها خلاف ظاهر الكلام!

فإن قلت: إنَّ الدليل العقلي أو الحِسِّيَّ أو التَّواتري قرينةٌ تجعل [خلاف] (١) ظاهر الكلام هو المعنى الذي حملناه عليه.

قيل لكم: هذا الدليل لم يكن معلوماً للمخاطبين، بل لم يكن معلوماً لأحد من أهل الأرض حينئذٍ، ولا يكفي أن يُقال: كان الله يعلمه، أو كان رسوله يعلمه؛ فإنَّ الاعتماد على قرينةٍ يعلمها المتكلِّم، ويعلم أنَّ المخاطبين لا يعلمونها لا يجوز، ولا يخرج الكلام بذلك عن الكذب؛ فظهر أنَّ ما تُبدونه من التَّأويل لا ينفي لزوم الكذب أو الجهل في قرآنكم ونبىكم.

لعلَّ أكثر النَّاس ينكر عليَّ تقرير هذا المعنى؛ فأقول له: اعلم أنَّ الكفار والمُلحدين يقرِّرون ذلك، ويسطون به على علماء المسلمين فضلاً عن غيرهم، ولا سيَّما الشباب الذين سيقوا إلى أن يكونوا في مدارس معلِّموها من هؤلاء الملحدين أو الكفار.

والدين الحق لا يضرُّه تقرير الشُّبه، وإنَّما يحظر على العالم أن يثير شُبهةً لا يزال أهل الكفر والضلال غافلين عنها، فأما مثل هذه الشُّبهة ممَّا قد أثاروه وأضلُّوا به فلا بدَّ للعالم من ذكره وإقامة البرهان بما يزيله.

(١) زيادة يقتضيها السياق.

حَلُّ الشُّبْهَةِ

اعلم أن عامة شبهات الكفار والملحدّين في هذا العصر تدور على هذه الشُّبْهَةِ، فيجب الاعتناء بحلّها وإيضاح الحق، وأسأل الله عزّ وجلّ التوفيق والهداية.

لعلّه يطلع على هذا مُلحدٌ فيقول: إن هذا الكاتب وأمثاله مقلّدون متعصّبون، ليس لهم من حرية الفكر نصيب، يرُدُّ عليهم البرهان الذي يدّمع دينهم فيفرون إلى المعاذير، وكان عليهم أن يتدبّروا ذلك البرهان ويعترفوا بمقتضاه، هذا مقتضى الحرية والشجاعة الأدبية، وطلب الحقّ من حيث هو حقٌّ، فهم يزعمون أنّهم يتبعون الحقّ، ويدعون إلى الحقّ، وهم أبعد الناس منه.

فأقول له: أنت تعلم أن لثبوت الحقائق طرقًا مختلفة، فمعرفة أن فلانًا حاضرٌ - مثلاً - قد تحصل بواسطة الإبصار، وبواسطة سَمْعِ كلامه، وبواسطة إخبارٍ متواتر وغير ذلك، والإدراك بواسطة البصر لا يحصل للأعمى، وبواسطة سماع كلامه لا يحصل للأصمّ، وقس على ذلك.

وقد يحصل الإدراك اليقينيّ لحقيقة بطريقٍ صحيحٍ، وإذا نُظِرَ من طريقٍ أخرى وَجَدَتْ شُبْهَاتٌ تنفي تلك الحقيقة، فأما مَنْ حصل له الإدراك بذلك الطريق الصحيح فإنه إذا عرِضَتْ عليه تلك الشُّبْهَاتُ لا يلتفت إليها، ولا يبالي بها، إلاّ أنّه إذا عجز عن إطلاع المعترض على ذاك الطريق الصحيح فقد يحاول حلّ تلك الشُّبْهَاتِ، وربّما يعجز عن حلّها، وهو مع ذلك غير مُتَزَلِّزٍ فيما قد تيقّنه، بل هو مؤمن أن لتلك الشُّبْهَاتِ حلًّا لم يتيسّر له، ومَنْ شكَّكته الشُّبْهَاتُ فيما قد علّمه يقينًا يُعدُّ عند العقلاء أحمق!

فمن ذلك قول علماء الطبيعة: إن تقرير كيفية الإبصار يقتضي أن ترى الصُّورَ معكوسة، وهو خلاف المُشاهد، فيا تُرى من يشاهد الصُّورَ - ويعلم أنّه يشاهدها مستقيمةً - إذا عُرِضَتْ عليه تلك الشبهة هل يَتَرَلْزَلُ عَمَّا يشاهده من أنّه يرى الصور مستقيمة؟!!

وفي الفلسفة الحِسِّيَّة العصرية أمثلة كثيرة من هذا.

فهكذا نحن، قد قام عندنا من البراهين ما تَيَقَّنَّا به أن القرآن كلام الله، وأنَّ محمدًا ﷺ رسول الله، فهذا اليقين هو الذي جعلنا نبادر إلى ردِّ الشبهات، وإنَّما نعتني بحلِّها رعاية لحال من لم يسلك الطُّرُق التي سلكنها، وبها حصل لنا ذلك اليقين، وهي تحتاج إلى ممارسة وعناية، فلا يمكننا أن نحصلها لِمَن لم تحصل له في مقالةٍ أو رسالةٍ؛ فلذلك نحتاج إلى حلِّ الشُّبهات.

والمقصود تقرير عُذْرِنَا، ودفع تهمة التقليد والتعصُّب عنَّا.

على أنّنا لا ندّعي أنّنا نستطيع حلَّ جميع الشبهات حلًّا يقنع الخصم، ولكننا ندّعي أنّه لو سَلَّكَ الطُّرُق التي سلكنها، وتَحَرَّى إصابة الحقِّ، وتخلَّى عن التقليد والتعصب لوصل إلى ما وصلنا إليه، ولَعَلِمَ أنّ تلك الشبهات التي أثارها أوّلاً باطلة، سواء أعلم وجه حلِّها أم لا.

فمثلنا ومثل الخصم مثلُ رجل قال لآخر: إنّ الأرض تدور، فعَارَضَهُ ذاك بأنّها لو كانت تدور لتساقطت الأجرام التي عليها، وكان كذا وكذا! ولنفرض أنّ المُخْبِر قد كان وقف على الدلائل التي تثبت دوران الأرض، ولم يقف على جواب الشُّبهة، فإنّه يقول للخصم: تعال معي وانظر وتفكّر

لِتَقَفَ عَلَى مَا وَقَفْتَ عَلَيْهِ، فَأَبَى هَذَا، مُصِرًّا عَلَى الْإِنْكَارِ؛ بِحُجَّةٍ أَتَاهَا لَوْ كَانَتْ تَدُورُ لِكَانَ كَذَا وَكَذَا! أَفَلَا يَكُونُ مِنْ وَاجِبِ الْمَعْتَرِضِ إِذَا كَانَ طَالِبًا لِلْحَقِّ أَنْ يَجِيبَ الْأَوَّلَ إِلَى مَا يَدْعُوهُ إِلَيْهِ مِنَ النَّظَرِ، وَإِنْ كَانَ فِي ذَلِكَ مَشَقَّةٌ وَتَعَبٌ؟! وبعْدَ هَذَا التَّمْهِيدِ نَشْرَعُ فِي حَلِّ الشُّبْهَةِ.

أقوال العلماء

رَأَيْتُ كِتَابًا لِبَعْضِ الْفَضْلَاءِ يُكْذِبُ صَاحِبَهُ أَهْلَ الطَّبِيعَةِ وَالْفَلَكَ وَالْجُغْرَافِيَةِ وَغَيْرَهَا فِي كُلِّ مَا يَقُولُونَهُ مِمَّا يَرَاهُ مُؤَلِّفُ الْكِتَابِ مُخَالَفًا لظَاهِرِ الْقُرْآنِ أَوْ السُّنَّةِ، وَفِي كَلَامِهِ مَوَازِينٌ مَوَازِينٌ:

منها دعواه في مواضع ظُهِرَ دَلَالَةُ الْقُرْآنِ، وَلَيْسَ كَذَلِكَ.

ومنها في السنة كذلك.

ومنها الاستناد إلى أحاديث غير ثابتة، وغير ذلك.

وغالب العلماء يذهبون إلى التَّأْوِيلِ كَمَا قَدَّمْنَا، وَفِيهِ مَا عَرَفْتُمْ مِنْ

الإشكال.

وَسَمِعْتُ بَعْضَ الْعُلَمَاءِ يَقُولُ: إِنَّ الْقُرْآنَ لَمْ يُنَزَّلْ لِتَعْلِيمِ الطَّبِيعَةِ وَالْفَلَكَ وَالتَّارِيخِ وَالتَّشْرِيحِ وَالتَّطَبُّبِ، وَنَحْوِ ذَلِكَ مِنَ الْعُلُومِ الْكُونِيَّةِ، وَإِنَّمَا نُزِّلَ لِبَيَانِ الدِّينِ، عَقَائِدَ وَأَحْكَامًا، وَإِنَّمَا يُذَكَّرُ بَعْضُ مَا يَتَعَلَّقُ بِالطَّبِيعَةِ وَالْفَلَكَ وَالتَّارِيخِ وَنَحْوِهَا لِمَغْزَى دِينِي، كَالْتَنْبِيهِ عَلَى آيَاتِ اللَّهِ وَآلَائِهِ، وَالتَّذْكِيرِ بِالْعِبَرِ وَالمَثَلَاتِ، وَهَكَذَا السُّنَّةُ، فَالْأَنْبِيَاءُ إِنَّمَا بُعِثُوا لِتَعْلِيمِ الدِّينِ.

ومقصود هذا العالم على ما فهمته: أنه لا يصح الاستناد إلى ظاهر آية من القرآن أو حديث من السنة في تقرير أمرٍ من تلك العلوم الكونية، ممّا هو بالنسبة إلى غالب الناس غيب.

فأمّا قوله: «إنّ الشريعة إنّما جاءت لتعليم الدين عقائد وأحكامًا، ولم تجئ لتعليم العلوم الكونية» فحقّ.

والحكمة في ذلك: أنّ العلوم الكونية منها ما لا فائدة في علمه، ومنها ما في علمه فائدة، ولكنّ علمه لا يتوقّف على الوحي، بل يُعلم بالبحث والنظر، وقد قضى الله عزّ وجلّ أن يكون ظهور ذلك في أوقات متراخية، كما وقع من اكتشاف الكهرباء والهاتف والمذياع وغير ذلك.

والعلوم الكونية مُتَّسعةٌ جدًّا لا يكفي لتعلمها كلها عشر سنين أو عشرون سنة، فكان الواجب صرّف هذه المدة في تعليم ما لا بدّ منه، ممّا يتعلّق بالغيب، ولا يُعلم إلاّ بطريق النبوة، وهذا هو الدّين.

أمّا العقائد والعبادات فظاهرٌ؛ وأمّا الأحكام فلأنّ منها ما لا يُدرَك بالنظر، وما قد يُدرَك بالنظر فهو مظنة الاختلاف والتنازع، وجور الحُكّام واتّهامهم، وغير ذلك مما يكون سببًا للفتن والفساد، وامتناع الأقوياء عن قبول الحكم وغير ذلك.

على أنّ الناس محتاجون إلى كثرة الحُكّام، وليس كلّ حاكم كاملًا في العقل والفهم والنظر حتى يُدرَك جميع الأحكام بنظره، واجتماع جماعة من العقلاء لوضع القوانين لا يكفي؛ لقصر نظرهم، واحتمال ميلهم وتعصّبهم؛ ولأنّ غالب القوانين تختلّ الحكمة المقصودة منها في كثير من الجزئيات

الداخلة فيها، فأما القوانين الشرعية فإنها يؤمن الغلط والميل والعصبية فيها، ويمثلها المتدينون تدينًا، ويقبلونها طيبة أنفسهم منسرحة صدورهم؛ لأنهم يرون القبول خيرًا لهم في دينهم وديناهم، ويلتزمونها غالبًا بدون إلزام حاكم، لا فرق في ذلك بين قويهم وضعيفهم، وما فرضها على الغالب بحيث يمكن تخلف الحكمة في بعض الجزئيات فإن الله عز وجل يجيزه بقدره.

والمقصود: أن الخلق مفتقرون إلى تلقي الأحكام من طريق الرب عز وجل، وليسوا مفتقرين إلى تلقي العلوم الطبيعية ونحوها.

وقد قيل في تفسير قول الله عز وجل: ﴿سَأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلَةِ قُلْ هِيَ مَوَاقِئُ لِلنَّاسِ وَالْحَجِّ وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنِ اتَّقَى وَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا﴾ [البقرة: ١٨٩]: إن القوم إنما سألوا عن الأهلّة ما بالها تبدو صغارًا ثم تكبر، ثم تعود فتصغر ثم تكبر، وهكذا (١)؟ فترك الجواب عن هذا المعنى الطبيعي، وأجيبوا بما يتعلّق بالأهلّة من الأحكام الدينية، ثم أمروا بأن يأتوا البيوت من أبوابها، فإذا سألوا النبي

(١) أخرجه أبو نعيم في «معرفة الصحابة» (١/٤٩٣)، وابن عساكر في «تاريخ دمشق» (١/٢٥) من طريق السدي عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس رضي الله عنهما بنحوه.

والأثر ضعّف إسناده السيوطي في «الدر المنثور» (٢/٣٠٤)، وفيه محمد بن مروان السدي الصغير ومحمد بن السائب الكلبي، وهما ضعيفان، بل متّهمان بالكذب، وأبو صالح هو: باذام، وهو ضعيف الحديث.

وقد قال ابن حجر في «العُجاب» (١/٢٦٣) عن هذا الإسناد: «سلسلة الكذب»!

- المبعوث لتعليم الدين - فليَسأَلوه عما يتعلَّق بالدين، ولا يأتوا البيوت من ظهورها؛ بأن يسأَلوه عما لم يُبعث لأجله، ولا تتعلَّق به ضرورة دينية.

ولمَّا وَرَدَ النَّبِيُّ ﷺ المدينة رآهم يُؤبِّرون النخل، فظنَّ أن لا حاجة لذلك؛ لأنَّه كان قد رأى كثيرًا من الأشجار فرآها تُؤتي ثَمَرها بدون تلقيح، فقال لهم: «ما أظنُّ يغني ذلك شيئًا»، فترَّكوه، قال: فخرج شيصًا^(١)، فمرَّ بهم فقال: «ما لِنَخْلِكُمْ؟» قالوا: قلتَ كذا وكذا! قال: «أنتم أعلم بأمر دنياكم»^(٢).

وفي رواية^(٣): «إنما ظننتُ ظنًّا، فلا تؤاخذوني بالظنِّ، ولكن إذا حدَّثتكم عن الله شيئًا فخذوا به، فإنِّي لن أكذب على الله عزَّ وجلَّ».

وفي رواية^(٤): «إنما أنا بشر؛ إذا أمرتكم بشيءٍ من دينكم فخذوا به، وإذا أمرتكم بشيءٍ من رأيي فإنَّما أنا بشر».

والحديث في «صحيح مسلم» وغيره، من حديث أم المؤمنين عائشة، وطلحة بن عبيد الله، وثابت بن قيس^(٥)، ورافع بن خديج رضي الله عنهم.

وصحَّ عنه ﷺ أنه قال: «لقد هممتُ أن أنهي عن الغيلة، فنظرتُ في الرُّوم وفارس فإذا هم يغيلون أولادهم فلا يضُرُّ أولادهم ذلك»^(٦).

(١) يعني: تمرًا رديئًا، وهو الذي لا يشتد نواه، كما في «النهاية» لابن الأثير (٢/٥١٨).

(٢) أخرجه مسلم (٢٣٦٣) من حديث عائشة وأنس رضي الله عنهما.

(٣) أخرجه مسلم (٢٣٦١) من حديث طلحة بن عبيد الله رضي الله عنه.

(٤) أخرجه مسلم (٢٣٦٢) من حديث رافع بن خديج رضي الله عنه.

(٥) لم أره فيه عن ثابت بن قيس، فلعلَّه سبق عين؛ إذ فيه من حديث ثابت عن أنس، لا ثابت بن قيس.

(٦) أخرجه مسلم (١٤٤٢) من حديث جدامة بنت وهب رضي الله عنها.

وجاء عنه عليه السلام أنه قال: «لا تقتلوا أولادكم سرًّا فإن الغيل^(١) يُدرك
الفراس فيدَعِثْرُهُ^(٢) عن فرسه»^(٣).

قال الطحاوي^(٤): إنَّ هذا الحديث الثاني يُظهِرُ أَنَّ النبي عليه السلام قاله أولاً
لَمَّا كَانَ يظنُّ أَنَّ الغَيْلَ يضرُّ، ثمَّ لَمَّا تبَيَّنَّ لَهُ أَنَّهُ لَا يضرُّ قال: لَقَدْ هَمَمْتُ...
إلخ.

والظَّاهِرُ خِلافَ هذا؛ لوجوه:

الأوَّل: أَنَّ أقواله عليه السلام التي يبينها على الظنِّ بيِّنٌ أَنَّهُ إِنَّمَا قالها بناءً على
الظنِّ، والحديث الثاني جزم.

الثاني: أَنَّ قوله: «إِنَّ الغَيْلَ يُدْرِكُ الفِراسَ فيدَعِثْرُهُ» ممَّا لَا يظهرُ بناؤُهُ
على الظنِّ.

الثالث: أَنَّ قوله في الحديث الأوَّل: «لَقَدْ هَمَمْتُ...» ظاهرٌ في أَنَّهُ لم
يكن قد نهى، فالظاهر أَنَّهُ أراد أن ينهى أولاً بناءً على ما كان مشهوراً بين العرب

(١) الغَيْلُ - بالفتح - هو: أن يجامع الرجل زوجته وهي مرضع، كما في «النهاية» لابن
الأثير (٤٠٢/٣).

(٢) أي: يصرعه ويهلكه، كما في «النهاية» لابن الأثير (١١٨/٢).

(٣) أخرجه أبو داود (٣٨٨١) وابن ماجه (٢٠١٢) وأحمد (٤٥٣/٦، ٤٥٨) وابن حبان
(٥٩٨٤) وغيرهم، من طريق المهاجر بن أبي مسلم الأنصاري عن أسماء بنت يزيد
ابن سَكَنَ الأنصارية رضي الله عنها به.

وقد حَسَّنَ إسناده الحافظ ابن حجر في «الإصابة» (٤٩٨/٧).

وضَعَفَهُ الألباني في «غاية المرام» (٢٤٢) لجهالة المهاجر بن أبي مسلم.

(٤) «شرح مشكل الآثار» (٢٩١/٩)، و«شرح معاني الآثار» (٤٧/٣).

من أن الغَيْلَ يَضُرُّ، ثم تفكَّر في حال فارس والروم فقال الحديث الأول، ثم أعلمه الله عزَّ وجلَّ بأنَّ الغَيْلَ يَضُرُّ ولو بعد حين، فقال الحديث الثاني.

وقد يجيء في الشريعة ما يشير إلى مسائل طبيعية إذا دَعَت إليها ضرورة، ولكنها تُعَرِّضُ بِمَعْرِضٍ ديني، أو يُنبِّه عليها إجمالاً.

فمن الأول النَّهْي عن الشرب قائماً، وقوله: «إنَّ الشيطان يشرب معه»^(١).

ومن الثاني النَّهْي عن النِّفخ في الطعام والشراب^(٢)، وغير ذلك. والمقصود: أن قول ذلك العالم: إنَّ الشريعة إنَّما جاءت لتعليم الدين عقائد وأحكاماً، وإنَّ ما جاء فيها ممَّا يتعلَّق بشيءٍ من علوم الطبيعة والتاريخ

(١) أمَّا النَّهْي عن الشُّرب قائماً فأخرجه مسلم (٢٠٢٤، ٢٠٢٥، ٢٠٢٦) من حديث أنس وأبي سعيد الخدري وأبي هريرة رضي الله عنهم. وأمَّا ذكر أن علَّة ذلك شُرب الشَّيْطَان معه فقد أخرجه أحمد (٣٠١/٢) والدارمي (٢١٧٤) ومسدد وابن أبي شيبة (كما في «إتحاف الخيرة» للبوصيري ٣٤١/٤) والبخاري (٣٤٢/٣) وغيرهم، من طرق عن شعبة عن أبي زياد الطحَّان عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً. قال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٧٩/٥): «رجال أحمد ثقات». وقال الحافظ في «الفتح» (٨٢/١٠): «أبو زياد لا يُعرف اسمه، وقد وثَّقه يحيى بن معين».

وصحَّحه الألباني في «الصحيحة» تحت الحديث (١٧٥).

(٢) أخرجه أحمد (٢٢٠/١) وأبو داود (٣٧٢٧) والترمذي (١٨٨٨) وغيرهم، من طريق ابن عيينة عن عبد الكريم الجزري عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما. قال الترمذي: «حسنٌ صحيح»، وصحَّحه الألباني في «الإرواء» (١٩٧٧) على شرط البخاري.

ونحوها لا يكون المقصود من ذكره التعريف بكنهه وحقيقته وكيفيته مُفَصَّلًا، وإنما يُذَكَّرُ تنبيهاً على الآيات والمثَلات = كلُّ هذا صحيح، ولكن هل يقتضي هذا جواز أن يكون الواقع في تلك الأمور خلاف ظاهر الخبر الشرعي؟
قد كنت أنكر هذا أشدَّ الإنكار، وأقول: إنَّ الظاهر حجةٌ قطعيةٌ، وإنَّه إذا كان الواقع خلاف ظاهر الخبر كان الخبر كذبًا، وإن لم يكن المقصود من الخبر بيان ذلك الأمر.

ثم رأيتُ في أصول الفقه مسألةً تعضدُ ما قاله ذلك العالم، وهو قول بعضهم: إنَّ النَّصَّ إذا سيقَ لمعنى غير بيان الحكم، وكان عامًّا لا يُحتجُّ بعمومه في الحكم^(١).

ويمكن أن يطرد ذلك في سائر الدلالات الظاهرة، ووجه ذلك: أنَّ المتكلِّمَ إنَّما يعتني بالمعنى المقصود بالذَّات، وأمَّا ما ذُكرَ عَرَضًا فإنَّه لا يعتني به، كأنَّه يَكُلُّ تحقيق حُكْمِهِ إلى موضعه.

ويقرب من هذا ما يقوله الفقهاء وغيرهم: إنَّ المسألة إذا ذُكِرَتْ في غير بابها استطرادًا، ثم ذُكِرَتْ في بابها مع مخالفةٍ فالمعتمد فيها ما في بابها.

وهنا معنى آخر يعضد ذلك أيضًا، وهو: أنَّ المتكلِّمَ في عِلْمٍ قد يذكر في أثناء كلامه مسألة من عِلْمٍ آخر، فربَّما ذكر قاعدةً يكون ظاهر كلامه أتمَّها

(١) لعله يقصد اختلاف الأصوليين في مسألة النص لو ورد في سياق المدح أو الذم عامًّا هل يفيد في الحكم أم لا؟ الأكثر على إفادته العموم.

ينظر في ذلك: «التجبير شرح التحرير» للمرداوي (٥/٢٥٠٢ - ٢٥٠٥)، و«شرح الكوكب المنير» لابن النجار (٣/٢٥٤)، و«الأحكام» للآمدي (٢/٣٤٣)، و«البحر المحيط» للزركشي (٣/١٩٥).

كُلِّيَّة، ومع ذلك فلا يعتدّ بهذا الظاهر، ولا يُنسبُ إلى المتكلم أنه ادعى كُليَّتها، ولا يُعترض عليه بذكرها على ذلك الوجه.

كأن يقول المفسّر في قوله تعالى: ﴿هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ﴾ [البقرة: ٢]: أصل (هدى) هُدْيٌ، والقاعدة الصرفية: أنه إذا تحركت الياء وانفتح ما قبلها قُلبت أَلْفًا، والقاعدة الأخرى: أنه إذا التقى السَّاكنان حُذف الأول.

وهاتان القاعدتان ليستا على إطلاقهما، بل لكلّ منهما قيودٌ وشروطٌ معروفةٌ في عِلْمِ الصَّرْفِ، ومع ذلك لا يُنسبُ إلى ذلك المفسّر قصور ولا تقصير، ولا دعوى خلاف ما تقرّر في علم الصَّرْفِ؛ لأنّه يقال: ليس هو في صَدَدِ الكلام في علم الصَّرْفِ حتى يُنسبَ إليه ذلك، وإنّما هو في صَدَدِ التفسير، ولكن انجرّ الكلام إلى هاتين القاعدتين فذكرهما على قدر ما دعا إليه الحال. وهكذا في القواعد النحوية والبيانية وغيرها.

وأبلغ من هذا: أن أصحاب الكتب المختصرة في العلوم يذكر أحدهم كثيرًا من قواعد ذلك العلم، بحيث يكون ظاهر الكلام أنّها كلية، ومع ذلك لا ينسب إليهم قصور ولا تقصير، ولا دعوى كُليَّتها، بل يُقال: هذا المختصر وُضِعَ للحفظ ولتعليم المبتدئين، وكلُّ من هذين يستدعي الإجمال وترك التفصيل بذكر القيود والشروط، بل يُوكَل ذلك إلى الشروح والمطوّلات.

وأبلغ من هذا وأبلغ: أن الكتب الموضوععة للمبتدئين قد يُذكر فيها ما ليس بصحيح في نفسه، ولكن سَلَكَه المؤلّف لأنّه أقرب إلى فهم المبتدئ، فيقول النحوي مثلاً: الكلام قد يركّب من كلمتين، اسم وفعل، مثل: قام الرجل، والرجل قام، أو اسمين، مثل: زيدٌ قائمٌ، أو: القائمُ زيدٌ، مع أنّ «قامَ الرجلُ» ثلاث كلمات، و«الرَّجُلُ قامَ» أربع كلمات، فعل وحرف واسمان،

و«زيدٌ قائمٌ» ثلاثة أسماء، و«القائمُ زيدٌ» أربعة أسماء.

ومن كان له ممارسة للنحو والصرف وَجَدَ فيها كثيرًا من هذا، ومن عالج التعليم يعلم يقينًا أَنَّهُ لا غِنَى به عن سلوك هذه الطريق في كثيرٍ من المسائل.

وكما أَنَّ المعلمَ النَّاصِحَ يتجنَّبُ أن يخرج الطالب في الدرس عن ذلك العلم، فهكذا النبي ﷺ كان يتجنَّبُ أن يشغَلَ الناس بما لم يُبعث لأجله، بل كثيرًا ما يُقرِّهم على ما يعلم أَنَّهُ خطأٌ وغلطٌ؛ لأنَّ ذلك لا يضرُّهم في دينهم، فإذا دعت المصلحة إلى ذكر ما يتعلَّق بشيءٍ من الأمور الطبيعية ذكَّره على وجهٍ لا يجرُّ إلى إيقاع السامعين في الخوض في أحواله الطبيعية، فيشتغلوا بذلك عن المقصود.

ومن ضرورة هذا المعنى أن لا يذكر لهم في الأمور الطبيعية خلاف ما يعرفون، أو لا يذكر لهم ممَّا لا يعرفون شيئًا فيه دقَّةٌ وغرابة، فلا يذكر لهم مثلاً: الأرض كروية، أو أَنَّها تدور.

فإن قلت: فهل يجوز أن يُخبر عن شيءٍ من الطبيعيات بكلامٍ ظاهره مخالف للحقيقة؟ هذا هو موضوع السؤال!

قلت: أمَّا إذا ثبت أن الظاهر في مثل ذلك لا يُعتدُّ به، بل يحتمل أَنَّهُ مراد، ويحتمل أَنَّهُ ليس بمراد، فلا مانع من ذلك؛ إذ لم يبق ذلك الظاهر ظاهرًا، تدبَّر!

وقد أجاز جمهور العلماء تأخير البيان إلى وقت الحاجة، فأجازوا أن

يَرِدُ نَصٌّ فِي الْحَجِّ - مثلاً - يكون وروده في شهر محرّم، ولذلك النص ظاهرٌ غير مراد، كأن يكون النص عامًّا وهو في علم الله عزَّ وجلَّ غير عامٍّ، أو مطلقًا وهو في علمه عزَّ وجلَّ مقيدٌ، أو فيه كلمة مستعملة في علم الله عزَّ وجلَّ في غير ما وُضِعَتْ له، ولم تصحب النَّصَّ قرينة، ثم حين حضور الحج يبيِّن الله عزَّ وجلَّ الخصوص والتقييد، وإرادة المجاز.

والوجه في ذلك: أن المخاطبين لما علموا من عادة الشريعة أنه قد يقع فيها مثل هذا صار ذلك الظاهر غير ظاهر عندهم، بل هو محتملٌ فقط، فإذا جاء وقت العمل ولم يبيِّن ما يخالف ذلك الظاهر علموا حينئذ أنه مراد.

بل قد يقال: لا حاجة إلى علم المخاطبين بعادة الشريعة في ذلك، ويكفي أن ذلك جارٍ في العادة مطلقًا، فلو كان لرجلٍ خمسةٌ من الولد صغار، فقال لخدمته: اذهب بالأولاد يوم الخميس إلى المستشفى للتطعيم ضد الجدري، وعندما تريد الذهاب أخبرني، فإنَّ الخادم إذا تدبَّر هذا الكلام قال في نفسه: كلمة «الأولاد» تشمل الخمسة كلَّهم، ويمكن أن يكون أراد الخمسة كلَّهم، ويمكن أن يكون ثلاثة أو أربعة منهم، وعلى كل حال فحين أريد الذهاب أُخبرُه فيظهر ما هو مراده.

وإنما زدتُ في المثال: «وعندما تريد الذهاب أخبرني» لأنَّه لو لم يقل ذلك لضعفَ احتمال الخصوص جدًّا؛ لأنَّ الإنسان يعلم أنَّه ربَّما ينسى، أو يغفل، أو ينام، أو يمرض، أو يموت، أو يغيب، وإذا عرَّض له شيء من ذلك عند حضور الوقت فإنَّ الخادم يذهب بالأولاد الخمسة، فلو كان يريد الخصوص لاحتاط.

فأما الربُّ عزَّ وجلَّ فإنه مُنَزَّهٌ عن تلك العوارض، فأمرُهُ على الاحتمال حتى يحضر وقت العمل بدون حاجة إلى ما يقوم مقام قول الإنسان: «وعندما تريد الذهاب أخبرني».

وكذلك أمرُ نبيِّه عليه الصلاة والسلام؛ لأنَّه مبلِّغٌ عن الربِّ، والربُّ تعالى متكفَّلٌ بحفظه، أن يعرِّض له شيء من تلك العوارض يمنع من البيان قبل وقت الحاجة.

والحاصل أن النصَّ على الحكم وقد بقيت مدَّةٌ إلى حضور وقته إذا كان لذلك النصُّ ظاهرٌ = فهو ظاهر من جهة اللفظ، ولكنه غير ظاهر من جهة المعنى، بل هو محتمل فقط، فإذا جاء الوقت ولم يُبيِّنْ عُلِمَ أن ما ظهر من اللفظ هو المراد من جهة المعنى أيضًا.

فإذا أطلق الشارع نصًّا في حُكْمٍ لم يحضر وقته، وللنصِّ ظاهرٌ لفظيٌّ، ثم بيَّن عند الحاجة ما يرفع ذلك الظاهر = لم يلزم من إطلاق النصِّ كذبٌ ولا شُبْهَةٌ كذبٍ، فتدبَّر وأمعن النظر.

ثم نقول: معرفة صفات الأمور الطبيعية ليس لها حاجةٌ في الشريعة أصلاً، فلا مانع من ترك بيان ما يتعلق بها أصلاً، وإنما يظهر البيان عندما يطَّلِعُ الإنسان على صفة ذلك الشيء، فيتبيَّن له حيثنذ المعنى المراد من النصِّ، ولا يلزم كذبٌ ولا شُبْهَةٌ كذبٍ إذا تبَيَّن أن الواقع خلاف الظاهر اللفظي من النصِّ.

فلو قال النبي ﷺ لرجل: اذهب إلى فلان فستجده يأكل لحم إنسان، فذهب إليه فلم يجده يأكل لحمًا، ولكن وجدته يغتاب إنسانًا، لقال: صدق الله ورسوله، إن اغتياب الإنسان كأكل لحمه.

ولو قال ﷺ لرجل: أتحبُّ فلانًا؟ فقال: نعم! فقال: أما إنك ستقتله، فلمَّا كان بعد وفاة النبي ﷺ سَقَطَتْ من الرجل كلمة كانت سببًا لقتل صاحبه، لقال: صدق الله ورسوله، أنا قتلته بكلمتي.

وفي هذا نصُّ واقع، وهو قول النبي ﷺ لأزواجه لما سألهنَّ أيتهنَّ أسرع لحوقًا به: «أسرعكنَّ لحوقًا بي أطولكنَّ يدًا».

قالت عائشة: «فكُنَّا إذا اجتمعنا في بيت إحدانا بعد وفاة رسول الله ﷺ نمدُّ أيدينا في الجدار نتناول، فلم نزل نفعل ذلك حتى توفيت زينب بنت جحش، وكانت امرأة قصيرة، ولم تكن أطولنا، فعرفنا حينئذ أن النبي ﷺ إنما أراد بطول اليد الصَّدَقَة، وكانت زينب امرأة صنَّاعة باليد، وكانت تدبغ وتخرز وتصدَّق في سبيل الله».

هذا لفظ رواية الحاكم في «المستدرک»^(١)، كما حكاها الحافظ في «الفتح»^(٢). والحديث في «الصحيحين»^(٣)، ولكن وقع في رواية البخاري اختصار ووهم، نبَّه عليه الحافظ في «الفتح»^(٤).

قال الحافظ: «وفي الحديث عَلِمَ من أعلام النبوة ظاهر، وفيه جواز إطلاق اللَّفْظ المشترك بين الحقيقة والمجاز بغير قرينة، وهو لفظ «أطولكنَّ»

(١) (٤/٢٥) وقال: «صحيح على شرط مسلم، ولم يخرجاه»، ووافقه الذهبي.

(٢) «الفتح» (٣/٢٨٦).

(٣) البخاري (١٤٢٠)، ومسلم (٢٤٥٢) من حديث عائشة رضي الله عنها.

(٤) والوهوم والاختصار الذي وقع في رواية البخاري والذي نبَّه عليه الحافظ هو لفظه الموهوم أن أول نسائه موتًا بعده «سودة بنت زمعة» رضي الله عنها، والصواب أنَّها «زينب بنت جحش» رضي الله عنها.

إذا لم يكن محذورًا. قال الزين ابن المُنَيَّر: لَمَّا كَانَ السُّؤَالُ عَنْ آجَالِ مَقْدَرَةٍ لَا تُعْلَمُ إِلَّا بِوَحْيٍ أَجَابَهُنَّ بِلَفْظٍ غَيْرِ صَرِيحٍ، وَأَحَالَهُنَّ عَلَى مَا لَا يَتَبَيَّنُ إِلَّا بِآخِرِهِ، وَسَاغَ ذَلِكَ لِكَوْنِهِ لَيْسَ مِنَ الْأَحْكَامِ التَّكْلِيفِيَّةِ. «الفتح» ج ٣ ص ١٨٥ (١).

وقد يقال: إنَّ في الحديث قرينة، بل قرينتين:

الأولى: قوله: «أطولُكُنَّ يدًا»، ولم يقل: «أطولُكُنَّ»، مع أنَّه أخصر، ففي العُدُولِ إِلَى ذِكْرِ طَوْلِ الْيَدِ إِشَارَةٌ إِلَى الْمَعْنَى الْمُرَادِ.

الثاني: أنَّ سُرْعَةَ اللَّحُوقِ بِهِ فَضِيلَةٌ، وَالْفَضِيلَةُ إِنَّمَا تُدْرَكُ بِعَمَلٍ صَالِحٍ، وَالطُّوْلُ الْحِسِّيُّ لَيْسَ بِعَمَلٍ صَالِحٍ.

ويمكن أن يجاب بأنَّ الأولى مبنية على أنَّ الطُّوْلَ الْحِسِّيَّ فِي الْيَدِ مَلَاذِمٌ لَطَوْلِ الْقَامَةِ، وَلَيْسَ كَذَلِكَ وَلَكِنَّهُ الْغَالِبُ، وَأَمَّا الثَّانِيَةُ فَلَيْسَتْ بِظَاهِرَةٍ؛ لِأَنَّ الْمَوْتَ عِنْدَ تَمَامِ الْأَجْلِ، فَلَيْسَ بِمُرْتَبِطٍ بِالْفَضِيلَةِ ارْتِبَاطًا ظَاهِرًا، إِذْ لَا مَانِعَ مِنْ طَوْلِ عَمْرِ الْفَاضِلَةِ وَقَصْرِ عَمْرِ الْمَفْضُولَةِ.

وعلى كلِّ حالٍ فَإِنَّمَا اسْتَنْبَطَ هَذَا بَعْدَ الْعِلْمِ بِحَقِيقَةِ الْحَالِ، وَأَمَّا قَبْلَ ذَلِكَ فَقَدْ كَانَ الظَّاهِرُ هُوَ طَوْلُ الْيَدِ الْحِسِّيِّ، كَمَا فَهَمَّتْهُ أُمَّهَاتُ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ، وَلَمْ يَزَلْنَ عَلَى ذَلِكَ حَتَّى تَبَيَّنَ خِلَافَ ذَلِكَ بِمَوْتِ زَيْنَبَ.

فإن قيل: كيف هذا وقد تقدَّم في كلمات خليل الله إبراهيم عليه السلام (٢) ما عَلِمْتَ، وَتَقَرَّرَ هُنَاكَ أَنَّهَا لَا تَخْلُو عَنْ شَيْءٍ، كَأَنَّ الْمُرَادَ مَا

(١) «الفتح» (السلفية ٣/ ٢٨٧).

(٢) يعني كذباته وقد تقدم ذكرها.

يعبرون عنه بخلاف الأوّلَى، وسياق الأحاديث فيها يقتضي أنّ نبينا ﷺ كان يتنزّه عن مثلها، والله سبحانه وتعالى أولى أن يُنزّه.

قلتُ: يمكن أن يُجاب بأنّ كلمات الخليل عليه السلام تتعلّق بوقائع عادية وَقَعَتْ له، وليست متعلّقة بما هو غيب عند عامة الناس أو غالبهم، والبحث المتقدّم إنّما هو فيما كان غيباً مطلقاً، أو بالنظر إلى غالب الناس.



الرسالة الغانية
حقيقة البدعة



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الهادي من يشاء سواء سبيله، الموفق من ارتضى لاتباع كتابه وسنة رسوله، وأشهد ألا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله.

اللهم صلّ على محمد وعلى آل محمد كما صلّيت على آل إبراهيم، وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على آل إبراهيم إنك حميد مجيد.

أمّا بعد، فإنّني ألفتُ رسالة في (رفع الاشتباه عن معنى العبادة والإله، وتحقيق معنى التوحيد والشرك بالله)، ونبّهتُ في مقدمتها على الأمور التي يحتجُّ بها الناس، ويستندون إليها، وهي غير صالحة لذلك، فجاء في ضمن ذلك الحديث الضعيف، فرأيت الكلام فيه يطول، فأفردته في رسالة.

ثم وجدتُ إيضاح الحقِّ فيه يتوقّف على تحقيق البدعة التي قال فيها النبي ﷺ: «كل بدعة ضلالة»^(١) ورأيتُ الكتب والرسائل التي ألفتُ في التحذير من البدع منها ما لا يكاد يستفيد منه إلا العلماء ككتاب «الاعتصام» للشاطبي. ومنها ما هو غير محرّر كـ «الباعث» لأبي شامة. ورأيتُ الكلام فيها يحتاج إلى بسط، فأثرتُ أفرادها برسالةٍ أقتصر فيها على ما لا بد منه، ومن الله تعالى أستمدُّ التوفيق.

(١) أخرجه مسلم (٨٦٧) وغيره، من حديث جابر رضي الله عنه.

فصل

ذكر الشاطبي في «الاعتصام» كثيرًا من الأحاديث والآثار عن الصحابة والتابعين والأئمة والصالحين، وأنا أرى الأمر أوضح من ذلك، فإن البدعة هي: «إلصاق أمر بالدين وليس من الدين»، وهذا ما لا يخالف عاقل في قبحه وذمّه.

ولن تجد صاحب بدعة فتسأله عن بدعته، أمّن الدين هي في نفسها، أم هو جعلها منه = إلا أجابك بأنها من الدين في نفسها، وإنما وقع الاشتباه فيما هو من الدين مما ليس منه.

فأقول: لا خلاف أن الدين وضع إلهي، وأن دين الحق - وهو الإسلام - هو ما وضعه الله عزّ وجلّ، وبلغه خاتم الأنبياء عليه السلام.

فلنسأل صاحب البدعة: أرايت هذا الأمر أمّن الدين الذي بلغه محمد عليه السلام عن ربّه؟ فإن قال: لا، فقد انتهى الأمر.

وإن قال: نعم، قيل له: فاذكر لنا دليله.

وإن قال: لا أدري، وإنما أفعله احتياطًا، قيل له: أرايت هذا الاحتياط أمّن الدين الذي بلغه الرسول؟ فإن قال: لا، فقد كفانا شأنه، وإن قال: نعم، طالبناه بالدليل، وإن قال: لا أدري، وإنما احتاط احتياطًا، أعدنا عليه السؤال، وهكذا.

وإذا ذكر ما يراه دليلًا فهو على أضرب:

الضرب الأول: ما ليس بشبهة دليل عند أهل العلم، مثل قوله: أنا أرى أن هذا أمر حسن، وكالرؤيا، وكالتجربة ونحوها.

الثاني: ما فيه شبهة دليل للعالمي، كاستناده إلى قول بعض المقلّدين من أهل العلم، أو إلى قول بعض من اشتهر بالصلاح والولاية، أو إلى عمل الناس في بعض الجهات بدون إنكار من العلماء، ونحو ذلك.

الضرب الثالث: ما هو - من حيث الجملة - من الأمور التي يجوز للعامة التمسك بها، ولكنه لم يثبت، أو عارضه ما هو أولى منه، وذلك قول المجتهد.

الضرب الرابع: ما هو - من حيث الجملة - من الدلائل مطلقاً، ولكنه لم يثبت، أو عارضه ما هو أولى منه، وذلك الكتاب والسنة والإجماع والقياس الصحيح.

فصل

فأما الضرب الأول: فدفعه إجمالاً أن تقول له: رأيت هذا الضرب من الاستدلال أمن الدين الذي بلغه محمد صلى الله عليه وآله وسلم عن ربه؟ فإن قال: نعم، فطالبه بالبرهان على ذلك، بعد أن تعلمه أن البرهان ههنا لا بد من أن يكون قطعياً؛ لأن المسألة من أصول الفقه.

فإن طالبك بالحجة على ذلك فأتل عليه قول الله عز وجل: ﴿إِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئاً﴾ [يونس: ٣٦]، وبين له أن الآية على عمومها.

فأما العمل في الفروع بخبر الواحد ونحوه مما لا يفيد إلا الظن فذلك لأن وجوب العمل بخبر الواحد ثابت قطعاً، والقطع مستفاد من مجموع أدلته منضمّاً بعضها إلى بعض.

ونظير ذلك شهادة العَدْلَيْنِ على أمر، هي في نفسها تفيد الظَّن، لكن وجوب الحكم بها قطعي، فلم تُغْنِ من الحق شيئاً من حيث هي ظنٌّ، بل من حيث إنَّ وجوب العمل مقطوع به، وهكذا خبر الواحد بشرطه.

وأما التَّفْصِيلُ فإذا قال: أنا أراه حسناً، قيل له - مع ما تقدّم -: هل ترى أنَّ للإنسان أن يجزم في كلِّ (١) ما يراه حسناً أنه من الدِّين الذي بلَّغَه النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن ربِّه؟ وقد قال تعالى: ﴿كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ﴾ [المؤمنون: ٥٣]، وقال سبحانه: ﴿الَّذِينَ ضَلَّ سَعِيَّهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا﴾ [الكهف: ١٠٤]، وقال تعالى: ﴿أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَنًا﴾ [فاطر: ٨]، والآيات في هذا المعنى كثيرة.

وقد قال الإمام الشافعي رحمه الله تعالى: «من استحسَن فقد شرَّع» (٢). نقله المحلِّي في «شرح جمع الجوامع» وغيره (٣)، وزاد فيه بعض

(١) في الأصل: «فيما كل»، وهو سبق قلم.

(٢) بتشديد الراء وتخفيفها، يُنظَر: «حاشية البنَّاني على شرح المحلِّي لجمع الجوامع» (٢/٣٥٣)، و«حاشية العطار» عليه (٢/٣٩٥).

(٣) «شرح جمع الجوامع» (٢/٣٥٣). وقد ذكره الغزالي في «المستصفى» (٢/٢٦٧)، و«المنخول» (ص ٣٧٤)، وغيره.

وكأنَّ هذه العبارة تلخيصٌ من بعض العلماء لقول الشافعي في «الأم» (٦/٢٠٠): «ومن قال هذين القولين قال قولاً عظيماً؛ لأنَّه وَضَعَ نفسه في رأيه واجتهاده واستخسانه على غير كتاب ولا سنة موضعهما في أن يُتَّبَعَ رأيه كما اتَّبَعَا...».

قال العطار في «حاشيته على شرح المحلِّي» (٢/٣٩٥): «قال المصنِّف في الأشباه والنظائر: أنا لم أجد حتى الآن هذا في كلامه نصّاً، ولكن وجدت في الأم: أن من قال =

العلماء^(١): «ومن شرّع فقد كفر».

فأمّا الاستحسان الذي حُكي عن مالك وأبي حنيفة فذاك دليل يقوم في نفس المجتهد، من أثر معرفته بالقواعد الشرعية والأحكام المتعدّدة، ولكنّه لا يمكنه أن يُسنّده إلى نصّ معيّن، وليس هناك دليل أقوى منه يخالفه. وقد حَقَّق الشَّاطِبي هذا المعنى في «الاعتصام» فراجعه^(٢).

وأما ما رُوِيَ عن ابن مسعود: «وما رآه المسلمون حسناً فهو عند الله حسن»^(٣)، فمُرَّاه ما رآه جميع المسلمين، وذلك هو الإجماع. وإذا استند إلى رُؤْيَا قِيلَ له - مع ما تقدّم - : قد صحَّح عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أن الرُّؤْيَا منها ما هو حقٌّ، ومنها ما هو من حديث النَّفْسِ، ومنها ما هو من الشيطان^(٤).

= بالاستحسان فقد قال قولاً عظيماً.. الخ» وأشار إلى ما تقدّم نقله.

(١) نَسَبَهُ الزُّرْكَشِي إلى أصحابه الشَّافِعِيَّة، فقال في «البحر المحيط» (٦/٨٧): «قال أصحابنا..» وذكره. وقال البدخشي في «مناهج العقول» (٣/١٤٠): «من أثبت حكماً بالاستحسان فهو الشَّارِع لهذا الحكم، فهو كفرٌ أو كبيرةٌ».

(٢) «الاعتصام» (٣/٦٢-٦٦، ٩١).

(٣) أخرجه أحمد (١/٣٧٩)، والحاكم (٣/٧٩)، والبزَّار (٥/٢١٢) وغيرهم، من طرق عن عاصم بن أبي النجود عن زر بن حُبَيْش عن ابن مسعود موقوفاً، وقد صحَّح إسناده أو حسَّنه موقوفاً: الحاكم ووافقه الذَّهبي، وابن القيم في «الفروسيَّة» (ص ٢٣٨)، وابن عبد الهادي (كما في «كشف الخفاء» ٢/٢٤٥)، وابن كثير في «تحفة الطالب» (ص ٤٥٥)، وابن حجر في «الدَّراية» (٢/١٨٧)، والألباني في «الضعيفة» (٥٣٣)، وغيرهم.

(٤) يشير إلى ما أخرجه البخاري (٧٠١٧) ومسلم (٢٢٦٣) وغيرهما، من حديث =

وتصافرت الأدلة على أن الرؤيا الحق تكون غالباً على خلاف ظاهرها، حتى رؤيا الأنبياء عليهم السلام، كرؤيا يوسف إذ رأى الكواكب والشمس والقمر، وتأويلها أبواه وإخوته^(١)، وكرؤيا النبي ﷺ دُرْعًا حصينة فأولها المدينة، وسيفًا هزّه ثم انكسر، ثم هزّه فعاد سالمًا، فأولها بقوة أصحابه، وبقراً تنحّر، فأولها بمن يُقتل من أصحابه، وسوارين من ذهبٍ فأولهما بمسيلمة والأسود العنسي^(٢). وأمثال ذلك كثير.

فَمَنْ رَأَى النَّبِيَّ ﷺ عَلَى صِفَتِهِ الَّتِي كَانَ عَلَيْهَا فَرُؤْيَاهُ حَقٌّ، وَلَكِنْ إِذَا

= أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «الرؤيا ثلاثة، فرؤيا الصالحة يُشركى من الله، ورؤيا تحزين من الشيطان، ورؤيا مما يحدث المرء نفسه». لفظ مسلم. وثم اختلاف في رفع الحديث ووقفه، ذكره الدارقطني في «العلل» (٣١ / ١٠ - ٣٤)، ثم صحّح رفعه.

(١) يعني: في قوله: ﴿إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ رَأَيْتَهُمْ لِي سَجْدِينَ﴾، وقوله بعد ذلك: ﴿تَنَابَتْ هَذَا تَأْوِيلُ رُؤْيَايَ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلَهَا رَبِّي حَقًّا﴾ [يوسف: ٤، ١٠٠].
(٢) أمّا رؤيَاهُ ﷺ الدُّرْعُ الحَصِينَةُ: ففيما أخرجه أحمد (١ / ٢٧١)، والنسائي في الكبرى (٧٦٤٧)، والدارمي (٢٢٠٥)، وغيرهم، من طريق أبي الزبير عن جابر رضي الله عنه. وقد صحّح إسناده ابن حجر في «الفتح» (١٣ / ٣٤١)، و«التغليق» (٥ / ٣٣٢)، وحسنه الألباني في «الصّحیحة» (١١٠٠). وفي الباب حديث ابن عباس رضي الله عنهما، يُنظَرُ: «التغليق» و«الفتح» لابن حجر، و«الصّحیحة» للألباني، نفس المواضع الأنف ذكرها.

وَأَمَّا رُؤْيَاهُ ﷺ لِلسَّيْفِ الَّذِي هَزَّهُ وَالْبَقْرَ الَّتِي تَنَحَّرَ: ففيما أخرجه البخاري (٣٦٢٢) ومسلم (٢٢٧٢)، وغيرهما، من حديث أبي موسى الأشعري رضي الله عنه. وأمّا رُؤْيَاهُ ﷺ للسَّوَارِينَ: ففيما أخرجه البخاري (٣٦٢١) ومسلم (٢٢٧٤)، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

راه فعل أو قال شيئاً فذلك الفعل أو القول يحتاج إلى تعبير، فقد تراه يأمر بك بشيء، ويكون تعبيره أنه ينهك عنه، وعكس ذلك.

ولهذا أجمع الأئمة على عدم الاحتجاج بالرؤيا، وإنما يُستأنس بها إذا وافقت الدليل الثابت من الكتاب والسنة، كأن تراه ﷺ يحضُّك على صلاة الجماعة، أو يزجرك عن أكل الحرام، ونحو ذلك.

وإذا استند إلى التجربة، كما حكى لي بعضهم أن رجلاً اعتاد تقبيل ظفري إبهاميه عند قول المؤذن: «أشهد أن محمداً رسول الله» ثم تركه لما قال له بعض أهل العلم: إنه بدعة، والحديث الذي يُروى في ذلك حكّم عليه المحدّثون بأنه كذب^(١)، فلما ترك ذلك أصابه وجعٌ في عينيه فأخذ يعالجهما بأدوية مختلفة، فلم تنجح، حتى قال له بعض المتصوّفة: التزم تقبيل إبهاميك عند الأذان، فوقع في نفسه أن ذلك الوجع إنما أصابه عقوبةً على ترك تلك العادة، فعاد لها فبرئت عيناه = فقل له - مع ما تقدّم -: إن الله عزّ وجلّ يبلي عباده بما شاء، ويستدرج أهل الضلال من حيث لا يعلمون،

(١) تُنظر الأحاديث التي في هذا الباب مجموعةً فيما ذكره السخاوي في «المقاصد الحسنة» (١/٦٠٤-٦٠٦).

وقد أشار المؤلف رحمه الله إلى هذه القصة بإجمالٍ في حاشية تحقيقه لـ «الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعية» للشوكاني (ص ٣٨ - حاشية ٦)، وبين أن الرجل الحاكي للقصة لقيّه في الهند. قال المؤلف رحمه الله: «فقلت له: إن الدين لا يثبت بالتجربة، وسلّ عبّاد الأصنام تجد عندهم تجارب كثيرة، وذكرت قصة ابن مسعود وامرأته».

وسياتي ذكر قصة ابن مسعود مع امرأته (ص ٩٦-٩٧).

وقد سمعنا عن عدّة أشخاص أنّ أحدهم كان تاركًا للصلاة، ثم رَغِبَهُ الواعظون فيها وخوَّفوه من عقوبة تركها فشرع يحافظ على الصلاة، فأصابته مصائب في أهله وماله، فرأى أنّ ذلك من أثر الصلاة فتركها.

ونحن نقول: يجوز أن يكون ما أصابه من أثر الصلاة. وتفسير ذلك ما جاء في الحديث: «إن الله طيّب لا يقبل إلا طيبًا»^(١)، فمن شأنه سبحانه أن العبد إذا ترك معصية يمتحنه ليظهر حقيقة حاله، وما الباعث له على ترك المعصية، الإيمان أم غيره؟

فإذا صبر على تلك المصائب تبين أنّ الباعث له على ترك المعصية إيمان ثابت، فيجبره الله عزّ وجلّ في الدنيا أو الآخرة، ويكفّر عنه بتلك المصائب بعض ذنوبه المتقدّمة، ويدفع عنه بتلك المصائب مصائب أعظم منها كان معرّضًا للوقوع فيها.

كان رجل من قوَاد يزيد بن معاوية، فسَقَط من سطح فانكسرت رجلاه فدخل عليه أبو قلابة - المحدث المشهور - يَعُوذُه، وقال له: لعلّ لك في هذا خيرًا، قال: وأيُّ خيرٍ في كسر رجليّ معًا؟ قال: الله أعلم. فبعد أيام جاء رسولُ يزيدٍ إلى ذلك القائد فأمرَه بالخروج لقتال الحسين بن عليّ عليهما السلام فقال للرسول: أنا كما تراني، فعذروه، وكان ما كان من قتل الحسين، فكان القائد بعد ذلك [يقول]: رحم الله أبا قلابة، قد جعل الله لي في كسر رجليّ خيرًا أيّ خير، نجوتُ من دم ابن رسول الله ﷺ، أو كما قال^(٢).

(١) أخرجه مسلم (١٠١٥) وغيره، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٢) القِصَّة بنحو ما ذكرها المؤلّف في: «تاريخ دمشق» لابن عساكر (٣٠٧/٢٨)، و«المنتظم» لابن الجوزي (٩٢/٧)، وغيرهما.

وقد يبدل تلك المصائب نعمًا.

وإن سقط فالله غني عن العالمين. وقد قال الله عزَّ وجلَّ: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ وَإِنْ أَصَابَهُ فِتْنَةٌ أُنْقَلَبَ عَلَى وَجْهِهِ خَسِرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ﴾ [الحج: ١١].

وهؤلاء السَّحرة والذين يرتكبون بعض الفظائع تقربًا إلى الشياطين كثيرًا ما يحصل لهم بسبب ذلك نفع في دنياهم (١)؛ لأنَّ الله عزَّ وجلَّ يخلِّي بينهم وبين الشياطين، فتنتفعهم الشياطين نفعًا ظاهرًا في دنياهم وتهلكهم الهلاك الأبدي.

وقد يتلى الله عزَّ وجلَّ كبار المؤمنين فيسلط بعض السَّحرة الفُجَّار عليهم، حتى لقد وَرَدَ أَنَّ بعض اليهود عمل عملاً من أعمال السَّحَر فاعترى النبي ﷺ مرض بسببه (٢).

وقد مكَّن الله عزَّ وجلَّ المشركين فأصابوا من المسلمين يوم أُحُد ما أصابوا، فقتل حمزة عم النبي ﷺ وكثير من أصحابه، وشجَّ وجه النبي ﷺ، وكسرت ربايعته، بأبي هو وأمي، فأنزل الله تعالى: [﴿وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ (١٣)]

= إلا أنَّ فيها أنَّ الرجل من قوَاد «عبيد الله بن زياد»، ولا تعارض بينهما؛ فعييد الله بن زياد من قوَاد يزيد بن معاوية.

(١) في الأصل: «دينهم». وهو سبق قلم.

(٢) هو لبيد بن الأعصم اليهودي. والخبر عند البخاري (٣٢٦٨) ومسلم (٢١٨٩)، من حديث عائشة رضي الله عنها.

قَرَحَ مِثْلَهُ، وَتِلْكَ الْآيَاتُ نَدَاؤُهَا بَيْنَ النَّاسِ وَيَلْعَلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ ۗ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ﴿١٤٠﴾ وَلِيُمَحِّصَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَيَمْحَقَ الْكٰفِرِينَ ﴿١٤١﴾ أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ الصَّابِرِينَ ﴿١﴾ [آل عمران: ١٣٩ - ١٤٢]

وتأمل الأحاديث التي وردت في صفة الدَّجَالِ (٢).

وقد روى أبو داود وغيره (٣) عن زينب امرأة عبد الله بن مسعود قالت: [عن عبد الله قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إِنَّ الرُّقَى وَالتَّمَائِمَ وَالتَّوَلَةَ شِرْكَ» قالت: قلت: لم تقول هذا؟ والله لقد كانت عيني تقذفُ وكنْتُ أختلفُ إلى فلان اليهودي يرقيني، فإذا رقاني سَكَنْتُ. فقال عبد الله: إنَّما ذاك عمل الشيطان، كان يَنْخَسُّها بيده، فإذا رقاها كفَّ عنها، إنَّما كان يكفيك أن تقولي

(١) بيَّض المؤلف للآيات، ولعلَّه أراد كتابة ما أثبتُّه. والله أعلم.

(٢) يعني: ما يجريه الله على يديه من الأمور التي تكون استدراجاً له ولأتباعه، وفتنة للكافرين به.

(٣) أبو داود (٣٨٨٣). وأخرجه أحمد (٣٨١/١)، والبيهقي (٣٥٠/٩)، وغيرهم، من طريق أبي معاوية وعبد الله بن بشر عن الأعمش عن عمرو بن مرة عن يحيى بن الجزار عن ابن أخي زينب امرأة عبد الله بن مسعود عن زينب امرأة عبد الله عن ابن مسعود رضي الله عنه بنحوه. وخالفه عبد الله بن بشر - عند ابن ماجه (٣٥٣٠) - فرواه عن الأعمش به، لكن قال: عن «ابن أخت زينب» عن زينب. وخالفهما محمد بن مسلمة الكوفي - عند الحاكم في المستدرک (٤١٧/٤ - ٤١٨) - فرواه عن الأعمش به، لكن قال: عن «عبد الله بن عتبة بن مسعود» عن زينب، دون ذكر قصَّة اليهودي. وقد ضعَّفه الألباني في «الصَّحِيحة» بجهالة ابن أخي زينب، والاضطراب في إسناده، ونكارة القصَّة. يُنظر كلامه في «الصَّحِيحة» تحت الحديث (٢٩٧٢).

كما كان رسول الله ﷺ يقول: «أذهب البأس، ربَّ الناس، أشفِ أنت الشافي، لا شفاء إلا شفاؤك، شفاء لا يغادر سقماً» [١].

ومن ذلك ما حكاه لي بعضهم: أنه إذا صَلَّى المكتوبة منفردًا يَرِقُّ ويخشع، وإذا صَلَّى في الجماعة لا يخشع!

والسبب في هذا: أن الشيطان يحاوله على ترك الجماعة، فيخشعه إذا صَلَّى منفردًا، ويهوِّش عليه (٢) إذا صَلَّى جماعةً لِيَحْمِلَهُ على ترك الجماعة، مع اعتقاد أن الانفراد أفضل، فيكون في ذلك من مخالفة الشريعة ما هو أضرَّ عليه من ترك الجماعة.

ومن ذلك: ما وجدته أنا، فإنِّي كنتُ في حال حسنةٍ في أهلي ومالي، فأنفقتُ نفقةً في وجهٍ من وجوه الخير، وهممتُ بغيرها فأصابني بعض نوائب في أهلي ومالي، ولكنِّي بحمد الله عزَّ وجلَّ لم ألتفت إلى ذلك، فنفدتُ ما هممتُ به، ثم فعلتُ مثله مرَّةً ثالثة، وإلى الآن وتلك النَّوائب لم يتم انجلاؤها.

وظهر لي توجيةٌ لتلك النَّوائب، وهو أنه يمكن أن تلك النفقة وقعت موقع القبول عند الله عزَّ وجلَّ، فأراد أن يكافئني عليها بأن يطهرني من بعض الذنوب التي عليّ، وهذه النَّوائب من ذلك التَّطهير.

ومن ذلك: أنني كنتُ رأيتُ بعض المشايخ يكتب كلمة (بدُّوح) (٣) على

(١) بيَّض المؤلف للحديث، واكتفى بقوله: «عن زينب امرأة عبد الله بن مسعود قالت:»، ولعلَّه أراد كتابة ما أثبتَّه. والله أعلم.

(٢) يعني: يخلط عليه.

(٣) كلمة «بدُّوح»: تيممة تكتب على وفق معين، كمثلث، أو مربع، أو مخمس، أو نحو =

صفة مخصوصة، ويتعلقها المحموم، فكنت أنا أكتب ذلك لمن به حمى، فكانوا يقولون: إنها تنقطع الحمى عنهم، حتى لقد كتبتها لرجل في تهامة فعاد إلي بعد مدة، وأخبرني أنه علقها فلم تعاوده الحمى، وأن رجلاً من أصحابه أصابته الحمى، فأعطاه تلك التميمة عينها فانقطعت عنه، وأظنه ذكر ثالثاً، وقال: إن تلك التميمة اشتهرت في قريتهم، فصار كل من أصابته الحمى يستعيرها، ثم إنني تدبرت أحكام السنة والبدعة ووقفت على ما ورد في التمام فامتنعت من كتابة (بدوح)، حتى إنه يُصاب ولدي وغيره ممن يعزُّ علي بالحمى فتحدّثني نفسي أن أكتبها فامتنع، أسأل الله تعالى أن يوفقني لما يحبه ويرضاه. وأقول كما قال النبي ﷺ: «يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك»^(١)، اللهم لا تكلني إلى نفسي، فإنك إن تكلني إلى نفسي تكلني إلى ضعف وعورة وعجز.

والمقصود: أن الاستناد إلى التجربة وإن كثر من المتصوفة ونحوهم ليس حجة، ولا شبه حجة، ولم يقل بأنه حجة أحد من سلف الأمة، ولا أحد من الأئمة والعلماء الراشخين.

وقد رأيت جماعة من الناس يعتمدون في أمور دنياهم على القرعة

= ذلك، لجلب خير أولدفع شر، وتكتب أو تعلق مكتوبةً فيمن يراد تعويذه، إنساناً كان أو غيره، وهي مستعملة كثيراً عند أرباب الشعبة.

(١) أخرجه الترمذي (٢١٤٠)، وأحمد (٢٥٧/٣)، والحاكم (٥٢٦/١)، وغيرهم، من حديث أنس رضي الله عنه. وقد حسنه الترمذي، وصححه الحاكم. وفي الباب حديث النواس بن سمعان، وعبد الله بن عمرو، وأم سلمة، وعائشة، وغيرهم رضي الله عنهم.

ويُنظر: «السلسلة الصحيحة» للألباني (٢٠٩١).

والفأل، إمّا بالنظر في المصحف أو كتاب آخر، وإمّا بالسُّبحة ونحوها. ويمكن أن يغلوا بعضهم فيعتمد مثل ذلك في إثبات الأحكام الدينية، وذلك جهل وضلال.

وقد حُكي أن بعض الطُّغاة - وكان اسمه الوليد - تفاءل في المصحف يوماً، فوقع على قول الله عزَّ وجلَّ: ﴿وَأَسْتَفْتَحُوا وَخَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ﴾ [إبراهيم: ١٥]، فمزَّق المصحف ورمى به، وقال:

تَهْدِدُنِي بِجَبَّارٍ عَنِيدٍ فَهَذَا أَنَا ذَاكَ جَبَّارٌ عَنِيدٌ
إِذَا مَا جِئْتَ رَبِّكَ يَوْمَ حَشِيرٍ فَقُلْ: يَا رَبِّ مَزَّقَنِي الْوَلِيدُ^(١)

وهذه الطريقة التي اعتادها الناس في التَّفَاؤُل قبيحة جدًّا، فإنَّه ربَّما يريد شراء دار - مثلاً - فيتفاءل، فيظَهَر الفأل بما يراه أمراً بالشراء، ثم يظهر له بالدلائل العادية أن شراءها ضررٌ عليه في دينه ودنياه، فإن غلبا بعضهم واستعمل مثل هذا في الأمور الدِّينية كالحج، بأن يستخبر الفأل، أيحج أم لا؟ فربَّما خرج الفأل [ينهى]^(٢) عن الحج.

(١) الطاغية المقصود هو: الوليد بن يزيد بن عبد الملك بن مروان، أحد ملوك بني أمية، قتل سنة ١٢٦هـ.

والخبر في: «المنتظم» لابن الجوزي (٢٤١/٧)، و«الكامل» لابن الأثير (٤٨٦/٤)، و«الأغاني» للأصفهاني (١٢١/٦)، و«نهاية الأرب» للنويري (٢٩٤/٢١)، وغيرها من مصادر التاريخ والأدب بنحو سياق المؤلف، وفيها: أنه نصب المصحف ثم رماه بسهم، ثم أنشد البيتين. ولفظهما في بعضها: «أَتُوَعِدُنِي» بدل «تهددني»، و«خرقني» بدل «مزَّقني».

(٢) زيادة يقتضيها السياق.

وأشد من ذلك إن استعملها في إثبات الأحكام، كأن يستخبر في صيام يوم معين، أمن السنة هو أم لا؟ فيخرج الفأل بأحدهما على خلاف الدليل الشرعي، فيقع في الحيرة؛ لأنه يزعم أن الفأل بمثابة أمر من الله عز وجل، وهو كاذب في هذا الزعم، مخطئ في تفاؤله.

هذا الضرب من التفاؤل الذي هو من باب الاستقسام بالأزلام، قال الله عز وجل: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ﴾ [المائدة: ٩٠].

ولكن انظر إلى ما شرعه الله عز وجل لعباده عوضاً عن ذلك، وهو الاستخارة الشرعية، فيصلي ركعتين من غير الفريضة، ثم يدعو الله عز وجل فيقول: «اللهم إنني أستخيرك بعلمك، وأستقدرك بقدرتك، وأسألك من فضلك العظيم، فإنك تقدر ولا أقدر، وتعلم ولا أعلم، وأنت علام الغيوب، اللهم إن كنت تعلم أن هذا الأمر خيرٌ لي في ديني ومعاشي وعاقبة أمري - أو قال: عاجل أمري وآجله - فاقدره لي ويسره لي، ثم بارك لي فيه، وإن كنت تعلم أن هذا الأمر شرٌّ لي في ديني ومعاشي وعاقبة أمري - أو قال: في عاجل أمري وآجله - فاصرفه عني واصرفني عنه، واقدر لي الخير حيث كان، ثم أرضني به» قال: «ويسمي حاجته»^(١).

فهذا هو النور والهدى الذي لا يوقع في حيرة ولا ارتباك، ولا فيه دعوى أن الله أمر أو نهى، وإنما فيه دعاء يرجو العبد أن يستجاب له.

(١) أخرجه البخاري (١١٦٢) وغيره، من حديث جابر رضي الله عنه قال: «كان رسول الله ﷺ يعلمنا الاستخارة في الأمور كما يعلمنا السورة من القرآن، يقول: إذا هم أحدكم بالأمر فليركع ركعتين من غير الفريضة، ثم ليقل: ...» وذكره.

وقد كنتُ أولاً جرياً على العادة أتفاءل بالقرآن، فتفاءلت يوماً فوقعتُ على قول الله عزَّ وجلَّ: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِن تُبَدَّلَ لَكُمْ تَسْؤُكُمْ وَإِن تَسْأَلُوا عَنْهَا حِينَ يُنَزَّلَ الْقُرْءَانُ تُبَدَّلَ لَكُمْ﴾ [المائدة: ١٠١]. فبدأ لي أنَّ فيها كالدلالة على النَّهي عن التَّفَاوُل بالقرآن، فنظرتُ في هذه المسألة فظهر لي النَّهي من الأدلة الثابتة، فتركتُ ذلك. والحمد لله.

ومن التَّجربة التي وقع فيها الناس من كتابة العُوذِ^(١) التي تشتمل على تعظيم الملائكة والكواكب والجن، أو على ألفاظ غير معروفة المعنى، أو غير ذلك ممَّا لم يكن معروفاً في سلف الأمة، وإنَّما أخذها الناس عن الصَّابئة كما ذكره الشَّهْرِسْتَانِي في «المِلَل والنَّحَل»^(٢)، وقد يتعدَّون ذلك، فيذبحون للجن، ويقربون لهم الأطعمة وغير ذلك، يعملون هذا للمصاب بالصرع ونحوه، وقريبٌ من ذلك عند الزواج أو بناء دار أو نحو ذلك؛ ليدفعوا شرَّ الجن.

وقد كان العلماء إذا أتوا بمصروع قرأوا عليه الرُّقية النُّبوية ونحوها من الآيات والأدعية، ويكتفون عند الزَّواج والبناء ونحوه بذكر اسم الله ودعائه، فنشأ من المعزِّمين^(٣) من ليس له دين ولا يقين، فلم تنفع رقيتهم بالآيات والدعاء فرجعوا إلى استرضاء الشياطين بما يُعدُّ عبادة لهم، والعياذ بالله.

(١) جمع: «عُوذَةٌ»، وهي: الرُّقية. كما في «القاموس المحيط» (مادة: عوذ).

(٢) (٣٥٩/٢).

(٣) جمع «معزِّم»، وهو قارئ «العزائم» أي: الرُّقى. كما في «القاموس المحيط» وغيره (مادة: عزم).

ولقد أصيب ولدي بالمرض الذي يعتري الأطفال ويسميه الأطباء «أمّ الصبيان»^(١)، فقالت بعض العجائز لامرأتي: ينبغي أن تَفُدُوا عنه بذبيحة، فقالت لي زوجتي: فقلت لها: الفدية إنما تكون مرّةً واحدة، وهي العقيقة، وقد عملناها، ثم رأيتُ زوجتي اشترت دجاجة فظننتُ أنّها تريد تذبحها لأهل البيت، ثم فقدتُ الدجاجة، فتوهّمتُ أنّها أرسلتُ بها، فأطَلِقتُ في الصّحراء، فأنكرت عليها ذلك، وعرّفتها أنّ هذا الفعل خطر على الدّين، وأنّي أرى هلاك ولدي وهلاك أمّه وهلاكي وهلاك كل من نحبه خيراً لنا من مثل هذا الفعل.

ثم لم تلبث زوجتي أن عرّفت أنّ الذي بالطّفل مرضٌ من الأمراض، ينشأ عن القَبْض وغيره، وينفع الله فيه بالأدوية، فزال عنها اتّهام الشيطان.

ثم بعد مدّة طويلة أصيبت هي بالمرض الذي يسمّى «اختناق الرّجِم»^(٢)، واشتدّ عليها حتى خولطت في عقلها، وكانت تعرض لها عوارض شديدة من التشنُّج والحركات المضطربة وغير ذلك، وصادف حدوث ذلك بعد أن وقعت بينها منافرة وبين بعض النساء فتوهّمت أنّ ذلك سِحْرٌ.

(١) أم الصّبيان: الحاصل من كلام المتقدمين أنّه: تشنُّج يصيب الطفل بسبب الحمّى. فأهل اللغة ذكروا أنّه: ريح تَعْرِضُ للصبيان فربما يُغشى عليهم، وقدماء الأطباء كابن البيطار وابن سينا والأنطكي قالوا: إنّهُ نوع من الصّرع، وقد يقتل من أصيب به. وقال في «بحر الجواهر في تحقيق المصطلحات الطّبية» (ص ٣٦): «هو الصّرع الصفراوي». ويُنظر أيضاً: «القانون» لابن سينا (٧٨/٢).

(٢) اختناق الرّجِم: الحاصل من كلام الأطباء المتقدمين كابن سينا وغيره أنّه: آلام وأوجاع في الرّجِم تتعدّى إلى غيره فيصيب المرأة غشي، سببه احتباس دم الطّمث عن المرأة.

ويُنظر: «القانون» لابن سينا (٧٧/٢)، و«الحاوي» للرازي (٥٦/٩).

واختلط الأمر على أمّها ونسائها، فتارةً يَقْلَنُ: إِنَّهُ سِحْرٌ، وتارةً يَقْلَنُ: إِنَّهُ من الشيطان، وتارةً يَقْلَنُ: مَرَضٌ. أمّا أنا فلم أشك أنه مرض، ولكنني جوّزت أن يكون الشيطان ربّما يَعْرِضُ للمريض فيخيّل له ويسوّل، كما يَعْرِضُ لمن يقع سببٌ يُغْضِبُهُ فينفخ فيه ويزيد في إشعال غَضَبِهِ.

وأرى أنّ ما اشتهر عن جماعة من الصّالحين قبلنا أنّهم كانوا يرقون المصروع ونحوه فيفيق = أنّ ذلك حقٌّ، وأنّ ما يقع للمُعزّمين من معالجة المصروع ونحوه بالأعمال المحظورة شرعاً فيفيق = أمر واقع.

وإنّما الفرق: أنّ الصّالحين عندهم من الإيمان واليقين ما يستجاب به دعاؤهم فيُطْرَدُ الشيطان، وأنّ المُعزّمين يُرْضَوْنَ الشيطان بالأعمال المحظورة فيفارق المريض، وإذا فارق الشيطان المريض خَفَّتْ وطأة المرض.

لا أرى أنّ الصّرع من أصله من فعل الشيطان، بل أرى أنّ الشيطان يَعْرِضُ لمن يعتريه ما يُضْعِفُ عقله فتضاعف عليه عوارض المرض.

وجوّزت أن يكون اقترنت بالمرض عينٌ خبيثة؛ لأنّه كانت قبيل المرض في بيتي دعوة، وكانت المريضة تكرّر في هذيانها طلب الشكوى من عدم إعطائها من الأطعمة التي طُبِّحَتْ للدّعوة، مع أنّ الأطعمة كانت تحت يدها، وكان يظهر من بعض كلامها أنّها تتخيّل امرأةً تؤذيها.

فقلت: العين حق، ويمكن أن تكون مرّت على الباب امرأة فشاهدت الأطعمة ولم تُعْطَ منها فَبَقِيَتْ نفسها متعلّقة بها.

وعلى كلّ حالٍ فقد كنتُ أعالج زوجتي بالأدوية التي يشير بها الطبيب، وأرقياها بالرقية النبوية وغيرها من الآيات والأدعية، وألحّت أمها ونساؤها

في أن نذهب بها إلى بعض من عُرف بالرُّقية، فتطيبًا لنفوسهنَّ قلتُ: على شرط أنَّه إذا أشار بذبح أو تقريب أو فعل شيء لا ينفذ ذلك، فإنِّي أخشى أن يكون في ذلك ضررٌ أكبر من هذا الضرر.

فمن لطف الله تعالى بي أن ذلك الرجل لم يُشر بشيء من ذلك، وإنما أعطاهم تميمة لا أدري ما كتبت فيها، وأشار بِشَمِّ الحِلْتِيت (١) ونحوه.

فأمَّا شَمُّ الحِلْتِيت ونحوه فقد أشار به الأطباء، وأمَّا التَّمِيمَة فإنَّهنَّ رَمَيْنَ بها لما رأين أن المرض زاد بعد تعليقها.

ثم قال لي بعض أصحابي: إنَّ هاهنا رجلاً صالحًا يرقى من هذه الأمراض، وقد انتفع به كثير، حتى إنَّه إذا وصل قريب البيت الذي فيه المريض يصيح الجنِّي بلسان المريض: سأخرج ولا أعود، لا تحرقني، وأشباه ذلك.

فقلتُ له: وما رقيقته؟ قال: يقرأ شيئًا من كتاب الله والأدعية، ثم بعد أن يفيق المريض يعطيه سوارًا من صُفْرٍ قد نُقِشَ عليه أسماء.

فقلتُ: أمَّا السَّوار الصُّفْر فلا يجوز، وأمَّا الرقية بالقرآن والدعاء فلا بأس. فذهب صاحبي ليدعو ذلك الرَّاقِي، ثم بدا لي فأرسلت إلى صاحبي أن لا يدعوه، فلم يدعُه، ولكنه أخذ منه تميمة وكانت مكشوفة، فأخذتها منه فإذا فيها أسماء وأدعية وآيات، ولكنها في جداول، وبعضها بحروفٍ مقطَّعة، وبعضها بالأرقام الهندية، والكتابة كأنَّها بليفة الرَّعفران، فأحرقْتُها.

(١) الحِلْتِيت: صمغ يستخرج من نبات يسمَّى الأنجدان، له خواص علاجية عديدة. يُنظَر: «التَّذكرة» لداود الأنطاكي (ص ١٣٠)، و«الجامع لمفردات الأدوية والأغذية» لابن البيطار (١/٢٨٣)، و«معجم الأعشاب المصوَّر» لمحسن عقيل (١٦٣/٢).

ثم منعتهنَّ من كلِّ شيءٍ غير تناول الأدوية، وما أرقبها أنا به، ورزق الله تعالى العافية، وزالت تلك الأوهام عنها وعن أمها ونسائها، وعلمنَّ أن هذا مرض من الأمراض المعتادة. والحمد لله.

فصل

وأما الضرب الثاني^(١): فدفعه إجمالاً بما تقدّم في الضرب الأول، وتفصيلاً بأن تقول لمقلد المقلد: إن هذا العالم الذي تحتجُّ بقوله لم يكن مجتهداً، وإنما كان مقلداً، وقد نصَّ العلماء أن المقلد لا يجوز له أن يفتي، وإنما له أن ينقل قول المجتهد، ولا يجوز العمل بفتواه التي لم ينقلها عن المجتهد، ثم تذكر له من خالف ذلك العالم ممن هو مثله أو فوقه.

وإن وجدت نصاً عن إمامه يقتضي ولو بعمومه أو إطلاقه خلافه ذكرته، وإلا فإذا كانت تلك البدعة ممّا يدعي استحبابه - وهو الغالب في البدع - قلت له: إن سلف الأمة - ومنهم إمامك وإمام ذلك العالم - مجمعون على عدم استحباب هذا الأمر.

والدليل على ذلك أنه لم يُنقل عن أحد منهم استحبابه ولا فعله، وعدم النقل كافٍ في الحُجَّة؛ لأنَّ الأمور التي لا تستحبُّ لا تنهاهى، فيستحيل استيعابها بالنص عليها فرداً فرداً، وإنما جاءت الشريعة ببيان المستحبات؛ لأنها أقرب إلى الحصر.

وجزمتُ بأنَّ ما عدا ذلك فهو من المحدثات التي هي شرُّ الأمور، كما في الحديث الصحيح الذي تواتر عن جعفر الصادق عن أبيه محمد الباقر

(١) وهو الذي تقدم ذكره (ص ٨٩).

عن جابر بن عبد الله الأنصاري: «أما بعد: فإنَّ خير الحديث كتاب الله، وخير الهدي هدي محمد ﷺ، وشرُّ الأمور محدثاتها، وكل بدعة ضلالة» (١).

وسكوت السلف - ومنهم إمامك - عن بيان استحباب هذا الأمر، وعدم فعلهم له كاف في الدلالة على أنه ليس من الدين، وأنَّ زعمَ أنه من الدين إحداثٌ في دين الله، وكذبٌ على الله.

على أننا نرى أنَّ لهذا العالم الذي تحتجُّ بقوله عذراً يخرجُه من زُمرَة المبتدعين الخاطئين، ويكون به من جملة المخطئين المعذورين، المأجورين إن شاء الله تعالى. وأمَّا أنت فلا عذر لك.

وإنَّما مثله مثل رجل عالم تزوج امرأة، فأهديت إليه أختها، فظنَّها زوجته فعاشرها معاشرة الأزواج حتى مضى لسبيله ولم يعلم بالحقيقة، فهذا معذور مأجور؟

ومثلك مثل رجل أهديت إليه أخت امرأته، فأخبر بذلك قبل أن يقربها، أو بعدما عاشرها مدَّة، فهل له بعد الإخبار أن يستمر على معاشرة أخت امرأته مقتدياً بذلك العالم؟

وإذا لم يؤثر فيه هذا فقل له: إن لم يتبين لك الأمر فعليك الاحتياط، واعلم أنَّك إن تركت هذا الأمر كان لك أسوة بمن تركه، من نبي الله ﷺ وأصحابه، ومن بعدهم من الصديقين والشهداء والصالحين إلى قرون عديدة، وحسن أولئك رفيقاً.

(١) تقدّم تخريجه (ص ٨٧) وأنه عند مسلم.

وإن عَمِلْتَهُ لم تكن [لك] (١) أسوة إِلَّا بذلك العالم المقلّد، ولعلّ له عذراً ليس لك مثله.

وأقصى ما في هذا الأمر أن الظاهر أنّه بدعة، وهناك سُبّهة ضعيفة بأنّه مستحب، فما هو الأحوط؟ وقد صحّ في الحديث [عن عقبة بن الحارث أنه تزوج ابنةً لأبي إهاب بن عزيز، فأتته امرأة فقالت: قد أرضعتُ عقبة والتي تزوّج، فقال لها عقبة: ما أعلم أنكِ أرضعتني، ولا أخبرتني، فأرسل إلى آل أبي إهاب يسألهم، فقالوا: ما علمنا أَرْضَعْتَ صاحبنا، فركب إلى النبي ﷺ بالمدينة، فسأله، فقال رسول الله ﷺ: «كيف وقد قيل؟» ففارقها ونكحت زوجاً غيره (٢) [٣].

وأما تقليد من اشتهر بالصلاح وليس بمجتهد فالفتوى من حيث هي مَدَارها على العلم والعدالة، فإذا كان المشهور بالصلاح عالماً بالعلوم الشرعية فهو بمنزلة من كان مثله في العلم من العُدُول ولم يشتهر بالصلاح، وإنّما الإخبار عن الشرع بمنزلة الشهادة.

فكما أنّ الشريعة قَضَتْ في القضاء أنّ شهادة شاهدين عدلين لم يشتهرا بالصلاح وشهادة شاهدين عدلين مشهورين بالصلاح والولاية سواء = فهكذا حال الفتوى.

بل لو قيل برجحان فتوى العدل الذي لم يشتهر بالصلاح كما كان بعيداً؛ لأنّ الصالحين اشتهروا بسلامة القلب إلى حدّ الانخداع، وتحسين

(١) في الأصل: «له».

(٢) أخرجه البخاري (٢٦٤٠) وغيره.

(٣) بيّض المؤلف للحديث، وأشار إليه في هامش الصفحة بقوله: «كيف وقد قيل»، فأكملته.

الظَّنَّ الْمُفْرِطَ، والغفلة عن حِيلِ المحتالين، إلى أمورٍ أُخِرَ قد بَيَّنْتُ بعضها في «رسالة العبادة»، فعليك بها.

وأما عمل أهل جهةٍ من الجهات فلم يسلم الأئمة لمالكٍ احتجاجه بعمل أهل المدينة، مع أنها معدن الإسلام، وأهلها حينئذٍ الصَّحابة والتابعون، وكثير منهم أئمة مجتهدون، وكانوا من العلم والمعرفة والحرص على اتباع السنة والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر في أعلى الطبقات، فما بالك بعمل أهل جهةٍ أخرى بعد أن عزَّ العلم الصحيح، وكثر علماء السوء، وانتشر دعاة البدع، وفُقد الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وصار من بقي من العلماء شعارهم: عليك بخويصة نفسك، ودع عنك أمر العامة.

فصل

ساق المحقق الشاطبي في «الاعتصام»^(١) كثيرًا من الآيات والأحاديث والآثار عن الصحابة والتابعين والأئمة المهديين في ذمِّ البدع والتحذير منها، وفاته كثير.

وأنا أرى أنَّ الأمر أوضح من ذلك فإنَّ البدعة هي: إحداث حُكْمٍ في دين الإسلام وليس منه.

ولا خلاف أنَّ دين الإسلام هو: ما شرعه الله عزَّ وجلَّ وبلغه خاتم أنبيائه صلوات الله وسلامه عليه وعليهم أجمعين، وأنَّ كل أمرٍ لم يبلغ النبي ﷺ أمته أنه من دين الإسلام فليس منه، وزعمُ أنه منه هو البدعة، ومثل هذا لا يخالف مسلم في أنه منكر مذموم.

(١) يُنظَر: (١/١٣-٣٥، ٦٨-٨٩، ٩٩-١٤٦).

وإنما اشتبه على الناس أمران:

الأول: في حكم صاحبه.

الثاني: في الطريق التي يُعَلِّمُ بها في الأمر أنه بدعة.

فلنعقد لكل منهما باباً.

الباب الأول

فأما الأمر الأول فأصحاب البدع على أربعة أقسام (١):

القسم الأول: الذي يعلم أن بدعته ليست من دين الإسلام الذي بلّغه

محمد ﷺ عن ربه، ومع ذلك فيزعم أنها مما يحبّه الله ويرضاه، فهذا قد جمع بين الكذب على الله والتكذيب بآياته.

أما الكذب على الله: فيزعمه أن الله يحبُّ ذلك الفعل ويرضاه، وليس

عنده من الله عزّ وجلّ برهان على ذلك، فقد اعترف أنه ليس من دين الإسلام الذي بلّغه محمد ﷺ.

فإمّا أن يزعم أن له أو لغيره أن يشرع من الدين ما لم يأذن به الله، وفي ذلك

دعوى الربوبية؛ لأنّ شرع الدين من خواصها، قال الله تعالى: ﴿أَمْ لَهُمْ

شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنُ بِهِ اللَّهُ﴾ [الشورى: ٢١]. وقال تعالى:

﴿اتَّخَذُوا أَحْبَابَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٣١].

وإمّا أن يزعم أنه أو شيخه علم أن الله عزّ وجلّ يحبُّ ذلك الأمر ويرضاه

بإعلام الله تعالى، ففيه دعوى أنه أو شيخه نبي ورسول بشريعة تنسخ بعض

(١) لم يذكر المؤلف - فيما وجدته من رسالته - القسم الرابع.

الشريعة المحمّدية.

وأما كونه مكذّباً بآيات الله: فواضح.

والآيات القرآنية والأحاديث النبوية كثيرة في أنّ شرع الدين خاص بالله عزّ وجلّ، وفي أنّ الدين قد كَمَل، وأنّ عِلْم حُكْم الله قد انسَدَّ إلّا بواسطة كتاب الله تعالى وسنة رسوله، وفي أنّ النبوة قد خُتِمَت ولم يبق منها إلّا الرُّؤيا الصالحة، والكشف نوع منها يحتاج إلى التعبير مثلها، فإذا تضمَّن الزيادة في الدِّين على ما بلَّغه رسول الله ﷺ، فذلك برهانٌ على كذبه أو على أنّ له تعبيراً يخرجُه عن ظاهره.

وقد حقَّقنا هذا في «رسالة العبادة»، وحقَّقنا فيها أنّ التَّحديث المذكور في قوله: «إنَّه كان فيمن قبلكم محدِّثون...»^(١) إنّما يحصل به الظَّن، ولا يعلم المُحدِّث أنّ ذلك الظن من التَّحديث، لأنَّ الظَّن كما يحصل به فقد يحصل بالوسوسة، وبالتوهم المبنِّي على سببٍ خفيٍّ قد لا يتنبَّه له المتوهم، وإن كانت نفسه قد بنَّت عليه ما بنَّت.

ومثال ذلك: أن ينالك أذى وضرٌّ من إنسان، ثم بعد بُرْهةٍ من الزَّمان رأيت إنساناً آخر، فوقع في نفسك أنّه يريد بك شرّاً وأذى.

والسبب أنّ بينه وبين المؤذي مشابهة ما في الصورة أدركتها نفسك لأول نظرة، ولم يضبطها عقلك، ولهذا الاشتباه لم يكن عمر نفسه يحتجُّ بظنّه، ولا يبني عليه الأحكام.

(١) أخرجه البخاري (٣٤٦٩) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، ومسلم (٢٣٩٨) من حديث عائشة رضي الله عنها، وغيرهما.

هذا وقد قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ وَمَنْ قَالَ سَأُنزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ [الأنعام: ٩٣].

وقد حققنا هذا المعنى في «رسالة العبادة»، والحمد لله.

القسم الثاني: من يشك في بدعته، أمّن دين الإسلام الذي بلغه محمد ﷺ عن ربّه أم لا؟ ولكنه يجزم بأنّها ممّا يحبّه الله ويرضاه، وحكمه كالأول.

القسم الثالث: من يجزم بأنّ بدعته من دين الإسلام الذي بلغه محمد ﷺ، ولكن ليس عنده برهان على ذلك، وهذا على أضرب:

الضرب الأول: المجتهد الذي قامت عنده شبهة هي من جنس الأدلة المقررة في الشريعة، على ما هو مفصل في أصول الفقه، ولكن اختل شرط من شروطها، ولم يعلم باختلاله، أو قام لها معارض ولم يعلم به ونحو ذلك، وقد بحث ونظر بقدر وسعه، وذلك كأن يبلغه حديث عن النبي ﷺ، فينظر في سنده فيراه مستجمعًا لشروط الصّحة أو الحُسن، ويتدبّر الكتاب والسنة فلا يجد له معارضًا، ولم تكن الأمة أجمعت على خلافه = فيقول به.

ويطلع غيره على ما خفي عليه، إمّا على قدح في أحد الرواة، أو على علة تُوهن الحديث، أو على دليل آخر يعارضه، أو على أنه ليس ظاهرًا في المعنى الذي فهمه ذلك.

فالأول معذور مأجور، اللهم إلا أن يُنبّه على خطئه فيُصّر ويستكبر، فهذا هالك لا محالة.

وفي حكم المجتهد من قلده عارفًا لدليله، فإن كان المقلد يرى صحّة

دليل مُقلِّده فهو معذور مأجور، وإن تبين له بطلان دليل مُقلِّده وأصرَّ على تقليده فهو هالك، وإن لم يعلم دليل مُقلِّده أصلاً، أو عَلِمَه ولم يتبين له أصحح هو أم باطل فهو معذور، ولكن إذا علم بأنَّ بعض المجتهدين يُخالف إمامه في ذلك فعليه أن ينظر في أدلتهم - إن تيسر له - ثم يقلد من ظَهَرَ له رُجْحَانُ دليله، فإن لم يتيسر له ذلك فقد قال جماعة من العلماء: يلزمه الاحتياط، وقال بعضهم غير ذلك.

والذي تقتضيه الأدلة أن عليه الاحتياط، وفي «الصحيح»^(١): «الحلال بين والحرام بين، وبينهما مشتبهات لا يعلمهنَّ كثير من الناس، فمن اتقى الشُّبهات فقد استبرأ لدينه وعرضه...» الحديث. والمختلف فيه مشتبته.

اللهم إلا أن يشقَّ عليه الاحتياط مشقة شديدة فقد يقال له حيثُذ أن يأخذ بالأخف؛ لقول الله تعالى: ﴿وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾ [الحج: ٧٨]. وقوله تعالى: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ﴾ [البقرة: ١٨٥].

الضرب الثاني: من لم يبلغ درجة الاجتهاد، وإنما يتعاطى النَّظْرَ في الأدلة، ويحكم بما يظهر له بدون استنادٍ إلى موافقة مجتهدٍ من المجتهدين فهذا ضالٌّ مُضِلٌّ، وهو من الرؤساء الجهَّال الذين وَرَدَ فيهم الحديث^(٢).

(١) البخاري (٥٢)، ومسلم (١٥٩٩) من حديث النعمان بن بشير رضي الله عنه، ولفظ المؤلف أحد ألفاظ مسلم.

(٢) يعني: ما أخرجه البخاري (١٠٠) ومسلم (٢٦٧٣)، وغيرهما، من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إنَّ الله لا يقبض العلم انتزاعاً، ينتزعه من العباد، ولكن يقبض العلم بقبض العلماء، حتى إذا لم يُبقِ عالماً، اتخذ النَّاسُ رؤوساً جهالاً فُسِّلُوا، فأفتوا بغير علم، فضلُّوا وأضلُّوا». =

وأكثر البدع من اختراع هؤلاء، وإنما تبعهم الناس فيها لاشتهار بعضهم بالزهد والتصوف، أو بعلم آخر غير العلم المشروط في الاجتهاد.

وقد حققنا في «رسالة العبادة» أن الزهاد والعباد لا يعتدُّ بأقوالهم ما لم يكونوا من العلوم المعروفة بدرجة الاجتهاد، وأنَّ الكُشف ليس من الحُجج الشرعية، وأنَّ الوليَّ يخطئ كما يخطئ غيره، بل الخطأ أقرب إليه؛ لغلبة حُسن الظن عليه.

وحققنا أنَّ الأحوال المكتسبة بالرياضة التي لم يندب إليها الشرع ليست من الولاية الصحيحة في شيء، وإن صارت حياة صاحبها كُلِّها خوارق وغرائب، وأوضحنا ذلك ببراهينه.

نعم قد يكون للرجل من هذا الضرب عذر يرفع عنه الملامة، وكذا لمن تبعه جاهلاً بحقيقة الأمر معذورًا بجهله.

وقد حققنا في «رسالة العبادة» ما يكون من الجهل عذرًا، وما لا يكون، فمهما أمكن أن يكون له عذر فلا يجوز الحكم عليه بالهلاك أو الإثم، بل لعله يكون في نفسه من الصالحين الأخيار، ولكن احتمال كونه معذورًا لا يكون مسوغًا لاتباعه.

الضرب الثالث: من يقيس على نصوص المجتهدين ويستنبط منها، وهو

= تنبيه: قوله: «لم يُبقِ عالمًا» وصحَّت الرواية بلفظ: «حتى إذا لم يبقِ عالمٌ». وقوله: «رُؤوسًا» جمع «رأس»، ولفظ المؤلف: «رؤوساء» جمع «رئيس» هي رواية أبي ذرٍّ للصَّحيح، وهي رواية ابن حبان في «صحيحه» (٤٥٧١). ويُنظر فيما تقدَّم: «الفتح» لابن حجر (١/١٩٥).

الذي يسمونه: «مجتهد المذهب»، وهو كما يؤخذ من كلامهم: مَنْ أحرز شروط الاجتهاد المطلق، إلا أنه قاصر في معرفة التفسير، وفي معرفة السنة، ويكون مع ذلك واسع الخبرة بمذهب إمامه أصولاً وفروعاً.

ومن شرطه - أيضاً - أن يعلم مأخذ إمامه في المسألة التي يريد الاستنباط منها.

ومدار الاستنباط على تحصيل دلالة ظنية من نصوص المجتهد بأن الحكم في هذه المسألة هو كيت وكيت، وقد تكون تلك الدلالة عمومًا أو مفهومًا، والغالب فيها هو القياس، وكلٌّ من هذه الدلالات قد يضعف جدًا.

فأما العموم فإنه قد يدخل تحت النص العام صور نادرة قد لا تكون خطرت على ذهن المجتهد.

وإنما قلنا إن عموم نص الكتاب أو السنة يشمل الصورة النادرة لأن الله تبارك وتعالى لا يعزبُ عن علمه شيء، وهو رقيب على لسان رسوله، يعصمه عن الخطأ، ومع ذلك فقد قال جماعة من العلماء بعدم دخول الصورة النادرة في النص الشرعي أيضًا.

وأما غير المعصوم فإننا لا نثق بأنه حطرت على ذهنه الصورة النادرة.

وإذا لم تكن خطرت على ذهنه فلا يثبت أن لها عنده ذلك الحكم، فلعله لو سُئل عنها لرأى لها حكمًا آخر، واعتذر عن ذلك العموم بأنها صورة نادرة لم تخطر على ذهنه.

فإن قيل: فقد قال جماعة من العلماء بدخول الصور النادرة في عموم كلام غير المعصوم، في نحو النذر واليمين والوكالة.

قلتُ: نعم، قد قالوا ذلك، ولكن الوجه في ذلك أنهم رأوا أنَّ الصَّيْغَةَ سبب تامٌّ في انعقاد العقد، ولهذا قالوا بدخول الصُّور التي لم يقصدها العاقد، وبالانعقاد بالصَّيْغَةَ التي لم يقصد بها الإيقاع، وإنما قصد بها الهزل.

وفتوى المجتهد ليست بسبب تامٌّ لثبوت الحكم؛ إذ ليست بإنشاءٍ للحُكْم كما كانت صيغة النَّذْر إنشاءً للنذر مثلاً، وإنَّما الفتوى إخبار من المجتهد بما فهمه من الشريعة، فيحصل ظنٌّ بصحة ذلك؛ لأنَّه عدل عالم، وهذا خاص بما قصَّده في عبارته، فكيف تدخل الصُّور التي لم يظهر أنَّه قصدها؟!

وهكذا يقال في دلالة الإشارة، فإنَّها عندهم: دلالة اللَّفْظِ على ما يلزم معناه، ولا يظهر من اللَّفْظِ أنَّه قصد به، فنقول بها في كلام الله تعالى؛ لإحاطة علمه بما يلزم، وكذا في كلام رسوله ﷺ؛ لأنَّ الله تعالى رقيبٌ عليه كما تقدَّم، وكذلك يقول بها في العقود من يرى العقود أسباباً تامَّةً؛ لأنَّها إنشاء لأحكامها، ولا يصح أن يقال بها في فتاوى العلماء؛ لما سبق.

وأما المفهوم فمفهوم الموافقة إن كان واضحاً فهو كالمنطوق الصَّريح، وإلَّا فهو من القياس، وسيأتي ما فيه.

وأما مفهوم المخالفة فقد نقل ابن السُّبْكي عن والده: أنَّه لا عبرة به في غير الشرع^(١)، قال المحلِّي في «شرح جمع الجوامع»: «من كلام المصنِّفين والواقفين لغلبة الدُّهول عليهم بخلافه في الشرع من كلام الله ورسوله المبلِّغ عنه؛ لأنَّه تعالى لا يغيب عنه شيء»^(٢).

(١) «جمع الجوامع» (ص ٢٤) حيث قال: «والشيخ الإمام في غير الشرع».

(٢) «شرح المحلِّي» مع «حاشية البنَّاني» عليه (١/٢٥٥)، و«حاشية العطار» عليه (١/٣٣٥).

وهذا قوي جداً بالنسبة إلى كلام المصنِّفين، ومَن في معناهم من المفتين.

ويؤيِّده أنَّ القائلين بمفهوم المخالفة يشترطون أن لا يكون المتكلِّم جاهلاً بحكم المسكوت عنه، والجهل ممكن في المصنِّفين والمفتين.

ويشترطون أن لا يكون القيد خرج مخرج الغالب، وقد خالف في هذا إمام الحرمين^(١)، وخلافه قويٌّ بالنسبة إلى كلام الله تعالى وكلام رسوله؛ لأنه يبعد أن يُحمَل قوله تعالى: ﴿الَّتِي فِي حُجُورِكُمْ﴾ [النساء: ٢٣] على أنه لا معنى له، وإنَّما جَرَى مَجْرَى الغالب؛ إذ ليس في موافقة الغالب فائدة تُذكر، مع أنَّ زيادة ذلك تُنْقِص الفائدة، وتُوقِع في الخطأ. وعلى نحو هذا يقال في كلام رسول الله ﷺ.

فأمَّا المصنِّفون ونحوهم فلا يبعد أن يجري على ألسنتهم زيادة الكلمة موافقة للغالب.

وأما القياس فمالك لا يكاد يعتدُّ به في العبادات، كما قرَّره الشاطبي في «الموافقات»^(٢)، وعمامة البدع التي نحن في صدد البحث عنها إنما هي في العبادات.

وشرط الاحتجاج بالقياس أن لا توجد دلالة أقوى منه من كتاب أو سنة. وعدم الوجدان إنَّما يُعتدُّ به في حقِّ المجتهد المستقل، وأمَّا مجتهد المذهب فلا أثر لعدم وجدانه؛ لقصور معرفته بالكتاب والسنة. على أنَّ كثيراً

(١) كما في «البرهان» له (١/٤٧٧).

(٢) «الموافقات» (٢/٥١٩)، وبنحوه في: «الاعتصام» له (٣/٥٤).

من علماء المذاهب يرجحون قياس قول إمامهم على نصوص شرعية قد وقفوا عليها!

ثم نقول: إن كان مجتهد المذهب قاس على قول إمامه بدون أن يعرف دليل إمامه = فإننا نخشى أن يكون إمامه استند إلى قياس، فيكون قياس هذا المقلد مركبًا على قياس، وهو باطل عندهم، كما قرروه في كتب الأصول. وإن علم دليل إمامه وكان قياسًا فالأمر واضح.

وإن كان نصًا فشرط القياس على النص أن لا توجد دلالة أقوى منه من كتاب أو سنة، ولا اعتداد بعدم وجدان من ليس بمجتهد مستقل؛ إذ لو كان لمجتهد المذهب من المعرفة بالكتاب والسنة ما يصحح الاعتداد بعدم وجدانه = لكان مجتهدًا مستقلًا، والمفروض خلافه.

هذا مع أن من الأقيسة ما هو ضعيف جدًا، كقياس الشبه وغيره.

والحاصل: أن الاستنباط من كلام المجتهد على جانب من الضعف، فإن جاز الاستناد إليه فعلى قدر الضرورة مع وجوب الاحتياط، ويشتد الأمر إذا علمنا أن أكثر المسائل المدونة في كتب الفروع ليست من نص الإمام، ولا مستنبطة من نصه، بل كل متأخر يستنبط من كلام من قبله، ففي مذهب الشافعي مثلًا تجد «دحلان» يستنبط من كلام «الباجوري»، و«الباجوري» يستنبط من كلام «البجيرمي»، و«البجيرمي» يستنبط من كلام «الشبراملسي»، و«الشبراملسي» من كلام «ابن حجر»، و«ابن حجر» من كلام «الزركشي»، و«الزركشي» من كلام «النووي» وهكذا.

ولعلك لا تصل إلى الإمام إلا بعشر درجات وأكثر.

هذا مع أن كثيراً من العلماء يبنون الأحكام على استحسانهم.

ومنهم من غلب عليه الميل إلى بعض المبتدعة، وكثير منهم من كان يعتقد الولاية لكل من حكي عنه ضرب من الغرائب التي يسمونها كرامات، ويتعصب له، ويؤلف في فضائله، ويكاد يجعل أقواله براهين قطعية.

ومنهم من كان يعرض له الميل إلى أهل الدنيا والتعصب لهم.

ومنهم من كان بينه وبين علماء عصره منافسة تحمله على مخالفتهم، كما وقع في قضية الصلاة المبتدعة في ليلة أول جمعة من رجب، كما حكاها أبو شامة في «الباعث»^(١).

وبالجملة فالعوارض المشككة في صحة أقوالهم كثيرة.

وما مثل الشريعة إلا مثل ينبوع يخرج من جبل ويجري إلى مراحل كثيرة، وقد تكفل الملك بحفظ مجراه وتنظيفه، ومنع اختلاط الأوساخ والأقذار والمياه المتغيرة به، وهناك سواق قد استقت منه، ويجري فيها من مائه إلى مراحل كثيرة أيضاً، ولكن الملك لم يتكفل بحفظها ولا حراستها، فهي معرضة لاختلاط الأقذار والأوساخ والمياه الرديئة والمتغيرة بمائها، وكثير من تلك السواق قد عظم وغزر ماؤه، فمن الناس من يستقبل من تلك السواق ساقية أو ساقيتين أو أكثر، فيملاً من مائها بحيرة، ومنهم من يتجشم السفر إلى المجرى الذي تكفل الملك بحفظه، فيملاً جرّة أو جرتين أو ما قسّم له.

(١) «الباعث على إنكار البدع والحوادث» (ص ٤٢-٤٣)، وفيه قصة العز بن عبد السلام مع أحد منافسيه.

والمقصود: أنَّ الاستنباط من المذاهب جائز بقدر الضرورة، فمن كان أهلاً للاستنباط واضطرَّ إليه في مسألة، ولم يقدر على تحصيل ما هو أوثق منه، واحتاط بقدر إمكانه = فلا حرج عليه إن شاء الله وإن أخطأ، وكذلك من تبعه ولم يقدر على تحصيل ما هو أوثق من قوله، ومع ذلك احتاط بقدر الإمكان.

ومن حكمة الله البالغة ورحمته السَّابِغَةُ أنَّ غالب البدع لا يدَّعي أصحابها ومن شُبِّهَتْ عليهم أنَّها من أركان الإيمان، ولا فرائض الإسلام، ولا الواجبات المحتمة، وإنَّما غايتهم دعوى أنَّها مستحبة، وذلك تيسير من الله عزَّ وجلَّ لطريق الاحتياط لمن أَرَادَهُ، فما عليك إلا أن تتحرَّى فيما قيل إنَّه مستحب، وقيل إنَّه بدعة.

فإن كنت ممن يستطيع الوصول إلى المجرى المحفوظ فانظر، فإن وجدت ما يُثَلِّج صدرك من الدلالة على أنَّه من الدِّين، أو على أنَّه ليس منه = فالزم ذلك.

وإن اشتبه عليك فدَّعه عالمًا أنَّ اجتناب البدعة أحق من فعل المستحب، وأن ارتكاب البدعة من الخطر بحيث لا يوازنه ترك المستحب.

على أنَّك بتركك لذلك الشيء حذرًا من أن يكون بدعة، لك أجر عظيم أعظم من أجر مَنْ فَعَلَ مستحبًا، وإن فعلته مع خشية أن يكون بدعة فعليك إثم البدعة، وإن كان في نفس الأمر غير بدعة!

وإن لم تستطع الوصول إلى المجرى المحفوظ فإن ظفرت بمن وصل إليه وهو ثقة مأمون بريء من التعصب، وقد اطَّلَعَ على قول من قال: إنَّ ذلك

الأمر مستحب، وقول من قال: إنه بدعة، وعَرَضَ القولين على نصِّ الشرع =
فخذ بقوله.

وإن بقي عندك تردُّد في صحَّة قوله فالزم الاحتياط، وإن لم تظفر
بواصل فلا بدَّ من الاحتياط، وعليك بالاحتياط لنفسك، وحسن الظنِّ بغيرك
على قدر الإمكان، ولا يصدنُّك أحدهما عن الآخر.

فإذا علمتَ أن فلانًا كان يقول: إنَّ هذا الأمر مستحب، ويعمل به، فلا
تتخذ ذلك دليلًا على أنه ليس بدعة.

وإذا بان لك أنه بدعة أو شككت فيه فلا تسعِ الظن بذلك القائل، بل
قل: لعلَّ له عذرًا، والأعذار ههنا كثيرة، ولعله يكون في نفسه خيرًا فاضلاً
صالحًا من أولياء الله تعالى، ولا يلزم من ولايته عصمته عن الخطأ، ولا يلزم
من كونه معذورًا مأجورًا في قول أو فعل أن يكون كل مَنْ وافقه على ذلك
معذورًا مأجورًا أيضًا.

وههنا مثلاً: رجل خاف على نفسه الزنا، فأسرع إلى بيته ليواقع زوجته
فتسكن نفسه عن الجماع، فعَمَدَ إلى السرير الذي تنام عليه زوجته، ففضى
حاجته، وبعد الفراغ تأمَّل المرأة وإذا هي أمُّه، قد نامت تلك الليلة على سرير
زوجته، خلافاً للعادة، فهذا الرجل معذور مأجور.

ولو عكس فعَمَدَ إلى السرير الذي تنام عليه أمُّه ليقع على أمِّه فوقع، ثم
تبَيَّنَ له أن التي وقع عليها زوجته فإنه أثم فاجر.

قال الأشعر في «شرح ذريعته»: «لو وطئ زوجته على ظنِّ أنها أجنبية
فتحل لمطلِّقها ثلاثاً وإن أثم (الواطئ) قطعاً، بل حكى ابن الصَّلاح وجوب

الحدّ» (١).

ولو اشتبه عليه الحال فلم يدر، أزواجه هي أم أمُّه فإنَّه يحرم عليه الوقوع عليها حتمًا.

ولو أن رجلاً تزوّج امرأة فأهديت إليه أختها وهو لا يشعر، بل يظنُّ المَهْدَاةَ زوجته، فعاشرها طول عمره فهو معذور مأجور.

ولو أن رجلاً آخر تزوّج وأهديت إليه أخت زوجته فأخبر بذلك، فهل له أن يستمر على معاشرتها، محتجًا بأنَّ الأول كان عالمًا صالحًا وقد استمرَّ على معاشرتها أخت زوجته، وأفتى العلماء بأنَّه معذور مأجور؟ أو لا يقول له العقلاء جميعًا: يا أحمق! ذاك لم يكن يعلم، وأنت قد علمت!



(١) «شرح ذريعة الوصول إلى اقتباس زيد الأصول للأشعر الزبيدي» (١/٥٤). رسالة
جامعية.

الرسالة العالمية
صدع الدُّجنة في فصل البدعة عن السنة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الهادي إلى سواء السراط، جاعل دينه عدلاً وسطاً بعيداً عن التفريط والإفراط، منزل الكتاب تبياناً لكل شيء من أمر الدين، باعث الرسل هداة مهدين، مبشرين ومنذرين.

وأشهد ألا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، أرسله رحمة للعالمين، وهادياً إلى السبيل المبين؛ ليبين للناس ما نزل إليهم، ويفسر لهم ما أشكل عليهم، وجعل محبته أتباعه، وطاعته له طاعة. قال تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾ [آل عمران: ٣١]، وقال سبحانه: ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ [النساء: ٨٠].

وأكمل له الدين، وأتمّ النعمة على المؤمنين، ورضي لهم الإسلام ديناً، إلى أن يرث الأرض ومن عليها، وهو خير الوارثين، فلا دين إلا ما ثبت عنه، ولا نور إلا ما اقتبس منه، صلى الله وسلّم وبارك عليه، وعلى آله الطاهرين، وأصحابه الهداة المهديين، الذين أكمل لهم اليقين، وأقام بهم الدين، وحفظ بهم الكتاب والسنة، وأتمّ بهم على الخلق المنّة، فبلغوا الدين بأمانته، وبالغوا في حفظه وصيانه.

تكفل الله عزّ وجل بتوفيقهم لسبيله، وتثبيتهم على اتباع رسوله، وأعلم رسولّه بما يكون منهم بعده، وكيف يتحرّون أتباعه، ويحفظون عهده، فيجعل سنتهم من سنته، وإجماعهم من شريعته، فلم يزل الناس على ذلك حتى اشتهر الحق على التحقيق، وأمن السراط المستقيم أن يشبهه على طالبه

بنيّات الطريق، ثم حدثت أحداث، وخَلَفَ خُلُوف، وغلا غالون، وقصّر آخرون، ووقف وَقُوفٌ.

وكثرت الخدع، وانتشرت البدع، وعُبد الهوى، وبئس المعبود، واشتبه المحمود بالمذموم، والمذموم بالمحمود.

وكانت البليّة العظمى والرّزية الكبرى قِلّة العلماء وتقاعدهم عن نصر الحق، ما بين خوَار يخاف الناس أشدّ من خوف الله، وجبّارٍ يرغب في الشُّهرة والسُّمعة والجاه، ومفتون بحبّ الحُطام وخوف الفِطام، وآخر وآخر لا نطيل بذكرهم، ولا نبالغ الآن في هتك سترهم.

لا جرم اتخذ الناس رؤساء في الدّين جهّالاً، فلم يألوا أنفسهم وغيرهم خبالاً، فلا يكاد يُرى لهم رادع، ولا لأنوفهم جادع، بل ولا قادع.

إذا غابَ مَلَأَحُ السَّفِينَةِ وازتَمَتَ بها الرِّيحُ يوماً دَبَّرَتَهَا الضَّفَادِعُ^(١)

وخلا الجو للملحدين وأعداء الدين، فبالغوا في العَيْث والعَبَث، ودفنوا المحض، ونشروا الخبث، وكان ما كان، والله المستعان.

وبعد، فإني - والله الحمد والمِنَّة - ممّن أوتي نصيباً من فهم الكتاب، ومعرفة السُّنة، وعلمتُ أنّ الله عز وجل عليّ حقّاً في النصيحة للدّين والعباد، والدعاء إلى سبيل الرشاد، ولكنه يثبطني عن ذلك خور العزيمة، والحرص على مصالح الدُّنيا الدّميمة، وزعمي أنّه إنّما يصلح للنصيحة من خلّت

(١) لم أقف على قائله. وقد أنشده الناصري في «الاستقصا لأخبار دول المغرب

الأقصى» (٦٧/٦) دون نسبة لقائل، وعنده: «فارتمت» بدل «وارتمت»، و«هوجاً» بدل «يوماً».

صحيفته من الذنوب، ونَقَى عِرْضَهُ عن العيوب، وخلصت نيَّته لإرضاء عَلامِ الغيوب، ولستُ هنالك ولا قريبًا من ذلك، ونفسي تعلَّني بأنَّها ستصلح أو تقارب، وأنَّ الأحوال ربَّما تحوّل إلى ما يناسب، أو أنَّه سيقوم بهذا الفرض من يكون أوسع مني علمًا، وأقوى هِمَّةً وعزمًا، فيبلغ فيه الغاية، وتحصل به الكفاية، والأيام تمرُّ، والأجل يدنو، والأمر لا يزداد إلاَّ شِدَّةً.

وقد تدبَّرتُ أنواع الفساد فوجدتُ عامَّتْها نَشأتُ عن إماتة السنن، أو إقامة البدع، ووجدتُ أكثر المسلمين يبدو منهم الحرص على اتباع السنن واجتناب البدع، ولكن التبس عليهم الأمر، فزعموا في كثير من السنن أنَّه بدعة، وفي كثير من البدع أنَّه سنة.

وكلِّما قام عالم فقال: هذا سنة، أو هذا بدعة عارَضَه عشرات، أو مئات من الرؤساء في الدِّين، الذين يزعم العامة أنَّهم علماء، فردُّوا يده في فيه، وبالغوا في تضليله والطَّعن فيه، وأفتوا بوجوب قتله أو حبسه أو هجرانه، وشمَّروا للإضرار به وبأهله وإخوانه، وساعدهم ثلاثة من العلماء، عالم غالٍ، وعالم مفتون بالدنيا، وعالم قاصر في معرفة السنة وإن كان متبحِّرًا في غيرها.

فإذا سمع بذلك من بقي من أفراد العلماء الصادقين كان نصرهم لأخيهم أن يحرقوه باللُّوم والتَّعنيف، قائلين: قد كان يَسَعُّك ما وسع غيرك من السكوت!

فرأيتُ من أهم الواجبات إيضاح الفرق بين السنة والبدعة، وتعيين الحدود الفاصلة بينهما، علمًا بأنَّه إذا يسَّر الله تعالى ذلك على طريق واضح زال الالتباس من حيث الجملة، وكذا من حيث التفصيل في حقِّ من تكون له معرفة صالحة بالكتاب والسنة.

وإذا زال الالتباس عن هؤلاء رُجِيَ أن يزول الالتباس عن غيرهم؛ إذ لا يبقى إلا دعاة الضلالة والعامّة.

فأمّا دعاة الضلالة فإنهم وإن زال الالتباس عنهم لا يخضعون للحق، ولا يرجعون إليه، ولا حرج في ذلك، فقد كان فريق من هؤلاء موجودين في حياة النبي ﷺ.

وأما العامة فإنما مثلهم مثل قلعة بأبها من حديد، وسائرها من حشيش، فإذا قام فيهم دعاة حكماء صابرون مصابرون أو شك أن ينكسر الباب، فيتم الفتح. والتاريخ شاهد عدل أنه لم يكذب يقوم في العامة داعٍ بحق أو باطل إلا تنمروا عليه، وتسارعوا في إيذائه، ولكنه إذا كان ذا حكمة وصبر، أو دهاء ومكر، لم يكن بأسرع من أن يصطادهم واحداً واحداً، وجماعة جماعة، فلم يلبث أن يصبح معه طائفة قوية يمتنع بهم عن مخالفة، ويتمكن من إعلان دعوته. ولعله إذا أتضح السبيل لأهل العلم أن لا يخلو بلد من واحد منهم أو أكثر، يكون له حظ من الحكمة والصبر، فيتهدي به نفر من الناس، والحق إذا استجيب له بمنزلة المصباح إذا أُسْرِحَ فإنه يضيء ما حوله، ثم يُقْتَبَسَ منه لعدة مصابيح تضيء مثله. وهكذا.

وإذا رأيت من الهلال نموّه أيقنت أن سيصير بدرًا كاملاً^(١)

هذا، وقد وقفت على عدة مؤلفات في الزجر عن البدع، منها كتاب

(١) البيت لأبي تمام، وهو في «ديوانه»:

إنَّ الهلالَ إذا رأيتَ نُموّه أيقنتَ أن سيكون بدرًا كاملاً

ينظر: «شرح الصولي» (٣/ ٣٣٤)، و«شرح الخطيب التبريزي» (٤/ ١١٥).

«الاعتصام» للإمام أبي إسحاق الشاطبي المالكي، صاحب كتاب «الموافقات» في أصول الفقه، و«الباعث في ذم البدع والحوادث» للإمام أبي شامة الشافعي، و«المدخل» لابن الحاج المالكي، ورسائل أخرى، وفصول في بعض الكتب.

وأعظم ذلك وأجله: كتاب «الاعتصام»، إلا أنه كبير الحجم، تحرّى مؤلفه رحمه الله أن يطيل البحث في كل فرع، ويذكر الوجوه المحتملة، وكيف يرجح بعضها على بعض، مع تطبيق ذلك على القواعد الأصولية، وكثيراً ما يذكر الأحاديث والآثار، ولا يسندها إلى الكتب المعروفة، ولا يبيّن حالها من الصّحة وغيرها، فيكاد لا يستفيد منه إلا كبار العلماء.

فأردت أن أجمع رسالة صغيرة أعتني فيها بتحقيق حقيقة البدعة المذمومة شرعاً، وأوضح ذلك بالحجج الصريحة، وأتحرّى أن يكون البيان على وجه يفهمه أكثر طلبة العلم، ويشاركهم العامي الذكي في فهم كثير منه، ومن الله سبحانه أستمد التوفيق والمعونة.

تعريف السنّة:

السنّة في اللّغة: الطريقة، وأكثر ما تستعمل في الطريقة المعنوية، يقال: سنّ فلان سنّةً، أي: وقع منه أمر يتبعه فيه غيره، ومن هذا سنن النبي ﷺ.

وكثيراً ما تطلق السنّة ويراد بها مجموع السيرة، أي: «كل ما جاء عنه ﷺ من أقواله وأفعاله وتقريره وما همّ بفعله»، كما في «فتح الباري» ج ١٣ ص ١٩١ (١).

(١) «الفتح» (٢٤٥/١٣) السلفية.

ثم قد تُخصَّص بما عدا ما ثبت في القرآن، وعلى هذا يُقال: الكتاب والسنة.

وقد تعمَّ ما ثبت في القرآن؛ لأنَّ القرآن ثابت عنه ﷺ، ومن سنته العمل به، وعلى هذا يُقال: «أهل السنة».

فأما قولنا: «هذا سنة، وهذا بدعة»، فالسنة فيه: خاصٌّ بكل أمر ثبت بكتاب الله تعالى أو سنة رسوله ﷺ، أنَّه مطلوب على الفرض والوجوب، أو على أنه مندوب.

تعريف البدعة:

قال الحافظ ابن حجر في شرح حديث: «إنَّ أحسن الحديث كتاب الله وأحسن الهدى هدى محمد ﷺ وشر الأمور محدثاتها.. إلخ»: «والمُحَدَّثَاتُ بفتح الدال: جمع مُحَدَّثَةٍ، والمراد بها ما أحدث وليس له أصل في الشرع، ويسمَّى في عُرْفِ الشرع: بدعة. وما كان له أصل يدلُّ عليه الشرع فليس ببدعة، فالبدعة في عُرْفِ الشرع مذمومة، بخلاف اللُّغة، فإنَّ كل شيء أُحْدِثَ على غير مثال يسمَّى: «بدعة»، سواء كان محمودًا أو مذمومًا. وكذا القول في المُحَدَّثَةِ، وفي الأمر المُحَدَّثِ، الذي ورد في حديث عائشة: «من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد»...». «فتح الباري» ج ١٣ ص ١٩٥ (١).

وهذا الذي قاله في تفسير البدعة والمُحَدَّثَةِ هو المشهور بين العلماء. وحاصله: أنَّ البدعة والمُحَدَّثَةَ نُقِلَا عن معنهما اللُّغوي إلى معنى شرعي،

(١) «الفتح» (٢٥٣/١٣).

فإمّا أن يكون النقل من الشارع، وإمّا أن يكونا في كلام الشارع باقيين على المعنى اللُّغوي، ولكن قام الدليل على تخصيصهما، ثم شاع استعمالهما في المعنى الخاص.

وعلى هذا التعريف اعتراضات:

الاعتراض الأول: أنّه يتناول المعاصي المُحدّثة، التي يعترف أصحابها أنّها معاصي.

ومن تأمل النصوص الواردة في ذمّ البدع، والآثار التي فيها الحكم على بعض الأمور بأنّها بدع تبين له أنّ الأمر لا يكون بدعة حتى يزعم صاحبه أنّه من الدّين، فلا يُقال لمسلم ترك الصلاة أو صوم رمضان لغير عذر معترفاً بفرضيّتهما: مبتدع، وإن كان ذلك ممّا أُحدِث، وليس له أصل في الشرع؛ إذ لم يُنقل أنّ ذلك وقع من أحد من المسلمين في عهد النبي ﷺ.

ويمكن أن يُجاب بأنّه إنّما لم يصرّح بإخراج المعاصي المُحدّثة؛ لشهرة إخراجها، ولأنّ المهم إنّما هو تمييز البدعة المذمومة عما لا يُذمّ، والمعاصي مذمومة.

الاعتراض الثاني: أنّه يتناول المباحات المُحدّثة التي لم يدع أصحابها لها حكماً غير الإباحة، كلبس الثياب التي لم تكن معروفة بين الصحابة في العهد النبوي، ويُجاب عن هذا بأنّه خارجٌ بقوله: «ليس له أصل في الشرع»، وهذا ممّا له أصل في الشرع، وهو أدلة الإباحة، كقوله تعالى: ﴿خَلَقَ لَكُمْ مَآ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾ [البقرة: ٢٩].

الاعتراض الثالث: أن يُقال: قوله: «ليس له أصل في الشرع» لا يخلو أن

يُراد بـ«الأصل»: مُسْتَنَدٌ يُسَدُّ إِلَيْهِ الْحَادِثُ وَإِنْ لَمْ يَصْلِحْ لِلْإِسْتِنَادِ، كَاسْتِنَادِ الْخَوَارِجِ إِلَى قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ﴾ [الأنعام: ٥٧]، واستناد غلاة المرجئة - القائلين بأنه لا يضر مع الإيمان عمل - إلى قول الله عز وجل: ﴿لَا يَصْلَحُهَا إِلَّا الْإِسْقَىٰ ۝١٥﴾ الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّىٰ ﴿ [الليل: ١٥ - ١٦]، ونحو ذلك.

أو يُراد به مُسْتَنَدٌ يَصْلِحُ لِلْإِسْتِنَادِ.

لا يَصِحُّ الْأَوَّلُ حَتْمًا، وَإِلَّا لَمْ يَكُنْ عَلَىٰ وَجْهِ الْأَرْضِ بَدْعَةً؛ إِذْ مَا مِنْ بَدْعَةٍ إِلَّا وَأَصْحَابُهَا يَتَشَبَّهُونَ بِآيَةٍ، أَوْ حَدِيثٍ، أَوْ قِيَاسٍ، أَوْ دَعْوَىٰ إِجْمَاعٍ.

ولا الثاني؛ لِأَنَّ الْمَفْرُوضَ أَنَّ الْمُحَدَّثَ لَمْ يَكُنْ مَوْجُودًا فِي عَهْدِ النَّبِيِّ ﷺ، فَيَكُونُ قَدْ تَرَكَهُ النَّبِيُّ ﷺ، فَتَرَكَهُ لَهُ حُجَّةٌ بِالْغَةِ عَلَىٰ أَنَّهُ لَيْسَ مِنَ الدِّينِ. وَسَيَأْتِي تَوْضِيحُ ذَلِكَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَىٰ.

والجواب باختيار الثاني، وترك النبي ﷺ للشيء لا يستلزم أن لا يكون من الدين مطلقًا، بل أن لا يكون في الدين في مثل الحال التي تركه فيها ﷺ.

فقد يكون الأمر من الدين بدلالة الكتاب والسنة، ولكنّه موقوف على وجود أمر آخر لم يقع في عهد النبي ﷺ، ثم وقع بعده، وذلك كركوب البواخر والقطار والسيارات والطائرات للحج، وكالقتال بالبنادق والمدافع في الجهاد.

فقد قال الله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا﴾

[آل عمران: ٩٧]، وركوب الطيارة - مثلاً - سبيل. وقال سبحانه: ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ﴾ [الأنفال: ٦٠] والبنادق والمدافع قوّة.

وواضح أنّ البواخر والقطار والسيّارات والطيارات والبنادق والمدافع لا يمكن استعمالها قبل وجودها، فترك النبي ﷺ استعمالها إنّما كان لعدم وجودها حينئذٍ، فلا يكون مثل هذا الترك حُجّة يردّ بها دلالة الآيتين المذكورتين وغيرهما، وقس على هذا.

قال ابن حجر المكي في «الفتاوى الحديثية» ص ٢٠٠: «وفسّر بعضهم البدعة بما يعمّ جميع ما قدّمنا وغيره، فقال: هي ما لم يقم دليل شرعي على أنه واجب أو مستحب، سواء أفعّل في عهده ﷺ، أو لم يفعل، كماخراج اليهود والنصارى من جزيرة العرب^(١)، وقتال التُّرك^(٢)، لمّا كان مفعولاً بأمره لم يكن بدعة، وإن لم يُفعل في عهده، وكذا جمع القرآن في المصاحف^(٣)، والاجتماع على قيام شهر رمضان، وأمثال ذلك ممّا ثبت

(١) يشير إلى ما أخرجه البخاري (٣٠٣٥) ومسلم (١٦٣٧) وغيرهما، من حديث ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال: «أخرجوا المشركين من جزيرة العرب..» الحديث. وما أخرجه مسلم (١٧٦٧) وغيره، من حديث عمر ﷺ: أنّه سمع رسول الله ﷺ يقول: «لأخرجنّ اليهود والنصارى من جزيرة العرب حتى لا أدع إلاّ مسلماً».

(٢) يشير إلى ما أخرجه البخاري (٢٩٢٧) ومسلم (٢٩١٢) وغيرهما، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تقوم الساعة حتى تقتلوا التُّرك..» الحديث.

(٣) يشير إلى ما أخرجه البخاري (٤٦٧٩) وغيره، من حديث زيد بن ثابت في قصّته مع أبي بكر وعمر رضي الله عنهم في جمع القرآن.

وجوبه أو استحبابه بدليل شرعي، وقول عمر رضي الله عنه في التراويح: «نِعَمَتِ البدعة هي»^(١) أراد البدعة اللُّغوية، وهو ما فُعِلَ على غير مثال، كما قال تعالى: ﴿قُلْ مَا كُنْتُ بِدْعًا مِّنَ الرُّسُلِ﴾ [الأحقاف: ٩]، وليست بدعة شرعاً، فإن البدعة الشرعية ضلالة كما قال ﷺ.

ومن قَسَمَهَا من العلماء إلى حسنٍ وغير حسنٍ فإنما قَسَمَ البدعة اللُّغوية، ومن قال: «كل بدعة ضلالة» فمعناه البدعة الشرعية، ألا ترى أنَّ الصحابة رضي الله عنهم والتابعين لهم بإحسان أنكروا فرضية غير الصلوات الخمس، كالعيدين، وإن لم يكن فيه نهي، وكرهوا استلام الركنتين الشاميين، والصلوة عقب السَّعي بين الصفا والمروة قياساً على الطواف، وكذا ما تركه ﷺ مع قيام المقتضي، فيكون تركه سنة، وفعله بدعة مذمومة.

وخرج بقولنا: «مع قيام المقتضي في حياته تركه» إخراج اليهود من جزيرة العرب، وجمعُ المصحف، وما تركه لوجود المانع كالاجتماع للتراويح؛ فإنَّ المقتضي التام يدخل فيه عدم المانع.

أقول: وهذا التفسير أحسن من التفسير السابق، وإن كان المآل واحداً.

ولك أن تقول في تعريف البدعة: «هي كل أمر أُلصق بالدين ولم يكن من هَدْيِ النبي ﷺ، لا بالفعل ولا بالقُوَّة»^(٢)، فقولك: «ولا بالقُوَّة» يخرج

(١) أخرجه البخاري (٢٠١٠) وغيره، من حديث عبد الرحمن بن عبد القاري.

ولفظ البخاري: «نِعَمَ البدعة هذه»، وقوله: «نِعَمَت» بالياء هو إحدى روايات البخاري، كما في «الفتح» (٢٥٣/٤).

(٢) يعني: بالقدرة على فعله؛ لأنَّ المقصود بالقُوَّة: الاستعداد والإمكان الذي في الشيء لأنَّ يوجد بالفعل. يُنظَر: «المعجم الفلسفي» لجميل صليبا (٢٠٢/٢).

به كل ما لم يقع في العهد النبوي لعدم المقتضي أو لوجود مانع؛ إذ قد قام الدليل على أنه لو وُجد المقتضي أو زال المانع كما تركه النبي ﷺ، فهو من هديه بالقوة.

ولك أن تستغني بقولك: «كل أمر ألصق بالدين، ولم يكن من هدي النبي ﷺ»؛ فإنَّ هُديَهُ هو سُنَّتُهُ، والدليل الدَّالُّ على أمرٍ أَنَّهُ من الدِّينِ وَأَنَّهُ إِنَّمَا تركه ﷺ لعدم مقتضيه، أو لوجود مانع عنه في حياته = لا بد أن يكون ذلك الدليل من أقسام السُّنة.

وأبلغ من هذا كله أن يُقال: إنَّ كلمتي «البدعة» و«المُحدثة» الواردتين في الأحاديث باقيتان على معناهما اللغوي، ولكن ليس المراد بهما صورة الفعل، وإنَّما المراد الحكم المزعوم له وجوبًا، أو ندبًا، أو غيرهما من الأحكام الشرعية التكليفية والوضعية.

فَمَنْ زعم أن التَّخْتُمَ بالعقيق واجب، أو مندوب، أو حرام، أو مكروه، فقد ابتدع؛ لأنَّ هذا الحكم الذي زَعَمَهُ مُحدَثٌ.

وهكذا من زعم أن شرب قليل الخمر مباح لِمَنْ وَثِقَ من نفسه أنَّ قليله لا يجرُّه إلى كثيره فقد ابتدع؛ لأنَّ هذا الحكم - وهو الإباحة - في تلك الحال مُحدَثٌ.

وكذا من زعم أن الغِنَى شرط لصحة النكاح، أو سبب تام لوجوبه، أو مانع من وجوب صوم رمضان، أو أنَّ صوم مَنْ شَرِبَ الدَّوَاءَ عمدًا صحيح، أو أنَّ صوم من تعطَّرَ عمدًا باطل.

فإن قلت: لكن السلف كثيرًا ما يطلقون على الأفعال أنفسها أنها «بدع»،

كإخراج المنبر يوم العيد، وتقديم خطبة العيد على الصلاة^(١)، وأطلق بعض الصحابة البدعة على الاضطجاع بعد سنة الفجر^(٢)، وعلى القنوت في الفجر^(٣)، وعلى صلاة الضحى^(٤).

(١) يشير إلى ما أخرجه البخاري (٩٥٦)، ومسلم (٨٨٩) وغيرهما، من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه في قصته مع مروان بن الحكم، حين قدّم خطبة العيد على الصلاة وخطب على منبر صنعه كثير بن الصلت.

(٢) يشير إلى ما ساقه عبد الرزاق (٤٢/٣-٤٣)، وابن أبي شيبة (٣٨٧-٣٨٩/٤)، والبيهقي في «الكبرى» (٤٦/٣)، من آثار عدّة، عن جمع من الصحابة والتابعين رضي الله عنهم في تبديع الاضطجاع بعد راتبة الفجر أو كراهة ذلك أو النهي عنه.

(٣) يشير إلى ما أخرجه الترمذي (٤٠٢)، والنسائي في «الكبرى» (١٠٨٠)، وابن ماجه (١٢٤١)، وأحمد (٤٧٢/٣)، (٣٩٤/٦)، وغيرهم، من حديث أبي مالك الأشجعي قال: قلت لأبي، يا أبت إنك قد صليت خلف رسول الله ﷺ وأبي بكر وعمر وعثمان وعلي بن أبي طالب ههنا بالكوفة نحوًا من خمس سنين، أكانوا يقتنون؟ قال: أي بُنيّ مُحدَثٌ.

قال الترمذي: «هذا حديث حسن صحيح»، وصحّحه الألباني في «الإرواء» (٤٣٥). وقد ساق عبد الرزاق (١٠٥-١٠٨، ١١١)، وابن أبي شيبة (٢١-٢٩/٥)، والبيهقي في «الكبرى» (٢١٣-٢١٤/٢) جملة آثار عن جمع من الصحابة والتابعين رضي الله عنهم في تركهم القنوت في الفجر أو القول بعدم مشروعيته.

(٤) يشير إلى ما أخرجه البخاري (١٧٧٥)، ومسلم (١٢٥٥)، وغيرهما، من حديث مجاهد قال: دخلتُ أنا وعروة بن الزبير المسجد، فإذا عبد الله بن عمر رضي الله عنهما جالسٌ إلى حجرة عائشة، وإذا ناسٌ يصلُّون في المسجد صلاة الضحى، قال: فسألناه عن صلاتهم، فقال: «بدعة».

وقد ساق الحافظ ابن حجر في «الفتح» (٥٢/٣) عدّة آثار بأسانيد صحّحها عن ابن عمر رضي الله عنه تسميته لها بالبدعة والمُحدَثة، ثم قال رحمه الله: «وفي الجملة: =

قلت: لِقائل أن يقول: إنَّ ذلك كله تجوُّز سهَّله ما بين الأفعال وأحكامها من التلازم، فإنَّ من أخرج المنبر يوم العيد، وقَدَّم الخطبة على الصلاة يدُلُّ فعله ذلك على أنه يزعم أنه جائز، أو مندوب، فهذا الحكم المزعوم هو البدعة في الحقيقة، والفعل قرينة عليه.

وأما بقية الأمور المذكورة فلا إشكال فيها؛ لأنَّ من أطلق على الاضطجاع بعد سنَّة الفجر أنه بدعة إنَّما أطلقه لمَّا رأى قومًا يتحرَّونه زاعمين أنه سنَّة، وأوضح من ذلك حال القنوت، وصلاة الضحى، فإنَّ من يقنت إنَّما يقنت زاعمًا أنَّ القنوت سنَّة، وكذا من يصلي الضحى.

والذي ينبغي أن يعتمد في تعريف البدعة هو التعريف الثالث، أي: «أمر أُلصق بالدين، ولم يكن من هدي النبي ﷺ، لا بالفعل ولا بالقوة».



= ليس في أحاديث ابن عمر هذه ما يدفع مشروعية صلاة الضحى؛ لأنَّ نفيه محمولٌ على عدم رؤيته، لا على عدم الوقوع في نفس الأمر، أو الذي نفاه صفة مخصوصة.. قال عياض وغيره: إنَّما أنكر ابن عمر ملازمتها، وإظهارها في المساجد، وصلاتها جماعة، لا أنَّها مخالفة للسنَّة..».

وينظر أيضًا: مصنَّف عبد الرزَّاق (٣/٧٨-٨١)، ومصنَّف ابن أبي شيبة (٥/٢٥٣-٢٥٧).

الرسالة الرابعة
الحنيفيَّة والعَرَب

الحنيفية والعرب

الحنيفية ملّة إبراهيم عليه السلام، وبقيت بعده في ابنيه إسماعيل وإسحاق وذريتهما. فأما إسحاق فكان ابنه يعقوب - وهو إسرائيل - نبياً، وجرى له مع بنيه ما جرى.

وكان يوسف بن يعقوب نبياً، وبسببه صار يعقوب وذريته إلى مصر، وبها مات. ثم مات يوسف، وبقي بنو إسرائيل هناك مضطهدين، حتى بعث الله تعالى موسى وهارون.

وأخبار بني إسرائيل مع موسى تدلُّ على أنّ دينهم قد ضعُف جداً، مع أنّه ليس بين وفاة يوسف ومبعث موسى إلا نحو مائة سنة.

ثم أنزل الله تعالى على موسى التوراة، وصارت له شريعة مستقلة، ولكن بني إسرائيل لم يكادوا يتفعلون بها! أنجاهم الله من فرعون، فمروا بقوم يعبدون أصناماً، فقالوا لموسى: ﴿أَجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ﴾! [الأعراف: ١٣٨].

ثم دعاهم موسى إلى قتال عدوِّ لهم، وأخبرهم أنّ الله تعالى وعدَّهم النصر، فقالوا لموسى: ﴿فَاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلَا إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ﴾! [المائدة: ٢٤].

وعبدوا العجل، وفعلوا الأفاعيل.

وبعد موسى عليه السلام بقليل ارتدُّوا وعبدوا الأوثان، ثم أظهروا التوبة، ثم عادوا.

وهكذا، لم يكذبوا الدين يستقر فيهم، مع أن الله تعالى لم يزل يبعث فيهم بعد موسى نبياً بعد نبي، وقد يجتمع في وقت نبیان أو أكثر، ولم يكذبوا ذلك يؤثّر فيهم.

بل كذبوا كثيراً من الأنبياء، وأذوهم، وقتلوا بعضهم، وكان يتنبأ فيهم رجال ونساء، يماشون أهواءهم، فيصدّقون الكاذب، ويكذبون الصادق، حتى بعث الله تعالى عيسى، فكذبوه وأرادوا قتله.

وأما إسماعيل فإن أباه أسكنه في بلاد العرب بمكة المكرمة، فنشأ بها، وبنى مع أبيه الكعبة البيت الحرام، وتزوج إسماعيل من العرب، ونشأ بنوه عرباً، واستجاب من العرب للحنيفة من استجاب.

وبقاء البيت معموراً، والحرم معظماً، وما عرف عن العرب قاطبة أنهم لم يزلوا يعظمون مكة والبيت، ويحجونه، سواء منهم من كان من ذرية إسماعيل، ومن كان من غيرهم = يدل على ذبوع الحنيفة في العرب ورسوخها.

وقد قامت الأدلة - كما يأتي - على أن الدين الحق بقي في عرب الحجاز وما حولها فوق عشرين قرناً بعد إبراهيم عليه السلام، ثم غيروا أشياء، وبقوا متمسكين بأشياء، حتى بعث الله خاتم أنبيائه، محمداً ﷺ.

في «مجموعة كتب أهل الكتاب»، الترجمة المطبوعة ببيروت سنة ١٨٧٠م^(١)، في الفقرة (١٠-١١)، من الإصحاح الثاني، من «سفر أرميا»،

(١) في مقدمة الطبعة المعربة الحديثة أن هذه الطبعة انتهوا من إصدارها عام ١٨٨١م، ولكنهم أعادوا النظر في هذه الترجمة عام ١٩٤٩م، فأخرجوها في ترجمة أفضل من =

في صَدَدَ توبيخه اليهودَ على عبادة الأصنام: «لذلك أخاصمكم بعد. يقول الربُّ: وبني نبيكم أخاصم، فاعبروا جزائر كتيم، وانظروا، وأرسلوا إلى قيذار، وانتبهوا جدًّا، هل صار مثل هذا؟ هل بدَّلت أُمَّةُ آلهة، وهي ليست آلهة؟ أمَّا شعبي [يعني: بني إسرائيل] فقد بدَّل مجده بما لا ينفع»^(١).

ففي هذا أن «بني قيذار» كانوا في عهد «أرميا» ثابتين على الدِّين الحق.

وقيذار هو: ابنُ إسماعيل عليه السلام، كما في الفقرة (١٣) من الإصحاح (٢٥) من «سفر التكوين»^(٢).

وفي الفقرة (١٣-١٧) من الإصحاح (٢١) من «سفر أشعيا»: «وَحَيُّ من بلاد العرب، من الوعر من بلاد العرب... في مدَّة سنى كسنى الأجير يفنى كلُّ مجد قيذار، وبقية عدد قسي بني قيذار تقل»^(٣). يعني: أنه سيغزوهم ملك بابل.

= حيث الأسلوب والتراكيب، مع العناية بفرنَّ الطباعة، وأتموا العمل فيها عام ١٩٨٠ م. وقد بيَّنت الفروق المهمة الظاهرة بين نصِّ الترجمة عند المؤلِّف ممَّا يخالف التَّرجمة الحديثة المشار إليها.

(١) بنحو هذه الترجمة في الطبعة الحديثة (ص ١٦٤٥).

(٢) في الأصل: «الإصحاح (١٥)»، ولعلَّ الصواب ما أثبتُّ؛ إذ الذي في (١٥/١٣):

«فقال لأبرام: اعلم يقينًا أن نَسَلَك سيكون غريبًا في أرضٍ ليست لهم، فيذلُّونهم أربعمئة سنة». وهذا النصُّ ليس فيه كلام عن كونه ابن إسماعيل.

أمَّا الذي فيه الكلام عن هذا الأمر فهو في (١٣/٢٥) من «سفر التكوين»، (ص ١٠٤

الطبعة الحديثة): «هذه أسماء بني إسماعيل بحسب أسمائهم وسلالتهم: نبايوت بكرُ إسماعيل، وقيذار، وأدبئيل، ومبسام...».

(٣) (ص ١٥٦٠-١٥٦١) في الطبعة الحديثة منه، بنحوه.

ففي الفقرة (٢٨)، من الإصحاح (٤٩)، من «سفر أرميا»: «عن قيدار وعن ممالك حاصور التي ضَرَبَهَا نَبُوخَذْرَاصِرُ^(١) ملك بابل، هكذا قال الرب: قوموا، اصعدوا إلى قيدار».

و«حاصور» هذه يقول مؤرِّخو العرب إنَّهَا «حَضُور» من بلاد اليمن، وأنَّ مَلِك بابل^(٢) لَمَّا غزا العرب بَلَّغَهَا وَبَطَّشَ بِأَهْلِهَا^(٣).

وفي الفقرة (٢١)، من الإصحاح (٢٧)، من «سفر حزقيال»: «العَرَب وكل رؤساء قيدار هم تجَّار يدك»^(٤).

وانظر الفقرة الخامسة، من الإصحاح (١٢٠)، من «المزامير»^(٥)، والفقرة الخامسة، من الإصحاح الأول، من «نشيد الأنشاد»^(٦)، والفقرة

(١) (ص ١٧٢٨) من الطبعة الحديثة، ولفظه: «إلى قيدار وممالك حاصور.. نبوكدنصر».

(٢) يسمِّيه العرب: «بختنصر». [المؤلف].

(٣) يُنظَر: «نسب معد واليمن الكبير» لابن الكلبي (٥/٥٣٩)، و«صفة جزيرة العرب» للهمداني (ص ٨٣)، و«تاريخ الرسل والملوك» للطَّبري (١/٥٨٥)، و«معجم البلدان» لياقوت (٢/٢٧٢)، وغيرها.

وقد ردَّ الدكتور جواد علي في «المفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام» (١/٣٤٨-٣٥٢) = بكلام مفصل دعوى أنَّ «حاصور» هي «حضور»، وبيَّن أنَّ من قال ذلك من الإخباريين قلَّدوا فيه ابن الكلبي، وأنَّ «حاصور» أراض لعرب كانت ديارهم جنوب فلسطين أو شرقها.

(٤) في الطبعة الحديثة (ص ١٨١٤): «من زبائنك»، بدل «تجَّار يدك».

(٥) فيه (ص ١٢٨٦): «ويُّل لي فلاني في ماشك نزلتُ، وفي خيام قيدار سكنتُ».

(٦) فيه (ص ١٣٨١): «أنا سوداء ولكنني جميلة يا بنات أورشليم، كخيام قيدار..».

(١١)، من الإصحاح (٤٢)، من «سفر أشعيا»^(١)، والفقرة السابعة، من الإصحاح السّتين، منه أيضًا^(٢).

هذه النُّقول مأخوذة من مجموعة كتب القوم، من الطُّبعة التي تقدّم ذكرها.

وممّا يلفت النّظر أنّ الطّابعين التزموا في الأسماء التي تقع في المتن أن يшиروا عليها، وينبّهوا في الهامش على المواضع الأخرى التي ورد فيها ذلك الاسم من المجموعة. وكذلك صنعوا باسم قيذار، ما عدا الموضع الذي بدأتُ بنقله، وفيه الدّلالة على ثبات بني قيذار على الدّين الحق؛ فإنّهم أغفلوه فلم ينبّهوا هناك على أنّ هذا الاسم وقع في موضع أو مواضع أُخر، ولا نبّهوا في بقيّة المواضع على هذا الموضع، كأنّهم يحاولون إخفاءه^(٣)!

قيذار بن إسماعيل هو جدُّ العَرَبِ العدنانيين، وعدنان هو الجدُّ الموفي عشرين في أجداد النّبي ﷺ.

- (١) فيه (ص ١٥٩٤): «لترفع البرية ومدنها صوتها، والحظائر التي يسكنها قيذار».
- (٢) وفيه (ص ١٦٢٣): «كل غنم قيذار تجتمع إليك، وكباش نبايوت تخدمك».
- (٣) ثم أحالوا إليها في الطبعة الحديثة منه (ص/ ١٦٤٥) إلى «سفر التكوين» ١٣/٢٥، و«سفر إشعيا» ١٦/٢١، ولكنهم شرحوه بقولهم: «قيذار: قبيلة بدويّة، من قبائل عبر الأردن!»

وهذا فيه تناقض مع نص ما في الموضع الذي أحالوا عليه من «سفر التكوين»، إذ كيف يكون ولد إسماعيل، وهو في مكّة، ثم يقال إنّها قبيلة بالأردن! إلا أن يُراد أنّهم ولدوه، وأنّهم نزحوا إليها، وهذا يخالف ما يقرّره المؤلّف ههنا - كما سيأتي - واستشهاده بشعر قصي بن كلاب وكلام النسّابة والمؤرّخين = من أنّ أولاد قيذار أو قيذر كانوا بمكّة، وهم أولاد عدنان، الذين بُعث فيهم النّبي ﷺ.

وفي «السيرة» وغيرها^(١): أن قُصَيَّ بن كلاب - وقُصَيُّ هو الجدُّ الرابع للنبي ﷺ - لما كان يسعى للاستيلاء على مكة قال:

أنا ابنُ العاصِمِينِ بني لُؤَيِّ بمكَّة منزلي وبهاربيتُ
إلى البطحاءِ قد علِمْتُ مَعَدُّ ومروَّتها رَضِيْتُ بهارِضِيْتُ
فلستُ لغالبٍ إن لم تأتُّنَّ بها أولاد قَيْذَرٍ والنَّيِّتُ
رِزاحُ ناصِري وبه أَسامي فلستُ أخافُ ضَيْمًا ما حَيَّتُ

القافية مرفوعةٌ كما ترى.

و«قيذر» هو «قيدار» نفسه، هكذا ينطق به العرب، كما في كتب اللغة وغيرها^(٢).

والنَّيِّتُ أُريدُ بهم أولاد ابن إسماعيل الآخر، واسمه في «التوراة»: نبايوت^(٣)، وقد كان بالشام قومٌ يُقال لهم: النَّبُّ بفتحتيْن، والنَّبِيْتُ أيضًا.

وفي «صحيح البخاري»، في باب السَّلَمِ^(٤)، عن عبد الله بن أبي أوفى قال: «كُنَّا نُسَلِّفُ نَبِيْطَ أَهْلِ الشَّامِ فِي الْحَنْظَةِ وَالشَّعِيرِ وَالزَّيْتِ...».

(١) همَّش المؤلف في هذا الموضع ثم لم يكتب شيئًا. وهو في «السيرة النبوية لابن هشام» (١/٢٦٠)، و«البداية والنهاية» لابن كثير (٣/٢٤١-٢٤٢).

(٢) يُنظر: «لسان العرب» (٥/٨٢)، و«تاج العروس» (١٣/٣٨٦).

(٣) من ذلك: ما تقدَّم في «سفر التكوين»، وفيه أيضًا: (تكوين: ٢٨/٩): «.. فمضى عيسو إلى إسماعيل، فتزوَّج محَلَّة بنت إسماعيل بن إبراهيم أخت نبايوت..». وفيه أيضًا (تكوين: ٣٦/٣): «وبسمة بنت إسماعيل، أخت نبايوت».

(٤) كتاب السَّلَمِ، باب السَّلَمِ إلى من ليس له أصلُ (٢/١٢٥) السَّلْفِيَّة.

وفي «فتح الباري»^(١): «قوله: «نبيط أهل الشام».. هم قومٌ من العرب، دخلوا في العجم والرُّوم، واختلقت أنسابهم، وفسدت ألسنتهم، وكان الذين اختلطوا بالعجم منهم ينزلون البطائح بين العراقيين، والذين اختلطوا بالرُّوم ينزلون في بوادي الشام، ويُقال لهم: «النَّبَط» بفتحين، و«النَّبِيط».. قيل: سُمُّوا بذلك لمعرفتهم بإنباط الماء...».

وفي «دائرة المعارف الوجدية»^(٢) في مادة «عَرَب»: «دولة الأنباط: ذكر العَرَب دولة الأنباط في كتبهم، وأرادوا بهم أهل العراق، وقد تحقَّق المنقَّبون في الآثار، والمتبَّعون لتاريخ اليونان والرومان، وما ذُكر في «التَّوراة» أنَّ دولة الأنباط كانت عربيَّة، قامت بمشارف الشام...»

اختلف المؤرِّخون في أصل الأنباط، فقال قومٌ: إنَّهم من نسل نبايوط بن إسماعيل، متابعين في ذلك ما قالته التَّوراة..».

وذكر أنَّهم ملكوا مملكة أدوم «قبل القرن الرَّابع للميلاد، وبقيت [دولتهم] إلى أوائل القرن الثاني بعده، حتى دخلت في حوزة الرُّومان سنة ١٠٦»^(٣).

وذكر بعد ذلك دول قُضاة، وأنَّها خلفت دولة النَّبْطِيِّين تحت رعاية الرُّومان، وكانت قُضاة بالشَّام^(٤).

(١) (٤/٤٣١) السلفية.

(٢) ج ٦ ص ٢٣٣. [المؤلف].

ويقصد به: «دائرة معارف القرن العشرين»، لمؤلفها: محمد فريد وجدي.

(٣) «دائرة معارف القرن العشرين» (٦/٢٣٤).

(٤) المصدر السابق (٦/٢٤٦).

وقُصِيَ بن كلاب قائل الأبيات المتقدمة وُلِدَ بمكَّة، ومات أبوه وهو صغير، فتزوَّج أمه رجلٌ من قضاة، وذهب بها وقُصِيَ معها إلى بلاده، وولدت له رزاحاً، الذي استنصره قُصِيَ في شعره؛ لأنَّ أخوه لأمه، ونشأ قُصِيَ في بلاد قضاة، ثمَّ عاد إلى مكَّة بعد أن كبر وسعى في الاستيلاء على مكَّة، وفي ذلك الصَّدَد قال تلك الأبيات.

فمن المعقول أن يكون - إذ كان في الشَّام بلاد قضاة - قد تعرَّف إلى «النَّبِيَّط»، أو «النَّبِيَّت»، أو «النَّبِت» - كما اقترحه السيِّد محبُّ الدِّين الخطيب - وقد لا يبعد أن يكون بعض قضاة حينئذٍ كان ينسبُ قضاة إلى النَّبِيَّت، ولكن هذا لم يشتهر، وإنَّما ذكر النَّسَّابون الخلاف في «قضاة»، أعدنانية أم قحطانية؟

بقي أن أكثر الروايات في نسب عدنان تنسبه إلى «نبت» أو «نابت» بن قيذر بن إسماعيل، وبعضها يُسقط «نبتاً»، وبعضها يذكر أن «النَّبِيَّت» لقبٌ لـ «قيذر».

وجاء في بعض الروايات: نبت بن إسماعيل، بإسقاط «قيذر».

وقد دلَّ شعر قُصِيَ أنَّ «النَّبِيَّت» غير أولاد «قيذر»، ولا مانع أن يسمَّى «ابن قيذر» باسم عمِّه أو نحوه، فـ «عدنان» من ولد «قيذر»، ونبيط الشَّام - وكذا العراق فيما يظهر - من «نبايوت».

كان «أرميا» قبل ميلاد عيسى بنحو ستَّة قرون، وبعد إبراهيم ببضع عشرة قرناً، فقولهُ لليهود: «وأرسلوا إلى قيذار، وانتبهوا جدًّا هل بدلت أمَّةُ آلهة وهي ليست آلهة» = إشارة إلى أن بني قيذار ثابتون على الدِّين الحق، مع بُعد

عهدهم بإبراهيم وإسماعيل، ولم يكن فيهم بعدهم إلى ذاك التاريخ نبي، مع أن اليهود غيروا وبدّلوا مرارًا، رغمًا عن كثرة الأنبياء المتتابعين فيهم. هذا مع تبجّح بني إسرائيل بأنهم أبناء الحرّة، وأنّ بني إسماعيل أبناء أمة.

وفي الإصحاح الرابع والخمسين، من «سفر أشعيا»^(١): «ترتّمي أيتها العاقر التي لم تلد، أشيدي بالترنم أيتها التي لم تمخض؛ لأنّ بني المستوحشة أكثر من بني ذات البعل... لأنك تمتدّين إلى اليمين وإلى اليسار، ويرث نسلك أممًا، ويعمرُّ مُدُنًا خربة، لا تخافي لأنك لا تخزين... بالبر تثبتين بعيدة عن الظلم، فلا تخافين، وعن الارتعاب فلا يدنو منك... كلُّ آلةٍ صورت ضدك لا تنجح، وكلُّ لسانٍ يقوم عليك في القضاء تحكّمين عليه...».

ذكر صاحب «إظهار الحق»^(٢) هذه العبارة، ثم قال: «المراد بالعاقر... مكّة المعظمة...»، وأطال في ذلك.

وحاصله - مع تعديل - أن الخطاب هنا لا يصلح أن يكون لمدينة القدس «أورشليم».

أولًا: لأنّها ليست بعاقر، بل قام بها عددٌ من الأنبياء، بخلاف مكّة؛ فإنّه لم يُولد بها نبيٌّ حتى ذاك العهد، وإنّما جاء إبراهيم بابنه إسماعيل طفلًا،

(١) من الفقرات: (١، ٣، ٤، ١٤، ١٧) الطبعة الحديثة (ص ١٦١٥-١٦١٦) بنحو لفظه. وفيه من التّغاير في اللفظ: في فقرة ١: «فإنّ بني المهجورة أكثر من بني المتزوجة»، وفي فقرة ١٤: «فإنّك لا تخافين، وعن الدمار فإنّه لا يدنو منك»، وفي فقرة ١٧: «كل سلاح صنّع عليك لا ينجح، وكلُّ لسانٍ يقوم عليك في القضاء تردّينه مجرمًا».

(٢) ج ٢ ص ١٤٠، وفي الألفاظ اختلاف لأنّه نقل من ترجمة أخرى. [المؤلف].

وتنظر الطبعة الجديدة (٤/١١٦٠) بتحقيق: الملكاوي.

فأسكنه بها.

ثانياً: لأنَّ في العبارة مقابلة بين اثنتين، متوحَّشة - وفي «إظهار الحق»: وحشيَّة (١) - وغيرها، ولم تكن أورشليم وحشيَّة، بخلاف مكَّة.

وفي «إظهار الحق» (٢): «وقع في حقِّ إسماعيل في وعد الله هاجر: هذا سيكون إنساناً وحشيّاً» (٣).

ثالثاً: لأنَّ بقيَّة الأوصاف، من الأمن وتسلُّط النسل على أمم، ودحر القاصد بالسوء = كلُّ هذا لا نصيب فيه لأورشليم، وهو حاصلٌ لمكَّة قطعاً. وكان أشعيا قريباً من أرميا، فكما ذكر أرميا بني قيدار بن إسماعيل، وبينَ فضلهم على بني إسرائيل فكذلك ذكر أشعيا مكَّة وبينَ فضلها على أورشليم. وصاحب «إظهار الحق» حمَل المتوحَّشة أو الوحشيَّة على هاجر، وذات البعل على سارة (٤).

والأشبه بالسياق أنَّ الأولى: مكة، والثانية: أورشليم.

هذا وإنَّ بني قيدار استمروا على الثبات على الدِّين الخالص بعد أرميا بضعة قرون؛ فقد تضافرت الأحاديث الصَّحيحة عن النَّبي ﷺ بأنَّ أوَّل مَنْ غيَّر دين إبراهيم، ودعا إلى عبادة الأصنام - يعني: بمكَّة وحواليها - عمرو بن عامر بن لُحيّ.

(١) وفي الطَّبعة الحديثة (ص ١٦١٥) فقرة ١: «المهجورة».

(٢) (١٦٦٠/٤) ت: الملكاوي.

(٣) وفي الطَّبعة الجديدة منه (في سفر التَّكوين ١٦/١٢، ص ٩١): «ويكون حماراً

وحشيّاً!»

(٤) المصدر السابق.

انظر تلك الأحاديث مجموعة في «فتح الباري»، كتاب الأنبياء، باب قصة خزاعة، وفي «الإصابة»، ترجمة أكثم بن الجون^(١).

و«عمرو» هذا نُسب في الحديث^(٢): «عمرو بن عامر بن لُحَيِّ بن قَمْعَةَ»، فعلى هذا هو: عمرو بن عامر بن لُحَيِّ بن قَمْعَةَ بن إلياس بن مُضَر بن نِزار بن معد بن عدنان.

لكن المشهور بين النَسَّابين أَنَّهُ: عمرو بن عامر بن ربيعة بن حارثة بن ثعلبة بن عمرو - مزيقيا - بن عامر بن حارثة، ورفعوا نَسَبَهُ إلى الأزدي، ثم إلى سَبَأ، ثم إلى قحطان.

وَحَقَّقَ بعض النَسَّابِينَ^(٣) أَنَّ لُحَيًّا وربيعة واحد، الأول لقب، والثاني اسم. وَأَنَّهُ: ابن قَمْعَةَ، ولكن قَمْعَةَ مات وَلُحَيُّ صَبِيًّا، فَتَزَوَّجَ أُمَّهُ حارثة بن ثعلبة الأزدي، وتَبَنَّى حارثَةَ لُحَيًّا فَمَنْ نَمَّ نُسِبَ إِلَيْهِ، وَنُسِبَ هُوَ وَوَلَدُهُ إِلَى الأزدي.

ويظهر أن هذا تحقيقٌ بالغٌ، وإن حكاه بعضهم بلفظ «زعم»!

وقد ذكر أبو الفداء في «تاريخه»^(٤) قصة عمرو بن لُحَيِّ، ثم قال: «ذكر

(١) «الفتح» (٦/٥٤٨-٥٤٩)، و«الإصابة» (١/١٠٧).

(٢) يُنظر هذا الحديث وغيره في: «الفتح» (٦/٥٤٨-٥٤٩).

(٣) يُنظر: «الروض الأنف» للشُّهيلي (١/٣٤٧).

(٤) ج ١ ص ٨٠ [المؤلف]. ويُنظر: طبعة دار المعارف (١/٩٩-١٠٠).

وكلام الشُّهري في كتابه «الملل والنحل» (٢/٥٨٠)، وقد نصَّ فيه أَنَّهُ سابور ذوالأكتاف، فقال: «وكان ذلك في أول ملك سابور [كذا] ذي الأكتاف»، فلم يعد للاحتمال وجه.

الشَّهْرِسْتَانِي أَنَّ ذَلِكَ كَانَ فِي أَيَّامِ سَابُورَ، كَانَ قَبْلَ الْإِسْلَامِ بِنَحْوِ أَرْبَعِمِائَةِ سَنَةٍ، إِنْ كَانَ سَابُورَ بِنَ أَزْدَشِيرَ بِنِ بَابِكِ.

وَأَمَّا إِنْ كَانَ سَابُورَ ذَا الْأَكْتَفِ فَهُوَ أَبْعَدُ مِنَ الصَّوَابِ؛ لِأَنَّهُ بَعْدَ سَابُورِ الْأَوَّلِ بِمُدَّةٍ كَثِيرَةٍ.

وَكَانَ بَيْنَ مَوْتِ سَابُورِ بِنِ أَزْدَشِيرَ وَبَيْنَ مَوْلِدِ النَّبِيِّ ﷺ - عَلَى مَا يُعْلَمُ مِنْ «تَارِيخِ أَبِي الْفِدَاءِ» نَفْسَهُ - ثَلَاثِمِائَةٍ وَائْتِنَانِ وَعِشْرُونَ (١) سَنَةً. فَبَيْنَ مَوْتِ سَابُورِ وَبَعْثَةِ النَّبِيِّ ثَلَاثِمِائَةٍ وَائْتِنَانِ وَسِتُونَ سَنَةً (٢).

وَيُظْهِرُ أَنَّ قِصَّةَ عَمْرُو بِنِ لُحَيٍّ كَانَتْ قَبْلَ مَوْتِ سَابُورِ بِقَلِيلٍ؛ فَإِنِّي تَبَعْتُ أَنْسَابَ مَنْ يُنسَبُ مِنَ الصَّحَابَةِ إِلَى عَمْرُو بِنِ لُحَيٍّ فَوَجَدْتُ أَكْثَرَهُمْ لَا تَزِيدُ الْوَسَائِطَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ عَمْرُو عَلَى تِسْعٍ، وَالْقَاعِدَةُ التَّارِيخِيَّةُ الْمَبْنِيَّةُ عَلَى الْأَوْسَطِ: أَنَّهُ فِي كُلِّ قَرْنٍ ثَلَاثَةُ آبَاءٍ.

وَبِمَعْنَى مَا فِي «تَارِيخِ أَبِي الْفِدَاءِ» (٣) وَغَيْرِهِ أَنَّ بَيْنَ وَفَاةِ إِبْرَاهِيمَ وَبَعْثَةِ

(١) فِي الْأَصْلِ: «ائْتِنَانِ وَعِشْرِينَ» وَفِي السُّطْرِ التَّالِي: «ائْتِنَانِ وَسِتِينَ» بِالنَّصْبِ، وَالْوَجْهَ مَا أُثْبِتَ.

(٢) «الْمَخْتَصَرُ فِي أَخْبَارِ الْبَشَرِ» لِأَبِي الْفِدَاءِ (١٠٠).

(٣) بَيَانُ هَذَا: أَنَّ الَّذِي ذَكَرَهُ أَبُو الْفِدَاءِ فِي «الْمَخْتَصَرِ فِي أَخْبَارِ الْبَشَرِ» (١/١٥٧) أَنَّ بَيْنَ الْهَجْرَةِ النَّبَوِيَّةِ وَمَوْلِدِ إِبْرَاهِيمَ (٢٨٩٣) سَنَةً عَلَى اخْتِيَارِ الْمُؤَرِّخِينَ. وَقَدْ ذَكَرَ أَيْضًا قَبْلَ ذَلِكَ (١/٢٨) أَنَّ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مَاتَ وَلَهُ (١٧٥) سَنَةً. فَلَوْ طَرَحْنَا (١٧٥) عَامًا مِنْ (٢٨٩٣) عَامًا فَسَتَكُونُ الْمُدَّةُ الزَّمْنِيَّةُ بَيْنَ هَجْرَةِ النَّبِيِّ ﷺ وَوَفَاةِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ هِيَ (٢٧١٨) عَامًا.

وَذَكَرَ أَيْضًا فِي (١/١٥٨) أَنَّ بَيْنَ بَعْثَةِ النَّبِيِّ ﷺ وَهَجْرَتِهِ (١٣) سَنَةً، فَلَوْ طَرَحْنَا (١٣) =

محمدٍ عليهما الصَّلَاة والسَّلَام ألفين^(١) وسبعمائة وخمسة سنين، فلنفرض أن قصّة عمرو بن لُحَيّ كانت قبل موت سابور بثلاث عشرة سنة؛ فيكون ذلك قبل البعثة بثلاثمائة وخمسة وسبعين سنة، فيكون بين ذلك وبين موت إبراهيم ألفان وثلاثمائة وثلاثون سنة. بقي بنو قيدار هذه المدة بطولها على الحنيفيّة الخالصة، هذا مع أنّه لم يكن فيهم بعد إبراهيم نبيًّا إلاّ إسماعيل، الذي توفيّ بعد أبيه بنحو خمسين سنة.

فأمّا بنو إسرائيل فإنّهم عبدوا العجّل بعد إبراهيم بنحو ستمائة سنة، وقد كان فيهم من الأنبياء إسحاق، ثم يعقوب - وهو إسرائيل -، ثم يوسف، وعبدوا العجّل وموسى وهارون بين أظهرهم، ولعلّه قد كان منهم قبل موسى ما كان، ثم كان منهم بعده ما كان.

فبحقّ قيل لهم على لسان أرميا: «أرسلوا إلى قيدار، وانتبهوا جدًّا».

وبحقّ كانت الوحشيّة، العاقر، المجفّوة = خيرًا من الإنسيّة، الولود، الموصولة، كما مرّ عن «سفر أشعيا».

ومن هنا يظهر - والله أعلم - أنّ تخصيص بني إسرائيل دون بني إسماعيل بكثرة الأنبياء إنّما كان لتمرّد الأولين، واستقامة الآخرين، لا لفضيلة في بني إسرائيل أنفسهم.

على أن الله تبارك وتعالى جعل العاقبة للمتّقين.

= عامًا من (٢٧١٨) عامًا فسنصل إلى أن المدة الزمنيّة بين بعثة النبي ﷺ وبين وفاة إبراهيم عليه الصلاة والسلام هي كما ذكرها المؤلّف (٢٧٠٥) عامًا.
(١) في الأصل: «ألفان» والوجه ما أثبت.

الرسالة الخامسة
عقيدة العرب في وثيقتهم



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ليس من الغريب أن تُجهل حقيقة تاريخية مضت عليها آلاف السنين، أو كان العلم بها خاصًا بأفراد قليلين، أو لم تكن مما يهتمّ حفظه ونقله.

وإنما الغريب أن تُجهل حقيقة أكبر من ذلك، كعقيدة العرب في وثيبتهم، فإنها خفيت منذ أزمان، حتى نسمع ابن جرير - كما سيأتي - ينعى على مجاهد أنه لم يعرفها، ومولد مجاهد قبل العشرين من الهجرة، فليس بينه وبين عصر الوثنية إلا نحو عشرين سنة، وقد أدرك كثيرًا ممّن أدركوها ودانوا بها. ثم هي ممّا يهتمُّ المسلمون معرفته؛ فإنّ الإسلام إنّما جاء لنقض المختلّ منها وممّا يشبهها، وكثير من الآيات القرآنية إنّما هي في محاجة أهلها ومناقشتهم، فمن لم يعرفها يصعب عليه فهم تلك الآيات الكثيرة، بل ربّما يكون الأمر الأعظم من ذلك.

وأحبُّ أن ألقى في كلمتي هذه بعض الضوء على هذه الحقيقة، وإن لم أوفّها حقّها:

١ - توحيدهم:

كان العرب يعتقدون وجود الله عزّ وجلّ وربوبيته، وأنّه الذي يرزق من السماء والأرض، والذي يملك السمع والأبصار، ويخرج الحي من الميت، ويخرج الميت من الحي، ويدبّر الأمر كلّه، له الأرض وما فيها، رب السماوات السبع ورب العرش العظيم، بيده ملكوت كل شيء وهو يجير ولا يجار عليه، خلق السماوات والأرض، وسخر الشمس والقمر، يسطر الرزق لمن يشاء ويقدر له، ينزل من السماء ماء فيحيي به الأرض، خلق السماوات والأرض وهو العزيز العليم.

شهد لهم بهذا وبأكثر منه القرآن نفسه، وكرّر بعضه في عدّة آيات.

وذلك يؤكّد أن هذا كان عقيدتهم كلهم.

فمن ذلك قوله تعالى: ﴿ قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَمَّنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَمَنْ يُدِيرُ الْأَمْرَ فَيَقُولُونَ اللَّهُ فَقُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴾ [يونس: ٣١].

ومنه قوله سبحانه: ﴿ قُلْ لِمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ [٨٤] سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿٨٥﴾ قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴿٨٦﴾ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿٨٧﴾ قُلْ مَنْ يَدِيرُ مَلَكُوتَ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٨٨﴾ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ فَأَنَّى تُسْحَرُونَ ﴿ [المؤمنون: ٨٤-٨٩]. في آيات أخر (١).

وذكر ابن جرير في تفسير قوله تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾ (٩١) الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿ [البقرة: ٢١-٢٢]: عن ابن عباس قال: «نزل ذلك في الفريقين جميعاً من الكفار والمنافقين، وإنما عنى بقوله: ﴿ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾، أي: لا تشركوا بالله غيره من الأنداد التي لا تنفع ولا تضر وأنتم تعلمون أنه لا ربّ لكم يرزقكم غيره» (٢). ثم أخرج عن مجاهد:

(١) العنكبوت (٦١ - ٦٣)، الزمر (٣٨)، الزخرف (٩، ٨٧). [المؤلف].

(٢) «تفسيره» ج ١ ص ١٢٦. [المؤلف].

«... وأنتم تعلمون أنه لا ندله في التوراة والإنجيل».

قال ابن جرير: «وأحسبُ الذي دعا مجاهدًا إلى هذا التأويل، وإضافة ذلك إلى أنه خطابٌ لأهل التوراة والإنجيل دون غيرهم = الظنُّ منه بالعرب أنّها لم تكن تعلم أن الله خالقها ورازقها، بجحودها وحدانية ربّها، وإشراكها معه في العبادة غيره... ولكنّ الله جلّ ثناؤه قد أخبر في كتابه أنّها كانت تقرّ بوحدانيته، غير أنّها كانت تشرك في عبادته».

ثم ذكر بعض الآيات، ثم قال: «فالذي هو أولى بتأويل قوله: ﴿وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ إذ كان ما كان عند العرب من العلم بوحدانية الله، وأنه مبتدع الخلق وخالقهم ورازقهم، نظير الذي كان من ذلك عند أهل الكتابين... أن يكون تأويله ما قال ابن عباس...»^(١).

ومما يناسب هذا أن أحد شعرائهم أنشد في ملأ منهم:

أَلَا كُلُّ شَيْءٍ مَا خَلَا اللَّهَ بَاطِلٌ

فلم يُنكر عليه. وقال رجل ممن كان قد أسلم: صَدَقْتَ.

فقال:

وَكُلُّ نَعِيمٍ لِمَحَالَةٍ زَائِلٌ

فقال مسلم: كذبت، نعيم الجنة لا يزول.

فوثبوا على ذلك المسلم وآذوه^(٢).

(١) «تفسيره» ج ١ ص ١٢٦. [المؤلف].

(٢) راجع «صحيح البخاري»، كتاب بدء الخلق - باب أيام الجاهلية، و«صحيح مسلم»، =

٢- جمعهم بين الإيمان والشرك:

قال الله تعالى: ﴿ وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ ﴾ [يوسف:

[١٠٦].

أخرج ابن جرير عن ابن عباس قال: «مِنْ إيمانهم إذا قيل لهم: من خلق السماء؟ ومن خلق الأرض؟ ومن خلق الجبال؟ قالوا: الله. وهم مشركون...».

وعن عكرمة قال: «تسألهم: من خلقهم؟ ومن خلق السماوات والأرض؟ فيقولون: الله. فذلك إيمانهم بالله، وهم يعبدون غيره».

ثم ذكر نحوه عن الشعبي، ومجاهد.

وفي رواية عن مجاهد: «إيمانهم: قولهم: الله خالقنا، ويرزقنا، ويميتنا. فهذا إيمان مع شرك عبادتهم غيره».

وعن قتادة قال: «هذا أنك لست تلقي أحداً منهم إلا أنبأك أن الله ربُّه، وهو الذي خلقه ورزقه؛ وهو مشركٌ في عبادته».

= كتاب الشعر. [المؤلف].

تنبيه: مقدار الحديث عندهما حيث أشار المؤلف رحمه الله (البخاري ٣٨٤١، ومسلم ٢٢٥٦) بلفظ: «أصدق كلمة قالها شاعر كلمة لبيد: ألا كل شيء ما خلا الله باطل».

وأما هذا الخبر كما ساقه المؤلف فليس فيهما، كما قد يوهم كلام المؤلف، بل رواه ابن إسحاق في مغازيه، كما في «سيرة ابن هشام» (٢/ ٢١٥) و«البداية والنهاية» لابن كثير (٤/ ٢٢٧).

وأخرج نحوه عن عطاء.

وأخرج عن ابن زيد قال: «ليس أحدٌ يعبد مع الله غيره إلا وهو مؤمن بالله، ويعرف أن الله ربُّه، وأنَّ الله خالقه ورازقه، وهو يشرك به... فليس أحدٌ يشرك به إلا وهو مؤمن به. ألا ترى كيف كانت العرب تلبّي، تقول: لبيك اللهم لبيك، لبيك لا شريك لك، إلا شريك هو لك، تملكه وما ملك. المشركون كانوا يقولون ذلك» (١).

أقول: وتلبّيتهم بنحو ما ذكر ثابتة في «صحيح مسلم» (٢).

ومما يناسب هذا ما روي أن المشركين لما أرادوا الخروج إلى بدر تعلّقوا بأستار الكعبة، قالوا: اللهم انصر أعلى الجُنْدَيْنِ، وأهدى الفئتين، وأكرم الحزبين.

وفي رواية: أن أبا جهل قال حين التقى الجمعان: اللهم ربنا! ديننا القديم، ودين محمد الحديث، فأبي الدّينين كان أحب إليك وأرضى عندك فانصر أهل اليوم (٣).

(١) «تفسير ابن جرير» ج ١٣ ص ٤٤ - ٤٥. [المؤلف].

(٢) «صحيح مسلم»، كتاب الحج، باب التلبية. [المؤلف]. حديث (١١٨٥).

(٣) «روح المعاني» ج ٣ ص ٢١٩. [المؤلف].

والرواية الأولى ذكرها كثير من المفسرين من قول السّدي والكلبي، كما في «تفسير البغوي» (٣/٣٤٢)، و«تفسير ابن كثير» (٤/٣٣) وغيرهما.

وأما الرواية الثانية فقد أخرجها البيهقي في «الدلائل» (٣/١١٥) عن موسى بن عقبة في «مغازيه».

٣- كفرهم وشركهم:

نجد القرآن ينوع ما ينسبه إليهم إلى أنواع، مآلها إلى أمرين:
الأول: قولهم: الملائكة بنات الله.

الثاني: عبادتهم لغيره تعالى.

فأمَّا الأول، فإنه يقرّعهم تارة بنسبة الولد إلى الله، كقوله: ﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا﴾ (٨٨) لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِدًّا... ﴿الآيات [مريم: ٨٨-٩٥].

وتارة بجعل ذلك الولد إنثاء، كقوله سبحانه: ﴿وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُرءًا إِنَّ الْإِنسَانَ لَكَفُورٌ مُبِينٌ﴾ (١٥) أَمْ اتَّخَذَ مِمَّا يَخْلُقُ بَنَاتٍ وَأَصْفَنكُمْ بِالْبَنِينَ ﴿١٦﴾ وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِمَا ضَرَبَ لِلرَّحْمَنِ مَثَلًا ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ ﴿١٧﴾ أَوْ مَنْ يُنشَأُ فِي الْحِلْيَةِ وَهُوَ فِي الْخِصَامِ غَيْرُ مُبِينٍ ﴿الزخرف: ١٥-١٨﴾.

وتارة بقولهم: الملائكة إناث، كقوله: ﴿وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنثًا أَشْهَدُوا خَلْقَهُمْ﴾ [الزخرف: ١٩]. إلى غير ذلك.

ومن المهم معرفة السبب الباعث على قولهم: «الملائكة بنات الله»، والذي يلوح لي أمور:

الأول: أنهم تلقوا ذلك ممن تلقوا منه عبادة الأصنام، وسيأتي.

الثاني: أن الذي دعاهم إلى عبادة الأصنام، على أنها عبادة للملائكة - كما يأتي - اخترع لهم هذا القول: أن الملائكة ولد الله؛ ليهوّن عليهم الأمر، فيقولوا: إذا عبدنا ولده فكأننا إنما عبدناه.

الثالث: أنهم سقط إليهم عن أهل الكتاب أنهم يطلقون قولهم: «أبناء الله» على بعض الموجودات، فإنها تطلق في التوراة وغيرها بمعنى: المختارين لله (١).

الرابع: أن العرب كانوا يرون العاقر - وهو من لا يولد له - معيباً ناقصاً. قال علقمة بن علاثة لعامر بن الطفيل، يفخر عليه: «إني لولود، وإنك لعاقر» (٢).

وقال عامر نفسه:

لَيْسَ الْفَتَى إِنْ كُنْتُ أَعْوَرَ عَاقِرًا جِبَانًا فَلَا أُغْنِي لَدَى كُلِّ مَشْهَدٍ (٣)
 فرأوا أنه ينبغي لهم أن ينزّها ربهم عزّ وجلّ عن هذا العيب في زعمهم.
 فأما سبب اختيارهم له سبحانه الإناث فهو أنهم يعرفون من عادتهم أن الولد الذكر يشارك أباه في ملكه، حتى لقد يتغلب عليه، وأما الأنثى فهي كلّ على أبيها، ليس لها شيء من ملكه، حتى إنهم لا يورثونها منه، وهي عندهم مستضعفة لا شأن لها مع أبيها ألبتّة.

فاختاروا أن يقولوا: إنَّ الله عزّ وجلّ بنات؛ ليكونوا قد نزّهوه عن العقر، بدون أن يلزمهم أن يشركوا معه في الملك والتدبير.

(١) راجع: «إظهار الحق» ج ٢ ص ٩ - ١٢. [المؤلف].

(٢) «خزانة الأدب» ج ٣ ص ٤٩٢. [المؤلف].

(٣) كذا ورد البيت في «الزاهر» لابن الأنباري (١/٥٩٧)، ولكن بلفظ: «فما أغنى» والبيت من قصيدة رائية مفضلية، وروايت في «ديوانه» (ص ٦٤)، و«المفضليات» (ص ١٧٣)، و«الشعر والشعراء» لابن قتيبة (١/٣٣٤) وغيرها:

فبئس الفتى إن كنت أعور عاقراً جبناً فما عذري لدى كل محضّر

وأما جعلهم تلك البنات هي الملائكة فلائنه لم يبلغهم عن المَلَل السماوية أن هناك أحياء غائبين غير الله عزَّ وجلَّ، إلا الملائكة والجن، والجنُّ مُبَعَدُونَ مذمومون، فلم يبق عندهم إلا الملائكة، فقالوا: الملائكة بنات الله، تعالى الله عن قولهم علواً كبيراً.

ومع هذا فالذي يظهر أنهم لما أطلقوا هذه الكلمة «بنات الله» أرسلوها مجملة، بل لعلَّ أوائلهم إنما أطلقوها تجوزاً، بمعنى: المختارات عند الله، غير أنه لما طال العهد صاروا يرون لها صلة أقرب من الاختيار، وإن لم يحدِّدوها، يدلُّك على ذلك قول الله عزَّ وجلَّ في الردِّ عليهم: ﴿أَنَّى يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةٌ﴾ [الأنعام: ١٠١].

ومثل هذه الحُجَّة إنما تُلقَى إلى من يعترف أنه لم تكن له صاحبة. ويؤيده ما روي أن أبا بكر لما أسلم جاء طلحة وجماعة يخاصمونه، فقال أبو بكر: إلام تدعوني؟ قال: أدعوك إلى عبادة اللَّات والعزَّى، وزعم أنهم بنات الله، فقال أبو بكر: فمن أمُّهم؟ فسكت طلحة. فقال طلحة لأصحابه: أجبوا الرجل، فسكت القوم؛ فأسلم طلحة (١). وسيأتي أن الأصل في اللَّات والعزَّى ومناة عندهم أنها أسماء للملائكة، ثم سموا بها تماثيلهم، التي هي الأصنام. فأما ما يُحكى عنهم أنهم كانوا يقولون: أمَّهات الملائكة بنات سروات الجن (٢) = فلم يثبت.

(١) راجع: «أسباب النزول» للسيوطي في الآية (٣٦) من سورة الزخرف. [المؤلف].

ذكره عن ابن أبي حاتم، وهو في «تفسيره» (١٠/٣٢٨٣).

(٢) أخرجه البخاري معلقاً في «صحيحه»، كتاب بدء الوحي، باب ذكر الجن وثوابهم =

فإن ثبت فعسى أن يكون اختراعاً من بعض متسرّعيهم، كابن الزبير، اخترعه بعد قصة طلحة. ولو كان قول جميعهم لكثير في القرآن تبكيتهم عليه، كما كثير في قولهم: «بنات الله».

وأما قول الله عزّ وجلّ: ﴿وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نَسْبًا﴾ [الصفات: ١٥٨]؛ فقد جاء عن جماعة من السلف، منهم: مجاهد، وعكرمة، وأبو صالح، وفتادة = أن المراد بالجنة: الملائكة. واختاره الجبائي (١).

ويُعدُّ ما قيل: إن الجنة هم الجن، وأن المراد [من] قولهم: «بنات الله»: بناتُ سروات الجن = أن النسب لا يكاد يُطلق على المصاهرة. قال الراغب: «النسب والنسبة: اشتراك من جهة أحد الأبوين... كالأشتراك بين الآباء والأبناء» (٢).

وفي الآية وجه آخر سيأتي.

وأما الأمر الثاني، وهو عبادتهم غير الله، فنجد القرآن يخاطبهم تارة على أنهم يعبدون الملائكة، كقوله: ﴿وَجَعَلُوا أَمَلَيْكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبْدُ الرَّحْمَنِ إِنَّا أَشْهَدُوا خَلَقَهُمْ سَتَكَبُّوهُمْ وَنَسْتَعْلُونَ﴾ (١١) وَقَالُوا لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ مَا عَبَدْنَاهُمْ ﴿ [الزخرف: ١٩ - ٢٠].

= وعقابهم، وفي كتاب التفسير، باب سورة الصفات، عن مجاهد رحمه الله من قوله. ووصله الحافظ ابن حجر في «التعليق» (٣/ ٥١٤) و(٤/ ٢٩٢). وأخرجه البيهقي في «الشعب» (١/ ٦٦) وآدم بن أبي إياس وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم كما في «الدر المنثور» للسيوطي (١٢/ ٤٨٤) من حديث أبي بكر الصديق رضي الله عنه.

(١) راجع «روح المعاني» ج ٧ ص ٣٢٠. [المؤلف].

(٢) «مفردات الراغب» مادة (ن س ب). [المؤلف]. ينظر (ص ٤٩٠).

وتارة على أنهم يعبدون إنانا فحسب، كقوله: ﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلْ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ أَرَادَنِيَ اللَّهُ بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كَاشِفَاتُ ضُرِّيهِ أَوْ أَرَادَنِي بِرَحْمَةٍ هَلْ هِيَ مُمْسِكَةٌ بِرَحْمَتِهِ﴾ [الزمر: ٣٨].

وتارة على أنهم يعبدون ما لا وجود له البتة، قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ﴾ [العنكبوت: ٤٢]. وقال سبحانه: ﴿وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَتُّوْا لَنَا شُفَعَاؤَنَا عِنْدَ اللَّهِ قُلْ أَتُنَبِّئُونَ اللَّهَ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ سُبْحٰنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [يونس: ١٨].

وقولهم: «هؤلاء» إشارة إلى مذكورٍ في عبادتهم، كأنهم كانوا يعبدونها ويسمونها بالأسماء التي اخترعوها، كما يأتي، ثم يقولون: «هؤلاء... إلخ». فهم يدعون - فيما يزعمون - بنات الله. ولا شيء هو بنتٌ لله.

وتارة على أنهم يعبدون إنانا من الشياطين، قال تعالى: ﴿إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنْتَنَا وَإِنْ يَدْعُونَ إِلَّا شَيْطٰنًا مَّرِيدًا﴾ [النساء: ١١٧].

وهذا إلزام لهم، كأنه قيل لهم: أنتم تعبدون إنانا غيبية، ولا تعرفون جنسا غائبا إلا الملائكة والجن، فأما الملائكة فليسوا بإناث، ولا فيهم إناث، وإنما الإناث الغيبية من الجن. ومن هنا يظهر معنى قوله: ﴿وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نَسْبًا﴾ [الصفات: ١٥٨]، وهو الوجه الذي تقدم الوعدُ به.

ثم قال تعالى: ﴿وَإِنْ يَدْعُونَ إِلَّا شَيْطٰنًا مَّرِيدًا﴾ [النساء: ١١٧]، هذا - والله أعلم - إلزام آخر مبنيٌّ على الأول، وأدهى منه عليهم، كأنه قال: إذا

لزمهم أنهم يدعون إناثاً من الشياطين، فدعأوهم الله تعالى مدخول؛ لأنهم يصفون الذي يدعونه بأنه أبو تلك الإناث، ورب العالمين ليس بأبيهن، وإنما أبو هنّ الشيطان، فإذا دعوا أباهنّ فإنما يدعون الشيطان.

وهذا أحد الوجوه التي باعتبارها صحّ أن يُطلق أن الكفار لم يكونوا يعبدون الله. وعليه قوله تعالى: ﴿قُلْ يَتَأْتِيهَا الْكُفْرُوتُ ۗ لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ ۗ وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ﴾ [الكافرون: ١ - ٣].

ويؤكّد الإلزام الأول أن من عادة الشيطان التعرّض للعبادات الباطلة، حتى تكون في الصورة له، كما جاء في الحديث في ذكر الشمس: «فإنها تطلع حين تطلع بين قرني شيطان، وحينئذ يسجد لها الكفار»^(١). لما علم الشيطان أن من الناس من يسجد للشمس عند طلوعها صار إذا طلعت على قوم جاء حتى يقوم بينهم وبينها، يمني نفسه أنهم إن سجدوا له، قائلاً: أنا الذي أمرتهم أن يسجدوا للشمس، فأطاعوني، فأنا أولى بسجودهم من الشمس.

ويوضح ذلك: ما أخرجه النسائي^(٢) وابن مردويه عن أبي الطفيل قال: لما فتح رسول الله ﷺ مكة بعث خالد بن الوليد إلى نخلة، وكانت بها العزّي، فأتاها خالد وكانت ثلاث سمّرات، فقطع السمّرات وهدم البيت الذي كان عليها، ثم أتى النبي ﷺ فأخبره، فقال: «ارجع فإنك لم تصنع شيئاً»،

(١) «صحيح مسلم» [٨٣٢]، كتاب الصلاة، باب إسلام عمرو بن عبسة. [المؤلف].
وأخرجه البخاري (٣٢٧٢)، من حديث ابن عمر رضي الله عنه، ومسلم (٦١٢)، من حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما، لكن دون ذكر سجود الكفار لها.

(٢) «السنن الكبرى» للنسائي (٤٧٤/٦).

فرجع خالد، فلما أَبْصَرَتْهُ السَّدَنَةُ مضوا وهم يقولون: يا عَزَّى! يا عَزَّى! فأثاها فإذا امرأة ناشرة شعرها، تَحْثُو على رأسها، فجعل يضربها بالسيف حتى قتلها، ثم رجع إلى رسول الله ﷺ فأخبره، فقال عليه الصلاة والسلام: «تلك العُزَّى».

وفي رواية: فقطعها، فخرجت منها شيطانة، ناشرة شعرها... (١).

فالشياطين لما سَوَّلُوا لِلْإِنْسِ أَنْ يَقُولُوا: إِنَّ اللَّهَ بَنَى اسْمَهَا «العُزَّى»، وَيَتَّخِذُوا لَهَا وَثَنًا وَيَعْبُدُوهُ = وَكَّلَ الشَّيَاطِينَ بِذَلِكَ الْوَثْنِ أَنْثَى مِنْهُمْ، قَائِلِينَ: هَذِهِ الْعُزَّى؛ لِأَنَّهَا أَنْثَى غَيْبِيَّةٌ، فَأَمَّا الْمَلَائِكَةُ فَلَيْسُوا بِإِنَاثٍ.

وتارة على أَنَّهُمْ يَعْبُدُونَ الْجِنَّ، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ يَقُولُ لِلْمَلَائِكَةِ أَهَؤُلَاءِ إِبْنَاكُمْ كَانُوا يَعْبُدُونَ ﴿٤٠﴾ قَالُوا سُبْحَانَكَ أَنْتَ وَلِيْنَا مِنْ دُونِهِمْ بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ أَكْثَرَهُمْ بِهِمْ مُؤْمِنُونَ ﴿٤١﴾﴾ [سبأ: ٤٠ - ٤١].

أكثر أهل العلم يفسرون عبادة الشياطين بطاعتهم. والتحقيق أَنَّهَا طَاعَةٌ

(١) «روح المعاني» ج ٨ ص ٢٥٦-٢٥٧. [المؤلف].

والحديث أخرجه أبو يعلى (١٩٦/٢)، والطبراني كما في «مجمع الزوائد» (١٧٦/٦) ومن طريقهما الضياء في «المختارة» (٢١٩/٨ - ٢٢٠)، من طريق علي بن المنذر عن ابن فضيل عن الوليد بن جميع عن أبي الطفيل به. قال الهيثمي في «المجمع» (١٧٦/٦): «وفيه يحيى [كذا! والصواب: علي] بن المنذر، وهو ضعيف».

قلت: علي بن المنذر هو الأودي، وثقه النسائي، وقال أبو حاتم: «محله الصدق»، وقال ابن أبي حاتم وابن نمير: «ثقة صدوق»، يُنْظَرُ: «تهذيب الكمال» للمزي (١٤٥/٢١). فلا أقل من أن يكون صدوقاً.

خاصة، وهي طاعتهم في شرع الدين، وذلك أن شرع الدين حق للرب عز وجل، فمن شرع ديناً من عند نفسه فقد ادّعى الربوبية، ومن أطاعه في ذلك واتخذ ما أمر به ديناً فقد عبده.

فالشيطان يشرع للناس ديناً من عند نفسه، فمن أطاعه في ذلك واتخذ ما يوسوس له به ديناً فقد عبده. وتحقيق هذا له موضع آخر غير هذه العجالة.

والآية تتناول هذا الضرب من العبادة، وهو الطاعة المخصوصة، وتتناول الدعاء ونحوه، بناء على الإلزام المتقدم في دعاء الإناث.

وتارة على أنهم يعبدون رؤساءهم. قال تعالى: ﴿وَاللَّهُمَّ إِلَهُ وَحْدًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ إلى أن قال: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ اللَّهِ أَنْدَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ﴾، إلى أن قال: ﴿إِذ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا وَرَأَوْا الْكُذَّابَ﴾ [البقرة: ١٦٣-١٦٦].

حكى ابن جرير عن قوم أنهم قالوا: «الأنداد في هذا الموضع إنما هم سادتهم الذين كانوا يطيعونهم في معصية الله».

ثم أخرج عن السدي قال: «الأنداد من الرجال يطيعونهم كما يطيعون الله، إذا أمرهم أطاعوهم وعصوا الله»^(١).

وقوله: «كما يطيعون الله» أي: في شرع الدين، على ما مر.

وتارة على أنهم يعبدون أهواءهم، قال تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ

هُونَهُ﴾ [الجاثية: ٢٣].

(١) «تفسير ابن جرير» ج ٢ ص ٣٨-٣٩. [المؤلف].

قال أبو السعود: «أي: رأيت من جعل هواه إلهًا لنفسه من غير أن يلاحظه، وبني عليه أمر دينه معرضًا عن استماع الحجة الباهرة»^(١).

قال الآلوسي: «وقد أخرج الطبراني وأبو نعيم في «الحلية»^(٢) عن أبي امامة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ما تحت أديم السماء من إله يُعبد من دون الله أعظم عند الله عزَّ وجلَّ من هوى متَّبِع»^(٣).

وتارة على أنهم يعبدون الأصنام والأوثان، قال تعالى: ﴿فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ﴾ [الحج: ٣٠].

٤ - كيف دخلت الأوثان الحجاز؟

صحَّ عن النبي ﷺ أنه ذكر عمرو بن لُحَيٍّ، فقال: «هو أول من حمل العرب على عبادة الأصنام». قال الحاكم: «صحيح»، وأقره الذهبي^(٤).

وفي رواية: «هو أول من سبَّ السوائب، وغير دين إبراهيم عليه السلام».

(١) «تفسير أبي السعود» ج ٢ ص ٢٥٠. [المؤلف].

(٢) «المعجم الكبير» (١٠٣/٨)، و«حلية الأولياء» (١١٨/٦). ورواه غيرهما، وتدور أسانيدهم على الضعفاء والمتروكين. وقد حكم عليه بالوضع جماعة، كابن الجوزي، والسيوطي، والشوكاني، والألباني.

يُنظر: «الموضوعات» لابن الجوزي (٣/٣٧٦)، و«اللآلئ المصنوعة» للسيوطي (٢/٣٢٢)، و«الفوائد المجموعة» للشوكاني (٧١٥)، و«تنزيه الشريعة» لابن عراق (٢/٣٠٣)، و«ظلال الجنة» للألباني (٣).

(٣) «روح المعاني» ج ٦ ص ١٥٥. [المؤلف].

(٤) «المستدرک» ج ٤ ص ٦٠٥. [المؤلف].

قال الحاكم: «صحيح على شرط مسلم»، وأقرّه الذهبي (١).
وفي رواية: «أول من غير عهد إبراهيم... ونصب الأوثان». نقله في
«الإصابة» عن «مسند أحمد»، وذكر له شواهد (٢).

وأخرجه ابن إسحاق في «السيرة»، فقال ابن هشام: «وحدثني بعض أهل
العلم أنّ عمرو بن لُحَيٍّ خرج من مكة إلى الشام في بعض أموره، فلما قدم
(مآب) من أرض (البلقاء)، وهم يومئذ العماليق، رأهم يعبدون الأصنام، فقال
لهم: ما هذه الأصنام التي أراكم تعبدون؟ قالوا: هذه الأصنام نعبدها
فَنَسْتَمَطِرُهَا فَتُمْطِرُنَا، وَنَسْتَنْصِرُهَا فَتَنْصِرُنَا، فقال لهم: أفلا تعطوني منها صنماً
فأسير به إلى أرض العرب، فيعبدونه؟ فأعطوه صنماً يقال له: «هُبَل»، فقدم به
مكة وأمر الناس بعبادته وتعظيمه» (٣).

(١) المصدر السابق. [المؤلف].

(٢) «الإصابة» ترجمة أكثم بن الجون. [المؤلف].

قلت: الذي في الإصابة (١/٦١) «أكثم بن الجون» أو «ابن أبي الجون» في الموضع
الذي أحال عليه المؤلف رحمه الله، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه: «... قال
رسول الله ﷺ: عُرِضَتْ عَلَيَّ النَّارُ فَرَأَيْتُ فِيهَا عَمْرُو بْنَ لُحَيٍّ... وَأَشْبَهَ مَنْ رَأَيْتُ بِهِ
أَكْثَمَ بْنَ أَبِي الْجَوْنِ...». ولم أقف على الحديث من رواية الإمام أحمد في «المسند»
ولا غيره بهذا السياق.

ولكن في «المسند» (٣/٣٥٢) وفي (٥/١٣٧) من حديث جابر رضي الله عنه: «بينما
نحن صفوف مع رسول الله ﷺ... وفيه - وأشبه من رأيت به معبد بن أكثم
الكعبي...».

وهي الرواية التي أشار إليها الحافظ بعد ذلك وفيه: «معبد بن أكثم»، وقال: «ويحتمل
التعدد».

(٣) «سيرة ابن هشام» بهامش «الروض الأنف» ج ١ ص ٦٢. [المؤلف].

وفي «روح المعاني» عن «تاريخ ابن الوردي»: «أن عمرو بن لُحَيٍّ مرَّ بقوم بالشام، فرآهم يعبدون الأصنام، فسألهم، فقالوا: هذه أرباب نتخذها على شكل الهياكل العلوية، نستنصرها ونستسقي، فتبعهم وأتى بصنم معه إلى الحجاز، وسؤل للعرب، فتبعوه»^(١).

٥ - المنشأ في نصب الأصنام:

في «شرح المواقف»، بعد أن ذكر عبَّاد الأوثان: «فإنهم لا يقولون بوجود إلهين واجبي الوجود، ولا يصفون الأوثان بصفات إلهية، وإن أطلقوا عليها اسم الآلهة، بل اتخذوها على أنها تماثيل الأنبياء، أو الزهاد، أو الملائكة»^(٢).

وفي «شرح المقاصد» عن الإمام الرازي: «أن لأهل الأوثان تأويلات، قال: «الأول: أنها صور أرواح تدبرهم....»

الرابع: أنهم اعتقدوا أن الله جسم على أحسن ما يكون من الصورة، وكذا الملائكة، فاتخذوا صوراً... وعبدوها لذلك»^(٣).

وفي «الملل والنحل» للشَّهرستاني^(٤)، في الكلام على أصحاب الأشخاص، من الصَّابئة وغيرها كلام كثير يوافق ما ذكر.

إذا تقرَّر هذا، وقد سبق أن العرب كانوا يعبدون الملائكة = فأصنامهم إنما هي تماثيل أو تذاكير للملائكة.

(١) «روح المعاني» ج ٧ ص ١٥٠. [المؤلف]. وهو في «تاريخ ابن الوردي» (١/ ٦٤).

(٢) «شرح المواقف» ج ٣ ص ٣٢ وما بعدها. [المؤلف].

(٣) «شرح المقاصد» ج ٢ ص ٦٤ - ٦٥. [المؤلف].

(٤) «الملل والنحل» (٢/ ٣٠٨) وما بعدها.

وفي «حواشي الشيخ زاده على البيضاوي» في أثناء كلام في المشركين: «فإنهم يزعمون أن الأوثان صور الملائكة»^(١).

ويؤكد ذلك: تسميتهم أكثر أصنامهم بأسماء مؤنثة، كاللآت والعزى ومناة؛ لأنهم يزعمون أن الملائكة إناث، كما سلف.

والعادة في الأصنام أن يطلق على الصنم اسم الشخص الذي جعل تمثالا أو تذكارا له.

وفي «صحيح البخاري» في تفسير قول الله عز وجل: ﴿وَقَالُوا لَا نَدْرَأُ الْهَتَكَ وَلَا نَدْرَأُ وَدَا وَلَا سَوَاعَا وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا﴾ [نوح: ٢٣] عن ابن عباس قال: «أسماء رجال صالحين من قوم نوح، فلما هلكوا أوحى الشيطان إلى قومهم أن انصبوا في مجالسهم التي كانوا يجلسون أنصابا، وسموها بأسمائهم، ففعلوا...»^(٢).

٦ - ما هي اللآت والعزى ومناة؟

قال الله عز وجل: ﴿أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ ۖ ﴿١٩﴾ وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَىٰ ۗ ﴿٢٠﴾ أَلَكُمُ الذَّكَرُ وَلَهُ الْأُنثَىٰ ۚ ﴿٢١﴾ تِلْكَ إِذًا قِسْمَةٌ ضِيزَىٰ ۗ ﴿٢٢﴾ إِنْ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءُ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ﴾ إلى أن قال: ﴿وَكَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمَوَاتِ لَا تُعْنَىٰ شَفَعَتُهُمْ شَيْئًا إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَرْضَىٰ ۗ ﴿٢٦﴾ إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ لَيُسَمُّونَ الْمَلَائِكَةَ تَسْمِيَةَ الْأُنثَىٰ﴾ [النجم: ١٩-٢٧].

(١) «حواشي الشيخ زاده» ج ٣ ص ٢٧٥. [المؤلف].

(٢) «صحيح البخاري»، تفسير سورة نوح. [المؤلف]. حديث (٤٩٢٠).

قد تكلم أهل اللغة والعربية على «أرأيت كذا» في نحو قول الله تعالى:
﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ﴾ (٦٣) ءَأَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ ؕ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ﴾ [الواقعة: ٦٣].

وتحرير الكلام في ذلك: أن نحو ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ﴾ يُؤتى بها مقدمة للاستفهام الثاني، ليُحضر المخاطبُ الحرث في ذهنه، ويترقب استفهاماً مهماً يتعلّق بالحرث؛ فلا بد أن يكون الاستفهام الثاني يتعلّق بمفعول (رأيت)، وعلى ذلك جاء القرآن، قال تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ﴾ (٥٨) ءَأَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ ؕ أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ﴾ إلى أن قال: ﴿٦٢﴾ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ﴾ (٦٣) ءَأَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ ؕ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ﴾ إلى أن قال: ﴿أَفَرَأَيْتُمْ أَلَّذِي نَسْرُبُونَ﴾ (٦٨) ءَأَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ الْمُزْنِ أَمْ نَحْنُ الْمُنزِلُونَ﴾ إلى أن قال: ﴿أَفَرَأَيْتُمُ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ﴾ (٧١) ءَأَنْتُمْ أَنْشَأْتُمْ شَجَرَتَهَا أَمْ نَحْنُ الْمُنشِئُونَ﴾ [الواقعة: ٥٨ - ٧٢].

إذن فقوله في آيات النجم: ﴿الْكُمُ الذِّكْرُ وَلَهُ الْأُنْفَى﴾ [النجم: ٢١] لا بد أن يكون متعلقاً باللات والعزى ومناة.

وقد مشى ابن جرير على هذا، فقال: «سمّى المشركون أوثانهم بأسماء الله تعالى ذكره وتقدّست أسماؤه، فقالوا من (الله): اللات، ومن (العزى): العزى، وزعموا أنّهن بنات الله، تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً، فقال جل ثناؤه لهم: أفرايتم أيها الزاعمون أن اللات والعزى ومناة بنات الله، الكم الذكر...» (١).

أقول: لعمر الله! لقد جرى على القاعدة التي سبق تحريرها، ولقد صدق

(١) «تفسير ابن جرير» ج ٢٧ ص ٣١ - ٣٢. [المؤلف].

أنَّ المشركين كانوا يطلقون (اللَّات)، و(العزَّى)، و(مناة) على تلك الأوثان، ولقد صدق أنَّهم كانوا يقولون: اللَّات والعزَّى ومناة بناتُ الله.

ولكن الشأن في المراد باللَّات والعزَّى ومناة في الآيات، فإن كانت هي تلك الجمادات فلم يكونوا يقولون: إنَّها بنات الله، ولو قالوا ذلك لكانوا مجانين ألبتة، لا يستحقُّون أن يخاطبوا ولا يُرسل إليهم رسول، أو لو قالوا ذلك لكثرتبكيتهم في القرآن أكثر من تبكيتهم على قولهم: الملائكة بنات الله. ولو كان المراد ذلك كان حقُّ الكلام أن يُقال: ألكم الأحياء وله الجمادات؟ أو نحو ذلك. مع أنَّه لا يمكن أن يعتقدوا أن الجمادات إناث على الحقيقة.

فغاية الأمر أن يكونوا أثنا اللَّفظ، ولا بدع في تسمية ما ينسب إلى الله تعالى باسم مؤنث، كالكعبة.

وفوق ذلك، فسياق الآيات يخالف هذا المعنى.

وأما سائر المفسِّرين فاضطرب كلامهم اضطراباً شديداً؛ لعلمهم أنَّهم لم يكونوا يزعمون أن تلك الجمادات بنات الله.

وأقرب ما رأيته: ما أخرجه ابن جرير عن ابن زيد، قال: «جعلوا لله بناتٍ، وجعلوا الملائكة لله بنات، وعبدوهم. وقرأ: ﴿أَمْ أَخَذَ مِمَّا يَخْلُقُ بَنَاتٍ وَأَصْفَنَكُمْ يَا بَنِينَ ﴿١٦﴾ وَإِذَا بُشِّرَ ﴿الآية [الزخرف: ١٦-١٧]. وقرأ: ﴿وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ ﴿الآية [النحل: ٥٧]. وقرأ: ﴿إِنَّ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءُ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَءَابَاؤُكُمْ ﴿[النجم: ٢٣]»^(١).

(١) «تفسير ابن جرير» ج ٢٧ ص ٣٣. [المؤلف].

فقد أُرشدك ابن زيد إلى أن هذه الآيات كظواهرها الكثيرة في القرآن؛ إنما هي في قولهم: لله بنات، وقولهم: الملائكة بنات الله.

وإيضاح ذلك: أنه كما سبق عن ابن عباسٍ أن قوم نوح جعلوا تماثيل لموتاهم، وسمّوها بأسماء أولئك الموتى، وكما جرت العادة إلى الآن أنه يطلق على التمثال اسم من جُعِلَ تماثلاً له = فكذلك صَنَعَ العرب، اخترعوا أسماء لبعض الإناث الخياليّات التي زعموا أنّها بنات الله، وأنّها الملائكة، واشتقُّوها - كما قال ابن جرير - من أسماء الله تعالى، فأصل اللات: «اللاهة»، كما ذكره ابن جرير أيضًا. وبينه أهل اللُّغة بأنّه حُذِفَ منه الهاء الأصليّة، كما قالوا: شاة، وأصلها: «شاهة»، بدليل جمعها على: «شياه» = فقالوا: «اللّات».

ثم منهم من يقف عليها بالهاء - كما هو الأصل في هاء التأنيث -، كما يقال: (شاه)، والأكثرون يقفون عليها بالتاء، كأنّه حَذَرًا من اشتباه (اللّات) لو وُقِفَ عليها بالهاء بالاسم الكريم.

فتفسير الآيات على هذا: أُرأيتم تلك الإناث الخياليّات التي تزعمونها بنات الله، ألکم الذکر، وله هي؟! وإِنّما قال: (الأنثى)، فوضع الظاهر موضع الضمير للتّنصيص على الشّناعة.

ثم قال تعالى: ﴿إِنَّ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمَّيْتُمُوهَا﴾ أي: لا وجود لها ألبتة، وإنّما يوجد أسماؤها فقط، كما يقول أحدنا: ما العنقاء إلا اسمٌ. وهذا لا يتأتّى في الأصنام؛ لأنّها موجودةٌ بذواتها.

ثم قدر أنهم سيقولون: «هي الملائكة، والملائكة موجودون»؛ فقال: ﴿وَكَمْ مِنْ مَلَكٍ...﴾ الآية. أي: والملائكة أنفسهم لا يستحقّون العبادة؛ لأنّهم

لا يضربون ولا ينفعون، وأنتم تعترفون بذلك، إلا أنكم تقولون: إنهم يشفعون لكم، فاعلموا أن شفاعتهم لا تغني شيئاً ما لم يأذن الله ويرضى، وكيف يأذن لهم ويرضى في الشفاعة لكم وأنتم تشركون به؟!

ثم قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ لَيَسْتُؤْنَأَلُّكَ سَمِيَةَ الْأُنثَىٰ﴾ فكاد ينصّ نصّاً قاطعاً على أن (اللآت) و(العزى) و(مناة) جعلها المشركون أسماء للملائكة، مع زعم أنهم بنات الله. وأنت إذا سمعت من يقول: (إن فلاناً يسمي الأمراء أسماء الإناث) لم تفهم منه إلا أنه يسمي أحدهم: (هالة)، وآخر (سعدى)، والثالث (جمانة)، ونحو ذلك.

فالعرب كغيرهم من الأمم إنما اتخذوا الأصنام تماثيل أو تذاكير للملائكة، مع زعمهم أنهم إناث هن بنات الله، وعظموها على نية التعظيم لمن جعلت تماثلاً أو تذكّاراً له، وطمعوا أن تعظيمهم لها يقربهم من الملائكة، فيشفعوا لهم، كما جرت العادة أنك إذا رأيت صورة إنسان فاحترمتها فبلغه ذلك شكره لك. وكذلك إذا خصّصت شيئاً على أنه تذكّار له، ثم احترمته.

٧ - ما الذي كانوا يرجونه من الملائكة؟

قد تقدّم الكلام على توحيدهم، وعلى تحاشيهم أن يقولوا: لله ولد ذكر؛ كيلا يلزمهم الإشراف في الملك والتدبير.

وعرفت من ذلك أنهم لا يثبتون للملائكة شيئاً من التصرف، وهذا بخلاف أكثر الأمم التي عبّدت الملائكة، كال يونان والمصريين القدماء، فإنهم يثبتون التصرف للملائكة، حتى يذكروا في أساطيرهم أن الآلهة تتحارب وتتغالب!

وعلى هؤلاء - ومن يلزمه مثل قولهم - أقام الله تعالى البرهان بقوله: ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلَٰهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾ [الأنبياء: ٢٢]. فأما العرب فكانوا يقولون ما قصَّ الله تعالى عنهم: ﴿مَا تَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى﴾ [الزمر: ٣]، أي: بالشفاعة ﴿وَيَقُولُونَ هَٰؤُلَاءِ شَفَعْتُنَا عِنْدَ اللَّهِ﴾ [يونس: ١٨].

ولهذا كثر في القرآن مناقشتهم في الشفاعة، وكانوا مع ذلك مرتابين في هذه الشفاعة، حتى إذا وقعوا في شدة نسوها وفزعوا إلى دعاء الله وحده، قال تعالى: ﴿وَمَا بِكُمْ مِّن نِّعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ ثُمَّ إِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فَإِلَيْهِ تَجْتَرُونَ ﴿٥٣﴾ ثُمَّ إِذَا كُشِفَ الضُّرُّ عَنْكُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِّنْكُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ﴾ [النحل: ٥٣ - ٥٤]، وقال سبحانه: ﴿وَإِذَا غَشِيَهُمْ مَّوْجٌ كَالظُّلَلِ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ فَمِنْهُمْ مُّقْنَصِدٌ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا كُلُّ خَتَّارٍ كَفُورٍ﴾ [لقمان: ٣٢]، وقال عز وجل: ﴿وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَٰهًا فَلَمَّا نَجَّكُمْ إِلَى الْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَفُورًا﴾ [الإسراء: ٦٧].

هذا ما تيسر لي تعليقه في هذه الكلمة، وعسى أن يكون فيه ما يحسن موقعه عند أهل العلم، ويعيّنهم على استقصاء النظر في هذا الموضوع وما يتصل به. والحمد لله أولاً وآخراً، وصلى الله على خاتم أنبيائه محمد وآله وصحبه.



الرسالة السادسة
الردّ على حسن الضالعي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[ص ٣] (١) [الحمد لله الذي لم يتخذ ولداً، ولم يكن له شريك في الملك، ولم يكن له ولي من الدُّلّ وكبره تكبيراً،] [وصلّى الله على نبينا محمّد،] الذي أنزلت عليه: ﴿ وَقُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِيْ مُدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرِجْنِيْ مُخْرَجَ صِدْقٍ [وَأَجْعَلْ لِيْ مِنْ لَّدُنْكَ سُلْطٰنًا نَّصِيْرًا] ﴿ الإسراء: ٨٠﴾، وعلى آله وأصحابه، [ومن تبعهم بإحسان، وسلّم] تسليماً كثيراً، أمّا بعد.

فإنّي عند وجودي بعدن، أواخر سنة ١٣٤١ هـ [بلغني عن رجل يدعى] السيد حسن باهارون كان مقيماً بالضالع ثم بيافع، يدعو الناس [إلى بعض العقائد الباطنية الحلولية]، سيأتي ذكر شيء منها إن شاء الله. وإنه قد أتبعه خلق كثير، وألف جماعة من العلماء في الإنكار [على أقواله وضلاله].

[ومنهم] شيخنا، إمام الشريعة والحقيقة في وقته، الشيخ العلامة سالم بن عبد الرحمن باصهي، ثم السيّد [...]، ثم السيّد [...] (٢).

وسألني بعض الإخوان أن أحذو حذوهم، بكتابة رسالة في هذه القضية، فاعتذرت بقصوري، ثم تذكّرت قول صاحب الهمزية (٣):

(١) الترقيم من أصل مصوِّرة الرسالة في مكتبة الحرم المكي الشريف، وما حصل من تقديم وتأخير في أوراقها عند إعدادها للطبع والتحقيق من تصرُّفي حسب ما يقتضيه ترتيبها الصحيح.

(٢) بيّض المؤلف له وللذي قبله في الأصل.

(٣) هو البوصيري، والبيت في «ديوانه» (ص ٢٧)، والهمزية قصيدة مدّح بها النبي ﷺ.

وَأْتِ بِالمُسْتَطَاعِ مِنَ عَمَلِ البِرِّ - رِفقاً تُسْقِطُ الثُّمَارَ الإِتَاءَ
مع أَنِّي تَصَفَّحْتُ بعض تلك الرسائل، فرأيتها منسوجةً بالحِدَّةِ
والغضب، وذلك وإن كان محموداً في الشَّرْعِ لكن الأُولَى في خطاب
الجُهَّال الرِّفق واللين، والسَّعي في إيضاح الحقائق باللُّطف والحِكمة، لأنَّ
الجهل داءٌ عَيَاءٌ، لا يَتيسَّرُ له دواءٌ إلا إذا وُجِدَ طيبٌ حاذقٌ.

وليس القصد من التَّأليف في هذه القضيَّة مجرد إقامة الحُجَّة والخروج
من عهدة السُّكوت، بل القصد مع ذلك إنقاذ هؤلاء المساكين من تخبُّطات
الشياطين.

وقد عزمْتُ - مستعيناً بالله تعالى - على كتابة أوراق في هذا الصِّدَد،
تنحصر في مقدِّمة وفصول.

المقدِّمة: فيما بلغني عن هذا الرجل وأصحابه، بأسانيدها.

[ص ٥] الفصل الأوَّل: في وحدة الوجود التي يلهج بها المتصوِّفة، وبيان
عقائد أئمَّة الصوفيَّة.

الفصل الثاني: في معنى الوحدة عند المتطرِّفين، وما يشبه ذلك من
مقالات الفرق، والأدلة المناقضة لذلك من العقل والنقل.

الفصل الثالث: في حكم من دعا إلى ذلك، أو اعتقد، أو شكَّ، أو
سكت.

الخاتمة - ختم الله لنا بخير الدنيا والآخرة -: في أحاديث واردة في
التَّحذير من الدَّجاجلة، أعاذنا الله والمسلمين من شرِّهم.

المقدمة

سمعتُ شيخنا إمام الحقِّ والحقيقة، السيّد محمد بن علي بن إدريس قدّس الله سرّه مرارًا يخبر عن هذا الرجل المدعو السيّد حسن الضالعي أنّه كان في صبيّا يتظاهر بالحلول والاتحاد، بحيث يرى الشيء كالرجل والبقرة والشاة والدّابة، فيشير إليه قائلاً: «هذا الله»!

وقال شيخنا - قدّس سرّه -: وألّف شيخنا الإمام سالم بن عبد الرحمن باصهي رحمه الله رسالةً في الردّ عليه سمّاها «كشف الغطاء».

وقد ذكر سيّدنا - قدّس سرّه - هذا الرجل في مؤلّف له، وحكى عنه نحو ما مرّ، إلى أن قال: «والعجب أن هذا الرجل كان يظنُّ أن شيخنا - قدّس سرّه - لا يعرف شيئاً من علوم القوم، ولم يدّر أنّه إمام التوحيد الخاص في زمانه.

وفي أوائل ١٣٣٨ هـ وصل إلى جيزان سيّد من أهل الضالّع، قافلاً من الحج، وأخبرني عن هذا الرجل بمثل ما مرّ سابقاً، وأنّه يتخذ له تلاميذ ويسوسهم، حتى إذا وثق بأحدهم أخذ عليه الموائيق المغلّظة، ثم يقول له: اعبد نفسك». وحكى عنه غير ذلك.

وأخبرت شيخنا - قدّس سرّه - حينئذٍ، فذكر لي مثل ما مرّ سابقاً، وزاد أنّه وصل إليه كتابٌ من الرجل المذكور قائلاً: «إنّ والدكم هو شيخ فتحي، يريد والد شيخنا الإمام علي بن محمد بن أحمد بن إدريس رضي الله عنهم». وأنكر شيخنا - قدّس سرّه - ذلك.

[ص ٨] وأخبرني السيّد العلامة محمد بن حيدر النعمي^(١)، والشيخ الفاضل محمد إبراهيم صديق [...] وغيرهما أنّ الرجل المذكور عند وجوده بصبيّاً كان يشير إلى أي شيء يراه قائلاً: «هذا الله»!

وهنا في عدن وقفْتُ على كُرَاسَةٍ منسوبةٍ إلى رجلٍ يُدعى صالح الطيّار، ذكر فيها سنده عن هذا الرجل عن الشيخ حسان عن الفاسي، إلى آخر ما ذكر.

فذكرت ما مرَّ من كتابته إلى شيخنا - قُدس سرّه - أنّ والده هو شيخُ فتحه، وما بينه وبين هذا من التنافي، فكأنّه اعتمد قول عمران بن حِطّان^(٢):

يَوْمَ يَمَانٍ إِذَا لَقَيْتُ ذَا يَمَنِ وَإِنْ لَقَيْتُ مَعَدِّيًّا فَعَدْنَانِي

كأنّه عندما كتب إلى شيخنا - قُدس سرّه - أراد التقرّب إليه بمشيخة والده، ولما كان بهذه الجهة القريبة من جهة الشيخ حسان المعتقدة فيه = تقرّب إليهم بذلك.

وقد لقيتُ هنا بعدن بعض المعتقدين فيه وأخبر أنه يذكر أنّ شيخنا الإمام - قُدس سرّه - من تلامذته، وهذا عجيب؛ فإنّي بحمد الله تعالى

(١) في «الأعلام» للزركلي (١١٢/٦): «محمد بن حيدر النعمي التهامي الحسني، مؤرّخ، من قضاة الزيدية باليمن، ولي القضاء بالحديدة في عهد محمد بن علي الإدريسي، ثم ولّاه الإمام يحيى حميد الدين قضاء اللحية. ونشبت فتنة في جازان وما جاورها، فاتهم بالاشتراك فيها، فقتل في مدينة صبيّا».

(٢) البيت منسوبٌ إليه مع غيره في: «الكامل» للمبرد (١٠٨٦/٣)، وغيره. ويُنظر: «شعر الخوارج» لإحسان عباس (ص ١٦٢).

لازمت شيخنا نحو ست سنين لا يكاد يخلو قومٌ منها [أن أذاكره] في العلوم النافعة، وهو ينكر هذا [...].

ومع هذا فقد ذكر لي بعض الإخوان أن هذا السند الذي حكاه الطيار لا يطابق سند الشيخ حسن. وقد تصفحتُ الكراسة المذكورة فوجدته بناها على تأويل بعض آيات وأحاديث، يشوه وجوهها ويغيّر ألفاظها!

منها قوله: «وقال ﷺ لسيدنا جبريل عليه السلام: «يا أخي جبريل، أتدري كم لك في العمر؟» قال: لا أعلم، ولكن يا سيدي إنني أشوف نجم غرار، كان يظهر بعد كل سبعين ألف سنة مرة واحدة، وقد شفّته سبعين ألف مرة. قال له ﷺ: «أنا ذلك النجم الغرار». قال: صدقت، وبالحق نطقت»^(١)!

فأنت ترى هذا الحديث - على علّاته - كيف مسّخه وشوّهه.

وقال: «وقال ﷺ: «علماء أمتي كأنبياء بني إسرائيل»^(٢). قال: إذ اسم النبوة ممنوعٌ بعده ﷺ. ويُفهم من هذا أنه لم يمنع إلا الاسم فقط!

وقال: «وكذلك أهل السلسلة المباركة أتصلوا بسره، من شيخ في شيخ،

(١) لم أقف عليه، وهو مشهور في كتب متأخري الصوفية، ويوردونه تنمةً لحديث النور المحمدي، وهو: «أول ما خلق الله نور نبيك يا جابر!»
وقد حكم عبد الله بن الصديق الغماري في كتابه «مرشد الحائر لبيان وضع حديث جابر» عليها بالوضع، وقال إنها موجودة في بعض كتب المولد، وقال: «هذا كذبٌ قبيح، قبح الله من وضعه وافتراه».

(٢) نقل السخاوي في «المقاصد الحسنة» (ص ٤٥٩) عن ابن حجر والدميري والزركشي أنه لا أصل له، ثم قال: «وزاد بعضهم: ولا يُعرف في كتاب معتبر». ويُنظر: «الضعيفة» للألباني (٤٦٦).

إلى عصرنا هذا، في معرفة العلوم الإلهية، الذي قال فيها ﷺ: «كلُّكم هلكي إلا أنا، أنا وما هؤلاء عليه»^(١). يعني: كبار الصحابة.

وقال ﷺ [ص ٧]: «ما فضلكم أبو بكرٍ بكثرة الصلاة والعبادة، وإنما لشيءٍ وضعه الله في صدره»^(٢). وهي المعرفة الحقيقية بالله الواحد الأحد، حتى عرف نفسه أنه هو عين الحق المبين؛ لصحة الحديث عن النبي ﷺ: «من عرف نفسه عرف ربه»^(٣).

أي: معرفة النفس بانتفاء البشرية وظهور الأحدىة تُعدُّنا الأسماء والصفات و.. و.. ولأن الأحدىة جمع، وجمع الجمع، ولا تقبل أسماء ولا صفات.

أو هي ذات [صرفة] مجردة، ما تقبل إلا اسم الله، وإلا فحكمها حكم العموم، وعموم العموم، ولا تقبل كم، ولا كيف، ولا أين، ولا متى، ولا تقبل ضرب المثل، ولا المساحة، ولا تقبل الماضي، ولا المستقبل، ولا

(١) لم أقف عليه!

(٢) لا أصل له مرفوعاً كما قال العراقي في «المغني عن حمل الأسفار» (٢٣/١)، وعنه السخاوي في «المقاصد الحسنة» (ص ٥٨٤)، ونسبه إلى بكر بن عبد الله المزني من كلامه ممأ أسنده إليه الحكيم الترمذي، وهو في «نوادير الأصول» (١/٩٠). ونسبه ابن القيم في «المنار المنيف» (ص ١٠٩) إلى أبي بكر بن عيَّاش.

(٣) قال شيخ الإسلام ابن تيمية في «مجموع الفتاوى» (٣٤٩/١٦): «ليس هذا من كلام النبي ﷺ ولا هو في شيء من كتب الحديث، ولا يعرف له إسناد، ولكن يُروى في بعض الكتب المتقدمة إن صح: يا إنسان اعرف نفسك تعرف ربك..». ويُنظر أيضًا: «مدارج السالكين» لابن القيم (١/٤٢٧)، و«المصنوع» لملا علي القاري (ص ١٨٩).

الحال، بل كل الشؤون والمظاهر، و.. و..».

وذكر الصفات وأنواع الوجود في الحيوانات والجمادات ثم قال: «فكلُّ هؤلاء داخل تحت حيطَة الأحدىّة، وهي العارف الكامل، الواصل الشّاهد، لذاته بذاته، الله ولا شيء معه».

إلى أن قال: «قُلْ ما شئتَ في هذا المقام فأنت مكانك أحدىٌّ، وبعضهم لمّا عرف نفسه بنفسه - سبحانه وتعالى - نظر إلى الفوق والتحت، والأمام والوراء، واليمين والشمال، فلم يجد محلًّا يستند إليه، ولا مكان يأويه، ولا شيء يسند إليه، [فأمير] نفسه، فعرف نفسه بنفسه سبحانه وتعالى»، وقال:

رَأَيْتُ رَبِّي بَعِينِ رَبِّي فقال: من أنت؟ فقلتُ: أنتَ (١)

فهو سبحانه وتعالى الشّاهد والمشهود، الشّاهد في مقام الأحدىّة التي أنت أنت، هي هي أنت، فاعرف! في هذا الكلام العجيب، الذي لا يفهمه إلا [.. و..] ولا [تخطئ في ذاتك]، وإن [تلوت] خذ الكتاب بقوة، وأمر أهلك يأخذوا بأحسنها، فيصفو لنا حسنها، ونتعطر بعطر أهلها، حتى إنَّ المحبَّ يصل بالمحجوب، و[...] المحبُّ المحجوب، وأنت الحي القيوم:

ولا تلتفت في السَّير غير فكلُّ ما سوى اللّهِ غيرٌ فاتخذ ذِكرَهُ حِصْنًا
وقُلْ ليس لي في غير ذاتي مَطْلَبٌ فلا صورةٌ تُجَلَى ولا طُرْفَةٌ تُجَنَى (٢)

... إلخ.

(١) البيت للحلاج في «ديوانه» (ص ٣١)، وفيه: «بعين قلبي».

(٢) البيتان في قصيدة لأبي الحسن الششتري، كما في «ديوانه» (ص ٧٣)، وعنده في البيت الأول: «في السير غيرًا».

أقول: لستُ الآن في صدد الردِّ، وإنَّما الحديث الذي ساقه: «ما فضلكم أبو بكر.. الخ» على علَّاته من الواضح أنَّ المراد به غير ما ذكر، وإنَّما الشيء الذي وقر في صدره هو معرفة نفسه بالعجز والضعف، [ص ١٠] كما رُوِيَ عنه ﷺ في الدُّعاء: «اللَّهُمَّ لا تَكِلْنِي إلى نفسي، فإنَّك إن تَكِلْنِي إلى نفسي تَكِلْنِي إلى ضعفٍ وعورةٍ وذنبٍ». أو كما قال (١).

فلمَّا عرف سيِّدنا أبو بكر نفسه حق المعرفة بالضعف والعجز ونحوهما من الأوصاف انتقل من ذلك إلى حقيقة الإيمان بالله تعالى، صفات الجلال والجمال والكمال؛ فإنَّ الإنسان إذا عرف نفسه بالعبودية فقد عرف ربَّه بالربوبية، وكلما ازدادت معرفته لنفسه بحقيقتها، من الضعف والعبودية والعجز في الصورة = ازدادت معرفته وإيمانه بربوبية الله تعالى وقوَّته وقدرته وجلاله.

وهذا معنى الحديث الآخر الذي ذكره، أعني: «مَن عرف نفسه فقد عرف ربَّه» كما هو واضح.

إلى أن قال بعد كلام طويل: «وتحتاج هذه إلى الكتم والخمول حتى يريد الله بالظهور». وهذا يدلُّ على أنَّ قصد هؤلاء القوم بثُّ دعوتهم، ثم إظهارها وإثارة فتنة، عكس مقاصد أهل الله، الذين إنَّما قصدهم إصلاح

(١) أخرجه أحمد (١٩١/٥)، والحاكم في «المستدرک» (٦٩٧/١)، وغيرهما، من حديث زيد بن ثابت رضي الله عنه بنحوه. قال الحاكم عقبه: «صحيح الإسناد ولم يخرجاه»، وقال الهيثمي في «المجمع» (١١٣/١٠): «رواه أحمد والطبراني وأحد إسنادي الطبراني رجاله وثقوا، وفي بقية الأسانيد أبو بكر بن أبي مريم، وهو ضعيف».

القلوب ما تيسّر.

إلى أن قال: «ولقد اغترّوا كثيرًا، وتكبّروا على المشايخ، وأوقَعُوا في الجحيم، كمثّل الفقهاء الزنادقة الوهابية، الذين يتكبّرون على أهل الباطن!»!

إلى أن قال: «ولقد رأينا أناسًا في النار كثيرًا، وأكثرهم الفقهاء، والعلماء، وأهل الرأي، وأهل الرئاسة في الدنيا!»!

إلى أن قال: «وأما الألوهية فهي تقبّل الأحكام، و... و... ومنها السعادة والشقاوة، و... و... وإقامة نظام العالم، من عابد ومعبود، ورازق ومرزوق، وتفاضل الأعلى على الأدنى».

إلى أن قال: «لأن برزخها أوسع البرازخ ومن أسماء كثيرة يُسمّى العرش، وأما الكتاب، والوجود المطلق، والذات الساذج، والزلال الأبيض، و... و... فسبحان من تفضّل على ذاته بذاته.. الخ»!

إلى أن قال: «فصل: اعلم أن الله واجب الوجود، فوجوده مطلق، ووجود ثان له مقيد مطلق، من عند الأسماء مقيد ومن عند الذات مطلق.

والصفات متعدّدة، والذات واحدة، والكُلُّ مربوط بالكُلِّ، كما قال بعض المشايخ: الكُلُّ بالكلِّ مربوط، فليس له عنه انفكاك، خذوا ما قلته عني، [لأنّ] أصل الشيء كُله البرنامج، ولا شيء معه، ولا ذكر للشيء، ولا غير، ولا ذكر للغير، وأنت البرنامج، علمت أم لم تعلم، ولكن أنت من العارفين، وغيرك محجوبون^(١) بك، ولم يعلموا، ولكن الغطا والغين الذي

(١) في الأصل: «محجوبين».

[ص ١١] على العين، والران الذي على القلب، قال الله تعالى: ﴿كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ^(١)﴾ [المطففين: ١٤]، ألا ترى إلى قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ^٢﴾ [الفتح: ١٠]، وهي يد رسول الله، ورسول الله هو البرنامج الكامل، والأنموذج الشامل، و[...] الواصل الموصل.

ولهذا حقق توحيد ذاتك بذاتك في ذاتك لذاتك، في قوله تعالى: ﴿وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾ [الذاريات: ٢١] أي: هو أنفسكم أفلا تبصرون!
وقوله تعالى: ﴿وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَىٰ﴾ [الأنفال: ١٧]، والرامي هو رسول الله يوم بدر.

فافهم المعنى فقد دان المنى، وادخل الدار واقصد نحونا، واستمع لما يوحى إليك من قولنا، الذي قولك لك، المنزل على قلب نبيك: ﴿وَالْتَجَرِ إِذَا هَوَىٰ^(١) مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ^(٢) وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ﴾ [النجم: ١-٣]، وأدنى؛ لكلام ابن عباس: «إِنَّ مُحَمَّدًا رَأَى رَبَّهُ بَعِينَ الرَّأْسِ»^(٢).

(١) في الأصل: (.. على قلوبهم فهم لا يفقهون)!

(٢) تُنظَر الروايات المنقولة عن ابن عباس رضي الله عنه وغيره في هذا الشأن في «الدر المنثور» للسيوطي (١٤/١٩-٢٤).

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله في «درء التعارض» (٨/٤٢): «وَأَمَّا تَقْيِيدُ الرَّؤْيَةِ بِالْعَيْنِ فَلَمْ يَثْبِتْ لَأَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ وَلَا عَنْ أَحْمَدٍ».

وقال الإمام ابن القيم رحمه الله في «زاد المعاد» (٣/٣٦-٣٨): «صَحَّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ رَأَى رَبَّهُ، وَصَحَّ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ: رَأَاهُ بِفُؤَادِهِ. وَصَحَّ عَنْ عَائِشَةَ وَابْنِ مَسْعُودٍ بِإِنْكَارٍ =

إلى أن قال: «وأما حضرة الأحديّة وهي الحضرة المباركة، وهي حضرة الطمس وبحر الغمس، وبرزخ جمع الجمع».

إلى أن قال يخاطب صاحب هذا المقام: «فتارة يكون ظاهره خَلَقًا هاويًا، وباطنك حقًا، وتارة يكون ظاهره حقًا وباطنك خَلَقًا».

إلى أن قال: «حتى تنظر إلى [...] صاحب هذا المقام: «يسمى بخط الاستواء، ولا أظنُّ أحدًا يقدر يقف عليه [...] الكمال».

قال: «وهذا المقام من المحال؛ لأنه ما وقع لسيد المرسلين؛ لصحة قوله: «إِنَّهُ لِيَغَانِ عَلَى قَلْبِي، فَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ سَبْعِينَ مَرَّةً»^(١)؛ لأنَّ اجتماع الحضور والغيبة، والصحة والسقم في بدن واحد محال، واجتماع الموت والحياة في هيكل واحد محال، ولا جمَعَ هذا الشيء إلا ذو الجلال

= ذلك.. وقد حكى عثمان بن سعيد الدارمي اتِّفاق الصحابة على أنه لم يره. قال شيخ الإسلام ابن تيمية قدس الله روحه: وليس قول ابن عباس: «إِنَّهُ رَأَاهُ» مناقضًا لهذا، ولا قوله: «رَأَاهُ بِفُؤَادِهِ»، وقد صحَّ عنه أنه قال: «رَأَيْتُ رَبِّي تَبَارَكَ وَتَعَالَى»، ولكن لم يكن هذا في الإسراء، ولكن كان في المدينة لما احتبس عنهم في صلاة الصبح، ثم أخبرهم عن رؤية ربه تبارك وتعالى تلك الليلة في منامه.. وأما قول ابن عباس إِنَّهُ رَأَاهُ بِفُؤَادِهِ مرتين فإن كان استناده إلى قوله تعالى: ﴿مَا كَذَّبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى﴾ [النجم: ١١]، ثم قال: ﴿وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَى﴾ [النجم: ١٣]. والظاهر أنه مستنده؛ فقد صحَّ عنه ﷺ أن هذا المرئي جبريل، رآه مرتين في صورته التي خلق عليها».

(١) لم أره بهذا السياق، لكن أخرجه مسلم (٢٧٠٢) وغيره، من حديث الأغر المزني رضي الله عنه، وفيه: «مائة مرة». والمشهور في تتمته ما أخرجه البخاري (٦٣٠٧) وغيره من حديث أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعًا: «والله إنني لأستغفر الله وأتوب إليه في اليوم أكثر من سبعين مرة».

والإكرام، فهو الفرد الجامع.. الخ.

إلى أن قال: «وقد قال في الكرامة: إنَّ العارفين لا [كرامة ...] النظر إلى وجه الله الكريم في كل صورة، وفي كل سورة، وفي كل أخضر ويابس، وفي كل حال ومقال، وخصام وجدال، وجلال وجمال، وفعل واعتقاد».

إلى أن قال بعد كلام طويل في التَّحريض على كثرة الذُّكر: «فلا أحد بَلَغَ مبلغ عالي^(١) يسقط عنه التَّكليف، فسقوط التَّكليف يوجب عليه التَّكليف، ولا يسعه إلاَّ الاتِّباع لسَيِّد البشر، سيدنا محمد ﷺ».

[ص ١٤] إلى أن قال: «[في دعاء: أن يبارك بغير تعب، ... في كل شيء به له ...]، لكن تفضل على ذاتك بذاتك.. الخ».

انتهى ما أردنا حكايته من تلك الكرَّاسة، وهي كبيرة، وهي من جنس ما حكيناها، وأستغفر الله العظيم أولاً وآخراً.

وقال السَّيِّد العَلَّامة علوي ما نصَّه: «وهذا هو رجل اسمه حسن بن إبراهيم، ويدَّعي أنه من آل با[معروف] آل باعلوي، وحاشاهم أن يكون هذا الدَّجَّال منهم، وقد كتب كتباً متعدِّدة إلى السادة العلويين، ففتشوا فلم يجدوا له حساباً ولا نسباً».

ومن أخلاق هذا الرجل أنَّه يتفاخر ويتظاهر أنَّه أخذ عن شيوخ في مصر والشام والعراق والحجاز والمغرب واليمن، وأنَّه وقع على العلم المكنون».

إلى أن قال: «وقد سار داعي من دعائه إلى الحبشة، واسمه السَّيِّد صالح - بزعمه - وحاشا لله أنَّه سيِّد، بل هو السيِّء الطالِح، القرمطي، فعلم أناساً

(١) كذا في الأصل.

منهم أن يكونوا مثل فرعون إذ قال: ﴿أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى﴾ [النازعات: ٢٤]. و[رتب] عليهم أوراذاً من قولهم: أنا الله!.

إلى أن قال بعد ذكر بعض [من] (١) تبعه هذا الرجل: «عقيدتهم أن الذوات كلها متساوية؛ لأنها الله بذاته، (تعالى الله)، فذات أعظم نبي أو ولي هي وذات الخنزير سواء؛ لأن النبي الله، وقع نبياً وذهب يطلب مركزه، والخنزير كذلك [...]» (٢).

ويقولون: إن فرعون أعرف من موسى؛ لأنه قال: «أنا ربكم»، وموسى جاهل، وهكذا محمد ﷺ وأبو جهل لعنه الله بمنزلة واحدة.

وهذه العقائد من أسرارهم التي لا تُفشى، ولا يعلمونها إلا من خرج من مزلق التوحيد، وهم خصوص الخصوص. وهم في الحقيقة الذين بلغوا الرتبة الفرعونية.

وهذا الضالعي يقول: إن الحياة هي نفس الوجود، وإن الوجود هو جميع المخلوقات، وينكر علم الغيب لله، ويجعل جميع التطورات في الوجود لله بذاته، يتطور ويطلب مركزه، وعنده أن قول الله [...] (٣) كلام باطل، كما سنحكي ألفاظه إن شاء الله تعالى.

ومذهبهم أن قول القائل: «لعنك الله» مثل قولك: «رحمك الله»، ولا يتحاشون عن جماع الحائض، يتسارون بهذا الأمر بينهم.

(١) زيادة يقتضيه السياق.

(٢) طمس في الأصل.

(٣) طمس في الأصل.

[ص ١٣] إلى أن قال: «وينكرون حقيقة الأرواح، ويقولون: هي تطورات الذات الإلهية، تطلب مركزها لا غير».

ولهم خزعبلات كثيرة تشابه ما تقدّم، نتحاشى عن حكايتها، مثل قولهم في المجامعة والغائط. نعوذ بالله.

فعندهم أن الرجل والمرأة ليسا مخلوقين من مخلوقات الله، بل هما الله، ويقولون في المجامعة كلمات كفرية تقشعّر منها الجلود - والعياذ بالله - لا نقدر على حكايتها.

إلى أن قال: «وحسن الضالعي هذا قد اجتمع بالشيخ الصالح العلامة سالم بن عبد الرحمن بن عوض باصهي، فلما رآه الشيخ المذكور ضالاً في اعتقاده ألف رسالة سماها «كشف الغطاء عما يحصل لبعض السالكين من الخطأ»، يظن أنه سيرجع بها.

وحيث إن ضلاله بسبب عدم فهمه كلام الصوفية، ولم يعلم أنه ليس من الصوفية، بل هو ملحد أصلي، متمكن من إحداه، وإنما يتظاهر بحكاية كلام الصوفية ليستجلب الناس؛ لعلمه أن الناس يعتقدون [في^(١)] المتصوفة والمتنسكة.

فلما ظهر بدعوته الخبيثة إلى دينه الجديد الخبيث المخبث في جبل يافع ألف الشيخ المذكور رسالة أخرى [تذيلاً]^(٢) لتلك الرسالة، قال فيها ما نصّه: «وبعد، فقد بلغني أنه ظهر رجل في جبل يافع يسمّى السيّد حسن

(١) زيادة يقتضيها السياق.

(٢) في الأصل: «تذييل».

الضالعي، يدعو الناس إلى وحدة الوجود، وهي: اعتقاد أن هذه الموجودات كلها عين الحق، وأن لا خلق أصلاً، فتعجبت لذلك غاية العجب؛ حيث إن هذا الرجل المسمى السيد حسن الضالعي قد اتفقت به منذ سبع سنوات في صبييا، قرية من قرى اليمن، مشهورة، وأخبرني أنه طاف البلاد، ولا مصر إلا ودخله، واتفق بعلمائه وصلحائه، واجتمعنا في صبييا نحو ثلاثة أشهر.

وفي تلك المدة كلها ونحن نتذاكر العلوم، حتى بين لنا طريقته التي هو عليها كتب الشيخ محيي الدين بن عربي، وكتب عبد الكريم الكيلاني، مؤلف كتاب «الإنسان الكامل»^(١).

وأنه معتقد معتقداتهم، في أن هذا الوجود وما فيه من المخلوقات كلها عين الحق متنوع بزعمه، وأن لا خلق أصلاً، وأن هذه المخلوقات كلها عين الحق تنوع ذاته، فتارة يجعلها جبالياً، وتارة يجعلها ريحاً، وتارة يجعلها بحاراً، وهكذا، فما هناك خلق أصلاً.

فانبهرت من هذا الاعتقاد الخبيث، فقلت: يا سيد حسن، هذه وحدة الوجود، التي أجمعت الأمة كلها على كفر أهلها ومنتحليها [ص ١٦] ومعتقديها.

بل معتقد ذلك كافر بالقرآن من أوله إلى آخره؛ لأن القرآن مصرح بأن العالم وما فيه خلق الله، قال الله جل ذكره: ﴿اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ [الزمر: ٦٢]، وقال تعالى: ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ [الأنعام: ١]، وقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ

(١) يقصد كتاب «الإنسان الكامل في معرفة الأواخر والأوائل» لعبد الكريم الجيلي.

خَلَقْتَكُمْ ثُمَّ صَوَّرْتَكُمْ ﴿ [الأعراف: ١١]، وقال تعالى: ﴿ الَّذِي (١) خَلَقَ
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ﴾ [الفرقان: ٥٩]، وقال تعالى: ﴿ وَلَقَدْ
خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلالَةٍ مِنْ طِينٍ ﴾ الآية [المؤمنون: ١٢]، وقال تعالى: ﴿ وَمَا
خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴾ [الذاريات: ٥٦]. إلى آخر ما قال الله من أول
القرآن إلى آخره، في أن العالم وما فيه خلق الله، هو الذي خلقهم.

وأنت تقول: إنهم عينُ الله، لا خلقُ الله، وتنكر الخلق رأسًا، والقرآن
أثبت الخلق صريحًا، فكلامك هذا إنكار لما في القرآن صريحًا،
وتكذيب (٢) لنصوص القرآن كله من أوله إلى آخره.

فعند ذلك توقّف، وبقي يُغالط بكلام القوم الدقيق، وشطحاتهم، وسائر
ألفاظهم التي توهم هذا القول، وأنا أقول له: لم يريدوا بهذا الكلام ما تعتقده
أصلاً، وحاشاهم من ذلك.

وطالت المراجعة فيما بيني وبينه في ذلك، حتى قال لي: صور لي ما
عرفته من كلامهم، وما مرادهم بتلك الألفاظ، فجعلنا له نبذةً، وسمّيناها
«كشف الغطاء عمّا يحصل لبعض السّالّكين من الخطأ عند مقدمات حال الفناء
والفتح والمواهب والعطاء»، وبيّنا في ذلك الصواب من الخطأ؛ لأنّ الغلط
يدخل على الإنسان في الطريق من محلّين:

الأول: من مطالعة كتب القوم الدقيقة المعقّدة، خصوصاً كتب محيي

(١) في الأصل: «وهو الذي».

(٢) في الأصل: «وتكديباً».

الدين والكيلاني عبد الكريم، وما جرى مجرى ذلك؛ فيفهم المطالع من ذلك غير المراد لدقة الكلام^(١). ولهذا المعنى حرّموا قراءة كتب هذين الشيخين، وما جرى مجراها.

والمحلّ الثاني الذي يحصل الغلط على السّالك فيه: عند مقدمات الفتح، وقد بيّنا هذا كلّه في النّبذة المذكورة غاية البيان والإيضاح، وميّزنا فيها بمعونة الله الخطأ من الصواب.

فلمّا أوقف على تلك النّبذة سكت وانقبض، وأخذ نحو شهرٍ كالمضطرب في أمره.

ثمّ إن الله تكرّم عليه، فرأى رؤيا بعد مُضيّ هذه المدّة، فجاء إليّ وقال: إنّي رأيت سيّدنا أبا بكر الصّديق في المنام، فقلتُ له: مرادي أن تريني رسول الله ﷺ، فقال: قُم، وأخذ بيدي، [فلم يزل] يمشي معي حتى وصلنا مسجدكم هذا، فوجدناك في المسجد وحدك [ص ٩]، فقال لي أبو بكر: هذا النبيّ، يعينك.

فقلتُ له: هذا صاحبي فلان! قال: هذا النبيّ.

قال: فعرفتُ عند ذلك أنّك على الحقّ، وعلى الهدى المحمّدي، وكل

(١) هذه من الاعتذارات التي حملها بعض المدافعين عنهما وأمثالهما.

وقد قال الذهبي في «السّير» (٤٨/٢٣) عن محيي الدين ابن عربي: «ومن أردأ توأيفه كتاب «الفُصُوص»، فإن كان لا كفر فيه فما في الدنيا كفرٌ».

وقال الشوكاني في «الصوارم الحداد» (ص ٤١): «الإنسان الكامل لعبد الكريم الجيلي اتّحادٌ محضٌ»، وقال (ص ٥٧): «لا تجد في كتب القوم مثله في التصريح بالاتّحاد والإلحاد».

ما قلته حقٌ وصدقٌ.

حكى لي هذه الرؤيا بالمجمع من الخلق، [وظننتُ] (١) أنه قد رجع عن هذه النحلة؛ لأنها ظهرت لي منه أشاير القبول، ولم يذكر لي شيئاً مخالفاً ذلك، وغلب على ظني أنه رجع عن ذلك الاعتقاد الخبيث، وبقي عندنا بعد ذلك نحو شهر، وسار وهو على حاله المحمود.

وانتفتت به مرةً في عدن، بعد سنةٍ أو نحوها، وحصل بيني وبينه من البشُر والفرح والمحبة، حتى قال لي: أشهدُ بالله أنك واصلٌ، وأنا أعلم أنني لستُ بهذه المثابة. إنما فرحت منه واستدلّيت (٢) بذلك الكلام.

[ص ١٥] وقال أخوه السيّد عبد الله بن طاهر في جواب كتبه إلى الشيخ عبد الله بن علي [الفوري] بعد ذكر الرجل المسمّى بالسيّد صالح ما لفظه: «فاعلم أيّها الوالد - نفعنا الله بصالح دعواتك - أنا اطلّعنا وتحقّقنا من الرجل المذكور تحقّقاً كان عندنا كالشمس في الظهور، أنه ليس من أهل النور، بل من أهل الكذب والزور، بل لنا على ما بلغنا عنه من سوء الاعتقاد، وأنه من أهل الكفر والإلحاد، يتحلل مذهب القائلين - والعياذ بالله - بالحلول والاتحاد».

إلى أن قال: «ولعلّه لا يخفى عليكم ما حاصلٌ في جبل يافع من دجّال الصّالغ، الكاذب المفتون، الذي سمّى نفسه أبا هارون، والسادة الكرام آل باهارون - بل جميع أهل البيت الطاهر - منه بريئون، قال ﷺ: «من

(١) في الأصل بالضاد.

(٢) كذا في الأصل.

انتسب إلى غير أبيه أو انتمى إلى غير مواليه فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين، لا يقبل الله منه صرفاً ولا عدلاً» (١).

وأنساب آل با هارون وشجرتهم محفوظة ومضبوطة، وسيرهم محمودة ومغبوطة، ما فيهم كذّابٌ ولا دجّالٌ، ولا داعٍ إلى ضلال، ولا يعرف لهذا الفاجر بهم انتساب ولا اتّصال.. الخ».

وقال با [شيخ] في أوائل رسالته: «قد وصل إلينا سؤالٌ من محبٍّ صادق، وخِلٌّ موافق، وهو الشيخ الفاضل محسن بن قاسم بن حسين الجمهوري اليافعي محتدًا، والموسط بلدًا، قد ملأ الله قلبه بالإيمان، فأنكر الباطل وعزم على إزالته بلسانه ويده والجنان، وفقنا الله وإيَّاه لمرضاته، وسلك بنا وبه سبيل نجاته، آمين».

مضمونه بعد البسملة والحمدلة: ما قول ساداتي العلماء الأعلام - نفع الله بهم الخاص والعام - في هذا الرجل الذي خرج إلى جبل يافع، بلاد برية، وأرض بادية، يُقال له: حسن بن هارون أظهر أمورًا بطّالة، كفرٌ صريحٌ في الشريعة الغراء، وقد قرأنا عنده، وقال: إنَّ العقيدة التي تؤخذ عليها العهد والمواثيق من الطالب، ونأمره بكتمها هي علم التوحيد، وهو علم الباطن، ويقول: إنَّ الوجود والموجودات كلها الله، الظاهرة والباطنة، وكل رطب ويابس، وطاهر ونجس، وكافر ومسلم، وحق وباطل، وحلال وحرام = كل ذلك الله لا غير، تعالى الله عمّا يقول هذا الجاحد الكافر علواً كبيراً.

وقال برفع التكاليف عن الناس، لا صلاة، ولا صيام، ولا زكاة عليهم،

(١) أخرجه مسلم (١٣٧٠) بنحو هذا السياق، من حديث عليّ رضي الله عنه.

ولا حج، وإنما الحج عبادة جدار!

وقال: إن القرآن إنما هو حديث الرسل والفراعنة، والمذكور فيه من جبال وأحجار وأشجار، وجنة ونار، وحشر ونشر، ومشرق ومغرب = فهي فيك أيها الإنسان جميعا.. الخ.

[ص ١٩] وخلاصة تخبطات المخذول - والعياذ بالله - أنه ينكر محمداً صلى الله عليه وآله وسلم والقرآن. فاضبطوا هذا:

س: بأي شيء ثبت عندك الإنجيل؟

ج: بثبات التوراة.

س: بأي شيء ثبتت التوراة؟

ج: بإقرار القرآن.

س: القرآن في زعمك ليس بشيء، فكيف تتخذه حجة في دينك؟

ج: أثبت التوراة [بالتواريخ] الأجنبية.

س: التواريخ الأجنبية - كما بينا سابقاً - لا تقوم بها حجة؛ لأن مصدرها

عن أحبار اليهود، وكم في التواريخ من كذب مناقض للعقل.

ج: أثبت التوراة بنقل الكواف لها.

س: قد بينا لك عدم اتصال النقل كافة عن كافة، وما جرى على التوراة

من الغربة والإحراق [وغير ذلك].

ج: ثبت الإنجيل بنقل الكواف.

س: ليس بأيدي النصارى إنجيل منزل على عيسى، وإنما هي تواريخ

لفقها «متى» [وإخوانه].

ج: أتصلت الكوافُ بـ«مَتَّى» وإخوانه، وظهرت لهم معجزات.

س: هل كانوا أنبياء مع قول المسيح عليه السلام؟

ج: إن لم يكونوا أنبياء فأصحاب المسيح نقلوا عنه، كما نقل أصحاب محمدٍ عنه.

س: أصحاب محمد كانوا [من الثقة التي] تقوم بهم الحجَّة في إثبات القرآن وغيره من المعتقدات، ثم لم يزل الأمر كذلك إلى الآن. [ولا كذلك أصحاب متَّى] كما أشرنا إليه سابقاً عن «الملل والنحل»، وهو شيءٌ واضحٌ يعلمه النَّصارى وغيرهم.

وقد نقل الإمام رحمةُ الله في [كتابه «إظهار» الحق] (١) عن أكابر أهل الكتاب الاتفاق على وقوع التحريف والتبديل الذي لا يُحصى في العهدين العتيق والجديد مراراً عمداً وسهواً، وذكروا أسباب ذلك، و[حرَّروها] بأوضح بيان، وأنَّ علماء [هم] الكبار لم يكونوا يتحاشون عن ذلك، بل يعدُّونه قربة، ولا يخفونه عن أمثالهم، وها نحن نرى كثيراً ممَّا نقله علماء المسلمين قديماً عن كتب العهدين لا يوجد بعضه في كتبهما الموجودة اليوم.

ج: أثبتُّ التوراة بما فيها من التبشير بعيسى ورفعه وصفته.. إلخ؛ لأنَّه من الإخبار بالغيب، ولا داعي لليهود إلى تزوير ذلك، وهو ضدُّهم، وبثبوتها أثبت ما تضمَّنته تلك البشارة.. إلخ.

(١) في مواضع كثيرة منه كـ (١/٣٨، ٦٧، ٨٠، ١٠٥، ١١٦، ١١٧، ١١٩، ١٤٦، ١٥٠) وغيرها.

س: في هذا احتمالان:

الأول: ما تقوله اليهود، أنّهم دسّوا على النّصارى أولئك النّفر ليشوّشوا دينهم، وذكرنا لك بعض شواهد ذلك، والشواهد عليه كثيرة، أقلها أنّه باعتراف النصارى أنّ أولئك النّفر كانوا يظهرون اليهوديّة.. الخ، فلعلّهم رأوا أنّ أقرب ما يستهونون به أتباع النصرانية أن يزوروا لهم بشارّة في التّوراة، مشوبةً بأوهام التّثليث! فهذا الوجه يفسخ الشّبهة التي ظننتها مثبتةً للتّوراة و[...].

ولو سلّمنا ثبوت التّوراة فقد ذكرنا سابقاً وجهين في تلك البشارة:

أحدهما: أنّ الذين تلاعبوا بالتّوراة من المرتدّين والزنادقة وعبدة الأوثان وجدوا البشارة بعيسى في التّوراة، فزادوا فيها مثل ما زادوا في غيرها، من ذكر الأبوة والبنوة وغيرهما.

الثاني: أنّ أولئك النّفر الذين دسّهم اليهود لتشويش دين النّصارى هم الذين زادوا تلك الأشياء، لاستهواء النّصارى، ومع ذلك فقد احترس اليهود لأنفسهم بتأخير تاريخ [...].

وأيضاً احترسوا بذكر فصول في الإنجيل، أنّ عيسى دعا بالمغفرة^(١) للذين صلبوه، وعفا عنهم، وأنّه لم يجيء لنقص حرفٍ واحدٍ من التّوراة، إلى آخر ما شرحناه سابقاً. نسأل الله العافية.

ولعل هنالك احتمالات غير ما ذكرنا.

والقصد أنّ مثل تلك الشّبهة لا يقنع بها العاقل حُجّة في دينه، وهل

(١) في الأصل: «في المغفرة».

رأيت هذه الشبهة الضعيفة أقوى شيء يتبعه العاقل ويتخذ ديناً، حتى وجدتها أقوى من القرآن وما معه!

ليتك راجعت التوراة والإنجيل هذه المزيفين المبدلين، لتقف على ما أعمى الله عنه أولئك الأذال، في الفصول التي ترجح أن تكون بشارة بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم، فإنها كثيرة. ومع هذا فقد عرفت ما في هذه الكتب من الكذب والمناقضات، وأن مؤلفي الأناجيل كذّابون، لا يصحُّ [أخذ] دينٍ منهم، ولا يصحُّ إطلاق الحوارين عليهم، وإن لم نعلم أسماءهم الآن.

سبحان من وسع كل شيء علماً، ونعوذ به من الخذلان، ونبتهل إلى الله تعالى أن يثبت قلوبنا على الإيمان، ويختم لنا بالإحسان.

[ص ١٧] ثم أخذ هذا المخذول يتخبّط في خيالات واهية، إلى أن قال: «فلم لم يكذب القرآن التوراة والإنجيل»؟

فنقول: يا مخذول، أي شيء مسمّى التوراة والإنجيل في الحقيقة؟ أليس هو الكتابين المنزّلين من الله تعالى؟ لا شك في ذلك.

وقد بيّنا لك بما سبق أنّ ما بأيدي القوم من قبل بعثة النبي صلى الله عليه وآله وسلم مبدّل مغير، قد اختلط فيه الحق بالباطل.

وأما قوله تعالى: ﴿قُلْ فَأْتُوا بِالتَّورَةِ فَاتْلُوهَا﴾ [آل عمران: ٩٣]؛ فسمّى ما بأيديهم «التوراة» لاشتماله على شيء منها، من جملة الشيء المسوّقة الآية لبيانه، مع أنّهم كانوا يسمّون ذلك السّفْر بالتّوراة ويزعمون أنّه التّوراة.

إلى أن قال: ﴿يُبَشِّرُكَ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ﴾ [آل عمران: ٤٥]، لم كانت

البشارة خلاف [المعتاد]؟

نقول لك: كما بُشِّر إبراهيم بإسحاق، ومن وراء إسحاق يعقوب، وزكريا بيحيى، فإنَّ إبراهيم وزكريا كانا قد كبرا، فلذلك بُشِّرَا؛ لأنَّ مجيء الولد للكبير خلاف المعتاد، فبُشِّرَا بخلاف المعتاد.

وكذلك مريم عليها السلام، لمَّا كان الولد من غير أبٍ كان خلاف المعتاد= بُشِّرَتْ على خلاف المعتاد.

قال المخذول: لم سُمِّي المسيح؟ أقوال، في الجملة أنَّه مسح بدهن كان يمسح به الأنبياء، ما حكمة التخصيص بالتسمية، وقد حصل لكلهم واحيرته!

أقول: أيها المخذول، نعوذ بالله من الخذلان الذي أصبح يريك الهباء في أجرام الجبال، ما منعك أن تقول: المَسْح في اللُّغة يطلق على أن يخلق الله الشيء مباركًا، ومنه قول رسول الله ﷺ في جرير بن عبد الله البجلي: «يطلع عليكم رجل عليه مَسْحَة ملك، هو خير ذي يَمَن» (١).

فإن قلت: فليس الأنبياء جميعهم مباركين؟

قلت: بلى! أفليسوا كلهم عبيد الله، فلمَ خُصَّص يعقوبُ بإسرائيل (٢).

(١) أخرجه أحمد (٣٥٩/٤) وابن خزيمة (١٧٩٧) وابن حبان (٧١٩٩) والحاكم

(١/٢٨٥)، وغيرهم، من حديث المغيرة بن شبل عن جرير رضي الله عنه.

قال الحاكم: «حديث صحيح على شرط الشيخين»، ووافقه الذهبي. وقال الهيثمي في «المجمع» (٣٧٢/٩): «رجاله رجال الصحيح».

(٢) أي: لأنَّ معنى «إسرائيل» في العبرانية: عبد الله، فإنَّ «إسرا» معناه: عبد، و«إيل»: الله،

كما هو مأثور عن ابن عباس وغيره. يُنظَر: «تفسير الطبري» (١/٥٩٣)، و«تفسير

القرطبي» (٢/٦)، و«الدَّر المثور» للسيوطي (١/٣٣٧-٣٣٨).

وهذا من الأسئلة الواهية.

قال المخذول: ما حكمة ولادته من عذراء بدون أب بعد استقرار ناموس التناسل؟

نقول له: كما قال تعالى: ﴿وَلِنَجْعَلَهُ آيَةً لِلنَّاسِ﴾ [مريم: ٢١]. يا مخذول هذه خارقة من جملة الخوارق، كإحيائه للموتى، وإبرائه للأكمه والأبرص، وكما وقع لغيره من الأنبياء الإحياء والإبراء ونحوهما، وكرمي أصحاب الفيل وغيرها.

وهب أن لذلك حكمة أخرى هل هنالك أدنى شبهة على ألوهيته؟!!

وقد قيل: إن الحكمة هو أن يكمل أقسام الخلق، خلق آدم من غير حيٍّ، وحواء من حيٍّ ذكر فقط، وبقية الناس من حيّين، ذكر وأنثى، فخلق المسيح تكملة للأقسام، من حيٍّ أنثى فقط؛ للدلالة على [أن] قدرة الله تعالى شاملة لخلق أصداد، يعني: لكل قسم من الأقسام.

[ص ٢٠] قال المخذول: وما الحكمة في خلقه كهيئة الطير طيرًا، وإحياء الموتى، وهذا من وظائف (١) الله الخاصة؟

نقول: يا مخذول! أمّا إحياء الموتى فقد وقع لغيره أكثر منه، وأمّا خلقه كهيئة الطير فليست بأغرب من الإحياء؛ لأن كلاهما حياة واردة على موات.

ودعنا من هذا، هل كان الإحياء بإذن الله أو بدون إذن الله؟

(١) في الأصل: «وظائف».

إن كان بإذن الله - كما هو الواقع - والذي نقرُّ به فقد تبين أنه ليس للمسيح إلا السَّبب؛ إذ افتقرَ إلى إذن غيره.

وإن قلت: إنَّه بلا إذن من الله تعالى فهذا كذبٌ بحتٌ، وتكذيبٌ لكتب الله تعالى.

ثمَّ ذكر حديث مسلم^(١): «ما من مولودٍ إلا والشيطان ينخسه إلا عيسى ابن مريم وأمه»، وسأل عن عِلَّةِ التَّخصيصِ؟

فيقال له: يا مخذول ما من نبيٍّ من الأنبياء إلا وله مزايا، فلو كان كل من له مزيةٌ يستدلُّ بها على إلهيته لامتلات الدنيا آلهة!

ثم عاد المخذول في إنكار التَّحريف، وزعم أنَّه لا حامل لليهود على زيادة ذلك في توراتهم؛ لأنَّه ينادي عليهم بالكفر.

أقول: لم أقف على هذا الفصل من التوراة، حتى أتأمله على صحته، ولكن الجواب - وبالله الثقة - من وجهين:

الأول: أنَّه كان في التوراة المنزلة ذكر عيسى عليه السَّلام وزمنه وصفته.. الخ، فلمَّا تلاعبت الأيدي بالتوراة ودسَّت ذلك جعله هذا المخذول دليلاً على التثليث. قد ذكر [...] في التوراة كثيراً من الناس باسم ابن الله، وأبناء، وزوجة، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً، فلمَّا بُعث المسيح كانت التوراة قد انتشرت قليلاً، فلم يمكنهم إزالة ذلك.

الثاني: أن يكون اليهود بعد وفاة المسيح علموا أنَّه إذا ثبت دينه كانت

(١) حديث (٢٣٦٦).

القاضية على دينهم المبدّل المغيّر، فدسّوا^(١) هؤلاء القوم، أصحاب الأناجيل، لتبديل دين المسيح، واليهود تدّعي هذا، كما في «الملل»^(٢) وغيرها، فتوسّل هؤلاء الشياطين إلى تبديل دين المسيح، بذكر تلك الزيادة في التوراة.

في التوراة ذكر المسيح، وبتعيين السنّة، والبلد، والصفّة، ومدة مكثه، وارتفاعه، وأنّهم سيكفرون به، ويعاملونه بكذا وكذا؛ حتى يعرّف [ف] من عرف [المسيح] أو شا [هده]، فيقولوا: [إن] نعته في [التوراة ...] وقد حكم [بذلك] التوراة وعلى هذا التوراة [....] النصرانية.

وعلى كلا القولين فقد رأيتُ في التّواريخ أنّ الزيادة التي أسقطها اليهود من تاريخ الدنيا إنّما أسقطوها معارضة للمسيح؛ لأنّه موصوفٌ في توراتهم بزمانه فأخروا التاريخ، وقالوا: إنّ المسيح لم يجرى بعد.

ولم أطلع في الحال على ذكر المسيح في التوراة حتى أحقّق النّظر في التاريخ، ولكن قد علمت الحامل لليهود على الزيادة في هذه التوراة.

فكانّ اليهود قصدوا تضليل النّصارى بترك تلك الصّفة في التوراة، ودفَعوا الكفر عن أنفسهم بتأخير التاريخ.

ويدلُّ على هذا عدّة فصول في الإنجيل، منها ما في «إنجيل لوقا» [...] قال: «فلما بلغوا إلى الموضع الذي يدعى «الأجرد»^(٣) صلبوه فيه، وصلبوا

(١) كذا في الأصل.

(٢) «الفصل في الملل والأهواء والنحل» لابن حزم (٢/٢٠٤).

(٣) في الكتاب المقدّس عندهم (ص ٢٧٤) من «إنجيل لوقا»، إصحاح ٢٣ فقرة ٣٣: =

معه السارقين والعاثين، عن يمينه وشماله، فقال يسوع: يا أبتاه اغفر لهم؛ لأنهم يجهلون ما يصنعون، ولا يدرون فعلهم». فدرّس ذلك اليهودي هذه الكلمة ليتخلّص اليهود من ملامة النّصارى، مع ما يلزمها من التّضليل شأن [عيسى].

ولا يعزب عنك أنّ هوى اليهود تضليل النصارى والتلاعب بهم، بالمحالات والمتناقضات، ومع هذا فمَن وقف على تاريخ التوراة والإنجيل، على ما شرحه ابن حزم ورحمة الله الهندي باعتراف أهل الكتاب لم يُعز هذه الشبهة أدنى نظير؛ لأنّه يرى أنّ سوق التلاعبات فيها لا تزال قائمة، وأنّها في بعض الأزمان تفقد ثم تخرج من مصدر واحد، وأنّ القوم يرون التبديل والتغيير ديناً.

ولقد صرت بسبب اطلاعي على ما ذكره ابن حزم ورحمة الله على شكّ من هذه التوراة المطبوعة وحقّ لي أن أشك، هل تمّ نسخة في الكون يوافقها؟ وهل [تلك] النسخة نُقلت عن نسخة أم لا؟

ولا سبيل لأن يجد أحد ما أجد إلا باطلاعه على ما اطّلت!

= «المكان المعروف بالجمجمة».

وكذا في «إنجيل متى» إصحاح ٢٧ فقرة ٣٣، (ص ١١٥): «المكان الذي يقال له جُلجثة، أي: مكان الجمجمة». وفي «مرقس» إصحاح ١٥ فقرة ٢٢ (ص ١٧٥)، وفي «يوحنا» إصحاح ١٩ فقرة ١٧ (ص ٣٥٤). وكذلك هو في «إظهار الحق» لرحمة الله الهندي (٢١٨/١).

وتسميته بـ«الأجرد» موافق لابن حزم في «الفصل» (١٥٥/٢).

ثم أخذ يخاطب القرآن، بأنه قد ثبت لديه نزول التوراة من عند الله تعالى، وعدم تغييرها، وثبوتها يثبت الإنجيل، والقرآن يشهد بذلك، وأخذ يطالب القرآن بالدليل.

فنقول له: يا سخي، أنت لا تجد على التوراة والإنجيل دليلاً إلا القرآن، فأما نقل اليهود والنصارى فليس بحُجَّةٍ؛ لانقطاعه في مبدئه، كما بينه الإمام ابن حزم، بشهادة كتب هؤلاء القوم وتواريخهم.

وأما التواريخ التي ذكرت فإنها مما لا يقوم بها دليلٌ كهذا. وهذه تواريخ المجوس فيها من الكذب والبهت ما يستحي العاقل أن يصدّق به.

على أن المؤرّخ يكتفي بالسّماع، فما يؤمّنك أن المؤرّخين المذكورين سمعوا من اليهود أنفسهم أخباراً [فدوّنوها] كما سمعوها، فهل يكون التدوين المذكور حُجَّةً دينية؟!!

إذا تقرّر هذا فكيف تُطالب القرآن بالدليل وهو دليلك على التوراة التي دلتك على الإنجيل؛ فإن سقط القرآن سقطت التوراة، فسقط الإنجيل يا مخذول.

فإن قلت: فإن إقرارنا بالتوراة والإنجيل كافٍ.

قلنا: نحن لا نقربُ بتوراة وإنجيل مخالفة لما وصفه الله تعالى في كتابه القرآن، ولا نؤمن بنبيّ ليس كما وصفه الله، لا عيسى ولا موسى ولا غيرهما.

[ص ٢٣] ثم أخذ المخذول ينازع في إعجاز القرآن.

فيقال له: هذا شيءٌ مفروغٌ منه؛ فإنه لا ينكر أحدٌ أن العرب كانوا في زمانه صلّى الله عليه وآله وسلّم بأعلى طبقات الفصاحة والبلاغة، وقد نقلت

الكواف العظمى أن النبي ﷺ تحدّاهم بالقرآن، وبأقل جزءٍ منه، فوجموا وأحجموا وخرسوا عن ذلك، واعترفوا بعجزهم، وقال داهيتهم الوليد بن المغيرة لما سمع آيات منه: «والله لقد سمعتُ من محمد أنفًا كلامًا ما هو من كلام الإنس، ولا هو من كلام الجن، وإنَّ له لحلاوة، وإنَّ عليه لطلاوة، وإنَّ أعلاه [لمثمر وإنَّ] أسفله لمغدق، وإنَّه يعلو ولا يُعلَى عليه»^(١).

حتى آل بهم الأمر إلى القتال.

وبعد، فوجوه إعجاز القرآن كثيرة، ليست البلاغة فقط؛ فإنَّ فيه الإخبار بالغيب، كالإخبار عن غلب الروم، وأنَّهم بعد غلبهم سيغلبون في بضع سنين^(٢)، والإخبار عن أهل الكتاب أنَّهم لا يتمنون الموت^(٣)، والوعد

(١) أخرجه الحاكم في «المستدرک» (٥٠٧/٢) ومن طريقه البيهقي في «الشعب»

(١٥٧/١) وغيره، عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنه بنحوه.

قال الحاكم: «صحيح الإسناد على شرط البخاري». وقال العراقي في «المغني عن

حمل الأسفار» (٢٢٣/١): «بسنَد جيد».

(٢) يعني: قوله تعالى: ﴿غَلَبَتِ الرُّومُ ﴿٢﴾ فِي أَدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ

﴿٢﴾ فِي بِضْعِ سِنِينَ ۗ لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ وَيَوْمَئِذٍ يَفْسَحُ الْمُؤْمِنُونَ ﴿٣﴾﴾ [الروم:

٢-٤].

(٣) يعني: قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كَانَتْ لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً مِنْ دُونِ النَّاسِ

فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٤﴾ وَلَنْ يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمْتْ أَيْدِيَهُمْ ۗ وَاللَّهُ عَلِيمٌ

بِالظَّالِمِينَ ﴿١٥﴾﴾ [البقرة: ٩٤-٩٥]، وقوله تعالى: ﴿قُلْ يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ هَادُوا إِنْ رَعَيْتُمْ أَنْكُمْ

أَوْلِيَاءَ لِلَّهِ مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٦﴾ وَلَا يَتَمَنَّوْنَهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمْتْ أَيْدِيَهُمْ ۗ وَاللَّهُ

عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ﴿٧﴾﴾ [الجمعة: ٦-٧].

ياحدى الطائفتين^(١)، والبشرى بالفتح^(٢).

وزد على ذلك أخبار الأنبياء وأممهم، مع أن محمداً صلى الله عليه وآله وسلم كان رجلاً أمياً لا يكتب ولا يحسب، وكان مشهوراً بالصدق والأمانة، لا يخون ولا يكذب.

أما قولك: إن كثيراً من الخطباء والشعراء السابقين واللاحقين تحدوا معاصريهم، فلم يعارضوهم، وأقرؤوا لهم بالسبق = فأقول: اللهم يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك.

أولاً لا يسلم وقوع ذلك؛ فلا بد أن يكون موجوداً في الكون - سابقاً أو لاحقاً - من ساواه أو زاد عليه، سواء قصد المعارضة أم لا. فأما القرآن فهات كلاماً متقدماً أو متأخراً يشبهه، أو عارضه أنت، لستم عليك الخذلان. ولو سلمنا فقل لي: ألا تبصر فرقاً بين تحدي شاعر لبضعة شعراء أو خطيب لبضعة خطباء، بقصيدة لا تجاوز الخمسين أو السبعين بيتاً، وخطبة في [...] ولا يلزم من عدم معارضتهم شيء سوى قول: هو أفصحهم = وبين تحدي رجل أمي لأمة كبرى، هي أمة اللسان والبيان، في أقل جزء من كتاب كبير، وقد ضللهم وضلل آباءهم وسب آلهتهم! ويلزم من عدم معارضتهم انقلاب ديني عظيم، وترك مألوفات عديدة، إلى غير ذلك حتى عادوا إلى القتال! العياذ بالله من الضلال المبين.

(١) يعني: قوله تعالى: ﴿وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ﴾ [الأنفال: ٧].

(٢) يعني: قوله تعالى: ﴿وَأُخْرَى تُحِبُّونَهَا نَصَرَنَا اللَّهُ وَفَتَحَ قَرِيبٌ وَبَيَّرَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الصف: ١٣].

وها هو القرآن بين يديك، اختر منه بضع آيات، واقربها بأي كلام شئت من كلام المتقدمين والمتأخرين، أو من كلام محمد صلى الله عليه وآله وسلم نفسه، أو من كلام بعض أصحابه. وانظر الفرق إن كان بقي لعقلك أثر، وإلا فراجع الكتب المؤلفة في إعجاز القرآن، كتأليف الباقلاني (١) وغيره.

والله لا يسمع القرآن رجلٌ ذو مسكةٍ بكلام العرب إلا تيقن أنه ليس من كلام البشر.

على أن بعض الزنادقة قد حاول معارضة القرآن، فلو نظرت بين كلام ذلك المعارض في المعارضة وكلامه في غير المعارضة لظهر لك الفرق الجلي الواضح. وذلك أن كلامه في المعارضة كلامٌ غثٌ ركيكٌ إلى حدٍّ لا يخفى على أحدٍ.

وبالله العظيم لو لم يكن لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم عليه وآله آيةٌ إلا القرآن، ولم يكن في القرآن وجهٌ من وجوه الإعجاز إلا سلامته من المناقضة والكذب الذي عمَّ ما بأيدي أهل الكتاب من الكتب، وصدق الله تعالى إذ قال: ﴿وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾ [النساء: ٨٢].

بل لو لم يكن فيه إلا حفظه من التغيير والتبديل، لاستمرار نقل الكواف العظمى عن الكواف العظمى، بخلاف التوراة والإنجيل التي كانت مبادئها [...] متقطعة = لكان ذلك كافياً أيضاً.

(١) يقصد «إعجاز القرآن» للباقلاني.

[ص ٢٤] (١).

[ص ٢٥] أيُّها المخذول: إنَّ كلامك يبرهن عليك أنَّك لا تعرف القواعد العربيَّة ولا القوانين الجدليَّة، وإنَّما عندك نوعٌ من الذكاء الفاسد المحترق، قالك الشيطان، وأسلمك الخذلان إلى أن تستعم [له] في المهم الأعم، وهو الدين، فأخذت ترسف في قيود الحرمان، وتتعثَّر [بذيول الخسران]، فنعوذ بالله من تخبُّط الشيطان.

ثم ذكر معاصي الأنبياء، وأنَّ في القرآن [إتيانهم المعاصي].

ونعم، في القرآن عن آدم أنَّ الله عاهده فنسي، وأنَّه عصى ربَّه فغوى، وأنَّ [الشيطان أغواه ووسوس إليه]؛ وذلك أنَّ الله تعالى بيَّن لآدم أنَّ إبليس عدوُّه، ثمَّ نهاه عن الأكل من الشجرة، فجاءه إبليس [وإلى زوجته]، وقاسمهما إنِّي لكما لمن النَّاصحين، ودلَّاهما بغرور؛ إذ قال لهما: ﴿مَا نَهَكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَيْنِ أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ﴾ [الأعراف: ٢٠]، فنسي آدم ما أعلمه الله تعالى من عداوة إبليس، وحسَّن الظنَّ به، وظنَّ أنَّ الأكل من الشَّجرة إنَّما يزيده قربًا من الله تعالى، فوقع فيما وقع فيه. فالأكل معصية، ولكن لم يباشرها إلا متأوِّلاً، ولم يتعمَّد معصية الله تعالى.

وأما قوله تعالى: ﴿لَئِنْ آتَيْنَا صَٰلِحًا﴾ الآية [الأعراف: ١٨٩] فلم تنزل في

آدم وحواء، وإنَّما نزلت في المشركين، رغماً عن الوضَّاعين الكذَّابين (٢).

(١) هنا صفحة في أكثر من ثلثها الأيمن عامودياً خرمٌ، وضرب الشيخ على نصفها

الباقى، ومضمون بعض كلماتها الظاهرة عن إعجاز القرآن وصدق نسبته لله تعالى.

(٢) ساق الحافظ ابن كثير رحمه الله (٣/ ٥٢٥-٥٢٨) جملةً من الآثار الواردة في هذه =

وأما نوح عليه السلام، وقوله: ﴿إِنَّ ابْنَى مِنِّ أَهْلِى﴾ [هود: ٤٥] فإنه تأوّل، ولم يتعمّد، كما هو واضح.

وأما إبراهيم عليه السّلام فكلماته في المعاريض، وإنّما يُقال لها كذب بحسب المتبادر منها فقط، كما هو واضح (١).

وقوله في الكوكب والقمر والشمس: ﴿هَذَا رَبِّى﴾ [الأنعام: ٧٦] استهزاء وسخرية بقومه؛ توصّلاً لإقامة الحجّة عليهم، ومعنى ذلك قوله تعالى بعد ذلك: ﴿وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَىٰ قَوْمِهِ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مِّنْ نَّشَأِهِ﴾ [الأنعام: ٨٣].

= الآية، ثم قال: «وقد تلقى هذا الأثر عن ابن عباس جماعة من أصحابه، كمجاهد وسعيد بن جببر وعكرمة، ومن الطبقة الثانية قتادة والسدي وغير واحد من السلف وجماعة من الخلف، ومن المفسّرين من المتأخرين جماعات لا يحصون كثرة. وكأنّه والله أعلم أصله مأخوذ من أهل الكتاب، فإنّ ابن عباس رواه عن أبي بن كعب رضي الله عنه.. وقد صحّ الحديث عن رسول الله ﷺ أنه قال: «إذا حدّثكم أهل الكتاب فلا تصدّقوهم ولا تكذبوهم..»
وأما نحن فعلى مذهب الحسن البصري، رحمه الله في هذا، وأنّه ليس المراد من هذا السّياق آدم وحواء، وإنّما المراد من ذلك المشركون من ذريّته؛ ولهذا قال الله: ﴿فَتَعَلَىٰ اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾.

(١) يشير إلى ما أخرجه البخاري (٣٣٥٨) ومسلم (٢٣٧١) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أنّ رسول الله ﷺ قال: «لم يكذب إبراهيم عليه السلام إلّا ثلاث كذبات، ثنتين منهنّ في ذات الله عز وجل، وقوله: ﴿إِنِّى سَقِيمٌ﴾ وقوله: ﴿بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا﴾، وقال: بينا هو ذات يوم وسارة إذ أتى على جبّار من الجبابرة، فقيل له: إنّ ههنا رجلاً معه امرأة من أحسن الناس، فأرسل إليه فسأله عنها، فقال: من هذه؟ قال: أختي..» الحديث.

وقوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قَلْبِي﴾ [البقرة: ٢٦٠] ليس على أدنى شك، وإنما أراد أن يرى الكيفية، كما أننا الآن لا نشك في وجود مصر، ولكن نحب رؤيتها.

وأما لوط عليه السلام فقوله: ﴿أَوْءَاوِي إِلَىٰ رُكْنٍ شَدِيدٍ﴾ [هود: ٨٠] يعني: ركن عادي من غيره وقبيله؛ ليدفعهم، كما قال تعالى: ﴿وَلَوْ لَا دَفَعُ اللَّهُ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ﴾ الآية [الحج: ٤٠].

وقوله: ﴿هَؤُلَاءِ بَنَاتِي هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ﴾ [هود: ٧٨] أراد التزويج والوطء المباح، وإلا فلا معنى لتغيير المنكر [ودعوتهم إلى منكر آخر]! وأما إخوة يوسف فكثير من الأمة على أنهم ليسوا بأنبياء.

وأما يوسف عليه السلام [...] فأهم ما ذكر عنه الهم، وهو الهم بضرب المرأة، كما قال تعالى: ﴿وَهَمَّتْ كُلُّ أُمَّةٍ بِرَسُولِهِمْ لِيَأْخُذُوهُ﴾ [غافر: ٥]. وأما موسى عليه السلام فأخذه رأس أخيه ظناً منه أنه يستحق ذلك [لعدم إنكاره على قومه].

وأما داود عليه السلام فقصة الخصم على ظاهرها، لا على تأويل الباطنية، والاستغفار والسجود والإنابة مطلوبة على كل حال، وظن الفتنة إنما هو في سعة الملك (١).

(١) يعني ما جاء في قوله تعالى: ﴿وَهَلْ أُنَبِّئُكَ نَبَأَ الْخَصْمِ إِذْ سَارُوا بِالْمِحْرَابِ ۖ إِذْ دَخَلُوا عَلَىٰ دَاوُدَ ففزع منهم قالوا لا تخف خصمان بغى بعضنا على بعض فاحكم بيننا بالحق ولا تشطط وأهدنا إلى سوره الفصيح (٢٣) إن هذا أخي له تسع وتسعون نعجة ولي نعجة واحدة فقال أكفلنيها وعزني في الخطاب (٢٤) قال =

وأما سليمان عليه السلام فالفتنة الاختبار، والجسد لم يوجد تفسير له موثوق به، فهو كما أن [...] مع تيقنا براءة سليمان عليه السلام من كل ما يقدح في منصب النبوة^(١).

وأما [مَنْ ذكره الله في قوله:] ﴿وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا فَانْسَلَخَ مِنْهَا﴾ [الأعراف: ١٧٥] فلم يصحَّ دليلٌ على أنه كان نبياً؛ وقد يكون [أوتِيَ بعض الآيات] بواسطة بعض الأنبياء، فانسلخ منها، وأُخلد إلى الأرض، كما فعل سالم المخدول.

[ص ٢٨] وأما محمد صلى الله عليه وآله وسلم فقوله تعالى: ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾ [الفتح: ٢] المراد بالذنب ما فعله ناسياً، أو قاصداً وجه الله فحصل خطأً.

فإنما تكون ذنوب الأنبياء من جنس هذا، ومع ذلك ينبئهم الله تعالى فوراً، والدليل على أنهم مؤاخذون بالنسيان، ما ورد في حديث [طواف سليمان] عليه السلام على زوجاته^(٢)؛ فإنَّ فيه أنه إنما ترك «إن شاء الله» ناسياً.

وكذلك مؤاخذة [نبيّنا] عليه السلام بالنسيان، ولذلك قوله تعالى:

﴿وَلَا تَقُولَنَّ لِشَايٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا ﴿٢٣﴾ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَادْكُرْ رَبَّكَ إِذَا نَسِيتَ﴾ [الكهف: ٢٤].

= لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَجِيكَ إِنْ نَجَاهِ ۖ وَإِنَّ كَبِيرًا مِنَ الْخَطَالَةِ لَيْبِي بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَقَلِيلٌ مَا هُمْ ۗ وَظَنَّ دَاوُدُ أَنَّمَا فَتَنَّاهُ فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ ۖ وَحَرَّ رَاكِعًا وَأَنَابَ ﴿٢١-٢٥﴾.

(١) يعني: في قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ وَأَلْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَدًا ثُمَّ أَنَابَ﴾ [ص: ٣٤].

(٢) أخرجه البخاري (٢٨١٩) ومسلم (١٦٥٤) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

وقوله تعالى: ﴿لَوْلَا كَتَبْنَا مِنَ اللَّهِ سَبْقًا﴾ الآية [الأنفال: ٦٩]، الخطاب للصحابة [...] في غنائم بدر، والخبر المخالف لما قلناه لم يصح.

وقوله تعالى: ﴿عَبَسَ وَتَوَلَّى﴾ الآية، قصد صلى الله عليه وآله وسلم ما يظنُّ أنه خيرٌ، من استقبال بعض عظماء قريش، رجاء إسلامه، مع أنَّ ذلك السائل عن بعض أمور الدين لا يفوته، فعاتبه الله عزَّ وجلَّ، وبيَّن له أنَّ الأولى الإقبال على ذلك الأعمى المؤمن.

وما حُكي من الثناء على اللات والعزى فلم يصحَّ، وقوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى﴾ الآية [الحج: ٥٢] (١)، فالمراد بالأمني: الأمانى فيما يقصد به إلى ما يظنُّه خيرًا، ممَّا لا يوافق مراد الله تعالى منه.

وأما اختلاف المسلمين في العِصمة فنحن لا ننكر أنَّ في أقوال بعض المسلمين ما يخالف الحقَّ، ولكنهَّ يكون هناك فريق آخر قائل بالحقِّ، فلا يُجمَع المسلمون على ضلالةٍ أبدًا والله الحمد، والحقُّ ما شهد به كتاب الله تعالى وسُنَّة رسوله، والعقل السَّليم (٢).

(١) يُنظر في تفصيل ذلك كتاب: «نصب المجانيق لنسف قصَّة الغرانيق» للشيخ الألباني رحمه الله.

(٢) الظاهر ممَّا سبق من سياق كلام المؤلف رحمه الله قوله بالعصمة المطلقة للأنبياء من جميع الذنوب حتى من صغائرهما، وهو أحد قولين للناس في المسألة. وقد حكى غير واحدٍ من الأئمَّة - كالنَّووي والآمدي وابن تيمية وغيرهم سلفًا وخلفًا - القول عن أكثر علماء الإسلام من السَّلف والخلف بجواز وقوع الأنبياء في =

ثم ذكر المخدول مسألة التثليث، وتشكك فيها، ثم برهن عليها - في نظره - بأن الإنسان مركب من ثلاث حقائق، الجسم والروح والعقل.

فنسأل الله تعالى العافية، ونعوذ به من الخذلان وسوء العاقبة، يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك.

انظروا يا معشر العقلاء هذا البرهان، ولم خص هذه الثلاث بالذكر، أليس للإنسان أيضًا فكرٌ ووهم وعلم ونحوه، وهي غير العقل ضرورة؛ لوجودها في المجنون.

وعلى تخصيص الثلاث وشبهه الله تعالى بخلقه فلعله يقول: إن الأب هو الجسد، والابن: العقل، وروح القدس: الروح. وحينئذ فقد فارق الله تعالى عقله مدة حياة عيسى، وبقي - وأستغفر الله تعالى - بلا عقل، أو فارقه روحه وبقي - وأستغفر الله تعالى - ميتًا.

وإمّا أن يقول: إن المفارق هو الجسد، فيبقى الروح والعقل مجردين، أستغفر الله تعالى من حكاية هذه الترهات.

[ص ٢٦] وما ذكرت أنك انتقدته على القرآن، فلو ذكرته [لأجبت عنه] بمعونة الله تعالى، وإن كان لا يحتاج اعتراضك إلى جواب، لسقوطه ضرورةً.

= صغائر الذنوب التي لا تنافي مع الأمانة في تبليغ الرسالة، ومع عدم إقرارهم عليها. يُنظر في ذلك: «الإحكام» للآمدي (١/٢٢٧-٢٣٠)، و«شرح صحيح مسلم» للنسوي (٣/٥٣-٥٤)، و«مجموع الفتاوى» لابن تيمية (٤/٣١٩-٣٢١)، و(١٠/٣٠٩)، و(١٥/٥١-٥٧)، و(٣٥/١٠٠-١٠٤) وغيرها، وأطال النفس في مناقشة الأدلة في «منهاج السنّة» (٢/٣٩٣-٤٣٥).

ولعلنا إن شاء الله يتيسر لنا [شرح] الآيات المتعلقة بأهل الكتاب جميعها [... بتفسيرها]، ولكنني الآن في شغل. ومع ذلك فقد أجاب ابن حزم، ورحمة الله، والنَّبْهاني^(١) عن آيات كثيرة وأحاديث، و[هَوْنِ عَلِيٍّ الأَمْرِ...]. ظنّني. كيف والآيات التي أيد الله بها رسوله محمداً صلى الله عليه وآله وسلّم لا تحصى، وفيها مؤلفات خاصّة، كـ«دلائل النبوة» للبيهقي، وغيره.

ويكيفك من هذا أن يتيماً من قريش نشأ بين أظهرهم بمكّة، لم يشارك في شيء من شؤونهم، وإنما رعى الغنم وشارك في التجارة ونحو ذلك، وكان بين قريش من صغره معروفاً بالصّدق والأمانة، فلما بلغ أربعين سنة باينَ قومَه كلَّ المباينة، وسفّه أحلامهم وسبّ آلهتهم وضلّلهم وآباءهم، وعرض نفسه للإهانة والأذى، حتى بلغوا منه كلَّ مبلغٍ من الأذى، فلم يؤثّر فيه ذلك.

ثم عادوا إلى استمالته وبذلوا له الأموال، وبذلوا له الملك، فلم يستخفّه ذلك، ولا حادّ عن سبيله قيد شعرة، حتى ترامت به الأيام إلى هجر وطنه ومسقط رأسه، ولم يزل مجاهداً في سبيل الله تعالى حتى أتمّ الله تعالى دينه.

ولم يؤثّر عنه شيءٌ ممّا لا تخلو الملوك عنه من الجبروت والظلم والفساد في الأرض، بل كان نوراً كلّه من أوّله إلى آخره.

(١) لعلّه يقصد كتاب النّبْهاني: «حُجّة الله على العالمين في معجزات سيّد المرسلين».

وياترى [نظريتك] هذه كيف فاتت أحبار اليهود الذين أسلموا،
كعبد الله بن سلام، وكعب الأحبار، ومن أسلم من النصارى أو قارب،
كالنجاشي وأصحابه، وهرقل وغيرهم. كلاً والله، لم يفتهم، وإنما كانوا
ينظرون ببصائر سليمة.

ومع هذا فأقول مستعيناً بالله تعالى، مستمداً من كلام الإمام ابن حزم
رحمه الله (١).

وأما إيرادك لقوله تعالى: ﴿وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ﴾ [الإسراء: ٥٩]،
وقوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ
وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ﴾ (٢) ﴿٥٠﴾ أولم يكفهم أننا أنزلنا عليك الكتاب يتلى
عليهم؟ الآية [العنكبوت: ٥٠-٥١] = مستدلاً بهما على أنها لم تكن لمحمد
صلّى الله عليه وآله وسلم آية غير القرآن، فهذا نظرٌ غير صحيح.

فإن قوله تعالى: ﴿وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ﴾ لا يقتضي أنه لم يرسل آية
أصلاً؛ فإن «أل» في الآيات عهديّة (٣)، أي: الآيات التي سألتها أهل مكة، من
قلب الصفا ذهباً ونحوه، كما فسره ابن عباس وغيره (٤).

(١) تصرّف المؤلف رحمه الله في الاستمداد من كلام ابن حزم كما أشار ههنا، وسأكتفي
بالإحالة لمواضع كلامه من «الفصل».

(٢) في الأصل: (وإذا لم تأتهم آية قالوا لولا أنزل عليه آية).

(٣) يُنظر: «الفصل» لابن حزم (١/١٩٣).

(٤) يُنظر في ذلك: «الدّر المنثور» للسيوطي (٩/٣٨٥-٣٨٨).

وإلا فقد أيد الله محمداً صلى الله عليه وآله وسلم بعدة آيات، نقلتها الكواف، بل في القرآن نفسه الإخبار بالغيب، والمنع من المعارضة وغيره، فكيف تحمل الآيات على الاستغراق حتى يستدل بها على أنه لم يمدّ بآية (١)؟!

وأما قوله تعالى: ﴿ وَقَالُوا لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِنْ رَبِّهِ ۗ ﴾ (٢) [العنكبوت: ٥٠]، فكذلك، بل بالعكس، يفهم أن هنالك آيات غير القرآن، وإنما المشركون يريدون آية مما طلبوه، كأن يكون معه ملك، أو نحو ذلك، فأجابهم الله تعالى أن القرآن آية دائمة مستمرة، هي أعظم من كل آية (٣).

وقول المخذول: لم لم يقل: (إنا أنزلنا عليك الكتاب آية)؟
فقل له: يا مخذول، إن الكلام يدلُّ عليها أتم دلالة، وإلا فما معنى:
﴿ أَوْلَمْ يَكْفِهِمْ ۗ ﴾ في مقابلة طلبهم آية!؟

ويا ترى إذا قلنا لك: إن فلاناً مجنون، فقلت: وما الدليل على جنونه؟
فقلنا: أولم يكفك أن أقواله وأفعاله مشوشة غير منتظمة = هل يحتاج مع ذلك إلى أن نقول: وذلك دليل على الجنون.

[ص ٤٢] لا خلاف بين جميع الأمم أن بني إسرائيل كانوا بمصر في أشد العذاب؛ لذبح أولادهم، واستحياء نساءهم، وتسخيرهم، فأتاهم موسى عليه السلام يدعوهم إلى الخلاص من هذه المشاق، وكانوا أهل عسكر واحد،

(١) يُنظر: «الفصل» لابن حزم (١/١٨٥-١٨٧).

(٢) في الأصل: (وإذا لم تأتهم آية قالوا لولا أنزل عليه آية).

(٣) يُنظر: «الفصل» لابن حزم (١/١٩٤).

وبني عمّ وأهل بلد صغير واحد، فاتّبعوه.

ثم لم يزالوا يتهافتون على الخلاف، تارة يسألونه أن يجعل لهم إلهًا، وتارة يجعلون لأنفسهم، وتارة [...]، وتارة يقولون: ﴿أَذْهَبَ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَتَلْنَا إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ﴾ [المائدة: ٢٤]. إلى غير ذلك من الأوباد والفظائع، [واعتادوا] على الارتدادات وعبادة الأوثان وقتل الأنبياء.

ثم إن عيسى عليه السلام جاء بالبيّنات وعظام المعجزات، أولها ولادته من غير أب، ثم تكلمه [بالمهد صبيًا]، وإبراء المرضى بإذن الله، مع أن لديهم التبشير به، وهو يناديهم أنه إنما جاء مقرّرًا للتوراة، لا ينقض حرفًا واحدًا [منها].

فلم يؤمن به في نصّ الإنجيل إلا نحو اثني عشر رجلًا معروفين، ونساءً قليل، وعدد لا يبلغ جميعهم وفي جملتهم الإثنا عشر [...]. وكانوا مشرّدين مُستخفين، وارتدّ جماعةٌ منهم بنصّ الإنجيل.

وأما محمد عليه السلام فلا خلاف بين جميع الأمم أنه نشأ في مكّة يتيماً، لا مال له، أمياً، رعى غنم قومه بأجرة و[...]، ولم يفارق مكّة فراقاً يتمكّن به من معرفة أحوال الأمم، فنشأ محفوظاً من قبيح العادات، [حتى لُقّب:] الأمين، فاختره الله لنبوّته، واصطفاه لرسالته، فعلمه ما لم يعلم، وألزمه بما ألزم.

فقابله معظم قومه بالتكذيب والأذى والشتيمة، وقاطعوه مع عشيرته، فلم يزد ذلك إلا جدًّا في أمر الله، فعدلوا عن الأذى إلى الاستمالة، فبدلوا له الأموال الكثيرة والتّمليك عليهم، فأبى وقال: «والله لو وضعوا الشمس في

يميني، والقمر في يساري على أن أترك هذا الأمر حتى يظهره الله أو أهلك فيه، ما تركته» (١).

واستمروا على أذاه وأذى من أتبعه، حتى عذبوهم، وقتلوا بعضهم، وهاجر بعضهم إلى الحبشة، وفيهم بنته وختنه، وتأمروا عليه مرارًا بالقتل، وهموا به لولا عصمة الله له.

ولم يزل يدعو إلى الله سرًّا وجهرًا، ويعرض نفسه على القبائل، حتى جاء الجماعة من الأنصار ووعدوه النصرة، فخرج من بين ظهراني قومه مهاجرًا إلى المدينة، وتبعه من تبعه من قومه، فأعماهم الله تعالى وصدّهم. فلما وصل المدينة ثابر على الدعوة إلى الله، ودخلت الناس في دين الله أفواجًا، جُلِّهم استسلامًا للحقِّ وانجذابًا إلى الهدى، وخضوعًا للحُجَّة، ولم يدخل بالحرب إلا القليل.

وكانت العرب قومًا لقاحًا لا يملكهم أحدٌ، ولهم ديانة مضي عليها

(١) أخرجه ابن إسحاق في «السيرة» (٣٢٩/١)، وأبو نعيم في «الدلائل» (ص ١٩٧)، والبيهقي في «الدلائل» (١٨٧/٢)، وغيرهم، من طريق يعقوب بن الأحنس به، بإسناد معضل، وبه ضعفه الألباني في «الضعيفة» (٩٠٩).
وأخرجه البخاري في «تاريخه» (٥٠/٧)، والبزار (١١٥/٦)، وأبو يعلى (١٧٦/١٢) والطبراني في «الكبير» (١٩١/١٧)، وغيرهم، من طريق يونس بن بكير حدثنا طلحة بن يحيى عن موسى بن طلحة حدثنا عقيل ابن أبي طالب، بلفظ: «ما أنا بأقدر على أن أدع لكم ذلك على أن تشعلوا لي منها شعلة». يعني: الشمس.
قال الهيثمي في «المجمع» (١٥/٦): «رجال أبي يعلى رجال الصحيح»، وحسنه الألباني في «الصحيحة» (٩٢).

أسلافهم، كمضر وربيعة وإياد وقضاعة؛ أو ملوكًا في بلادهم، كاليمن وعمان والبحرين قد ملؤوا الجزيرة، وهي نحو شهرين في شهرين.

فقام وحده - كما شرحنا - يضلُّ دينهم ويسفُّ أحلامهم ويسبُّ آلهتهم، فانقادوا كلهم لظهور الحق، وآمنوا به طوعًا، ونسوا ما كان بينهم من البغضاء والشحناء والتُّرات والدُّحول والاختلاف [الذي] لا يمكن بحسب العادة إزالته، فألف الله بينهم حتى صاروا إخوانًا كبنِي أب وأم، كما قال: ﴿لَوْ أَنْفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا أَلْفَتَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلْفَ بَيْنَهُمْ﴾ [الأنفال: ٦٣].

[وترك كل] منهم ملكه، مع ما لهم من القوَّة وكثرة الجيوش، ولم يكن بيده ما يرغب فيه من المال، بل دعاهم أن ينحطُّوا إلى غرم الزكاة وجري الأحكام عليهم وإقامة الحدود والأخذ للضعفاء من الأقوياء بكل فتيل ونقير.

فيا للعقلاء! أتقاد هذه الأمم العظمى على هذه الكيفيَّة لغير برهان وبغير سلطان، ثم يستمر ذلك إلى آخر الزمان؟!!

[ص ٣٩] [ومع ذلك] كله فلم يُؤثر عنه صلى الله عليه وآله وسلم كذبٌ ولا زورٌ؛ بل لما كسفت الشمس وكان ذلك يوم موت ولده إبراهيم [وقال الناس:]: «إنما كسفت الشمس لموت إبراهيم» فخرج مسرعًا، وخطبهم قائلاً: «إنَّ الشَّمْسَ والقمر آيتان من آيات الله، وإنَّهُما لا يَنكسفان [لموت] أحدٍ ولا حياته»^(١). فلو كان فيه أدنى شائبة للهوى لترك الناس على

(١) أخرجه البخاري (١٠٤٠) ومسلم (٩٠١)، من حديث عدَّة من الصحابة رضي الله عنهم.

اعتقادهم، بل لأكد لهم ذلك وعظّمه [لهم، ولكنّه] صلى الله عليه وآله وسلّم منزّة عن كلّ نقصٍ.

ومع ما كان له من التّمكين لم يتوسّع في شيء من المآكل [والمشارب، والملذّات، وغير]ها، بل كان أكثر ما يأكل خبز الشعير، أو التّمر والماء، وينام على حصير يؤثّر في جنبه.

[وكانت ابنته] فاطمة تخدم في بيتها حتى ورمت يدها، وسألته خادمًا من السبي، فمنعها [وعلمها ذكرًا تقوله] (١).

وقام هو بالعبادة حتى ورمت قدماه (٢).

وكم من أموالٍ تمكّن منها، من الغنائم والزكوات وغيرها، أنفقها كلّها في سبيل الله، وقسمها على مستحقيها، ولم يتخذ لنفسه ولا لأهل بيته منها شيئًا.

وكان له [في] حياته أملاكٌ ينفق منها على أهله مقتصدًا، ثم ينفق الباقي في مصالح المسلمين، وأوصى أن يكون [ميراثه بعده] صدقة (٣).

وخلف عمّه العبّاس وبنيه، وابن عمّه علي بن أبي طالب زوج ابنته فاطمة، وأبا سبطيه الحسن والحسين، وكانوا من أطوع الناس لله وله، أحب الناس لله وله، وأحب الناس إلى الله وإليه = فلم يحمله ذلك أن يخصّهم بشيء في حياته، أو يجعل الأمر فيهم بعد وفاته.

(١) أخرجه البخاري (٣١١٣) من حديث علي رضي الله عنه.

(٢) أخرجه البخاري (١١٣٠) من حديث المغيرة رضي الله عنه.

(٣) أخرجه البخاري (٣٠٩٠) ومسلم (١٧٥٨) من حديث عائشة رضي الله عنها.

ثمَّ إِنَّ شريعته الغرَّاء الحنيفيَّة أعدل شاهدٍ لمن كان له قلبٌ أو ألقى السَّمع وهو شهيد على أَنَّهُ رسوله الله، وأنَّ هذا نورٌ من الله، لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد؛ لما اشتملت عليه الشريعة من الأسرار، والحكم والمحاسن، والنطق بالحق والعدل والإنصاف، والاستقامة التي ليس بعدها غايةٌ ولا وراءها نهايةٌ.

مع ما اشتملت عليه من دقائق السياسات، وحفظ [النطاقات]، وموجبات الرُّقيِّ، وغير ذلك ممَّا لا يُحصى ولا يحصر، ولا ينكره إلا أعمى القلب والبصر.

ومع هذا كلُّه فإنَّ آياته ومعجزاته أكثر من أن تحصى، كالإخبار بعدم تمنِّي اليهود للموت^(١)، ونبعان عين تبوك فهي كذلك إلى اليوم^(٢)، ونبعان الماء بين أصابعه بحضرة العسكر^(٣)، وإطعامه النَّفر الكثير من طعام يسير مرارًا جمَّة بحضرة الجموع^(٤)، وإخباره بأكل الأرضة كل ما في الصَّحيفة المكتوبة حاشا أسماء الله تعالى^(٥)، وإنذاره بمصارع أهل بدرٍ موضعًا

(١) أخرجه البيهقي في «دلائل النبوة» (٢٧٤/٦) عن ابن عباس رضي الله عنه. ويُنظر أيضًا: «الدُّر المنثور» للسيوطي (١/٤٧١-٤٧٣).

(٢) أخرجه مسلم (٧٠٦) من حديث معاذ بن جبل رضي الله عنه.

(٣) أخرجه البخاري (٣٥٧٦) من حديث جابر رضي الله عنه، ومسلم (١٨٠٧) من حديث سلمة ابن الأكوع رضي الله عنه.

(٤) منها بيت أبي طلحة الأنصاري رضي الله عنه، كما أخرجه البخاري (٣٥٧٨) ومسلم (٢٠٤٠) من حديث أنس رضي الله عنه.

(٥) أخرجه ابن سعد في «الطبقات» (١/١٨٩، ٢١٠) وأبو نعيم في «الدلائل» (ص ١٩٩) والبيهقي في «الدلائل» (٢/٣١٢) بأخبار منقطة الأسانيد.

موضعاً بحضرة الجيش^(١)، وانشقاق القمر^(٢)، إلى ما لا يُحصى مما ثبت بعضه بنقل الجمع عن الجمع، وبعضه بالسند المتصل بالثقات العدول الصدوقين، الجاعلين نصب أعينهم قوله صلى الله عليه وآله وسلم: «من كذب عليّ متعمداً فليتبوأ مقعده من النار»^(٣).

نسأل الله تعالى العصمة والهداية والتوفيق بفضله وكرمه.

[ص ٢٧] وقوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ لَا يَعْلَمُونَ [الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانِيَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ] ﴿٧٨﴾ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُمُونَ الْكِتَابَ [بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا] بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْسِبُونَ ﴿[آل عمران: ٧٨-٧٩]....].

وبعد فإنّ في القرآن مواضع [.....]

أنّ الكتب التي عناها [.....]

كما شرحه أبو محمّد [ابن حزم رضي الله عنه فقال: «أول ذلك أن بأيدي السامريّة توراة غير التوراة التي بأيدي [سائر اليهود، يزعمون [أنّها المنزلة، ويقطعون أنّ التي بأيدي [اليهود محرّفة مبدّلة، وسائر [اليهود يقولون] إنّ التي بأيدي [السامرية محرّفة مبدّلة»] (٤).

(١) أخرجه مسلم (٢٨٧٣) من حديث عمر رضي الله عنه.

(٢) أخرجه البخاري (٣٦٣٦) ومسلم (٢٨٠٠) من حديث ابن مسعود رضي الله عنه.

(٣) أخرجه البخاري (١١٠) ومسلم في المقدمة (٣) من حديث أبي هريرة رضي الله

عنه، وغيره.

(٤) «الفصل» (١/٢٠٢).

[قال أبو محمد رضي الله عنه]: «في التوراة: أن بنيامين لم يولد ليعقوب إلا [بأقراشا] بقرب بيت لحم، [على أربعة أميال من بيت المقدس بعد] رحيله من فدان أرام بدهر»^(١).

ثم ذكر بنيامين في ذكر الذين ولدوا [ليعقوب] بفدان أرام، وفيها قال ابن حزم: «فصل: وبعد ذلك قال: «وكان مسكن بني إسرائيل بمصر أربع مائة وثلاثين سنة، فلما انقضت هذه السنون خرج ذلك اليوم معسكر السيد من أرض مصر.

قال أبو محمد رضي الله عنه: هذه فضيحة الدهر، وشهرة الأبد، وقاصمة الظهر! يقول ههنا إن مسكن بني إسرائيل بمصر أربع مائة سنة وثلاثون سنة! وقد ذكر قبل أن فاهات بن لاوي دخل مصر مع جدّه [يعقوب] ومع أبيه لاوي، ومع سائر أعمامه وبني أعمامه، وأن عمّر [فاهات] بن لاوي المذكور كان مائة سنة [وثلاثة] وثلاثين سنة، وأن عمران بن فاهات بن لاوي المذكور كان عمره مائة سنة وسبعًا وثلاثين [سنة، وأن موسى بن عمران] بن فاهات بن لاوي المذكور كان إذ خرج ببني إسرائيل من مصر مع نفسه ابن ثمانين سنة.

هذا كله [منصوص كما نذكره] في الكتاب الذي يزعمون أنه التوراة.

فهَبَكَ أن فاهات دخل مصر ابن شهرٍ أو أقل، وأن عمران ابنه وُلِد بعد موته، وأن موسى بن عمران وُلِد بعد موت أبيه، ليس يجتمع من كل ذلك إلا ثلاثمائة عام وخمسون عامًا فقط، فأين الثمانون عامًا الباقية من جملة

(١) «الفصل» (١/٢٣٥).

أربعمائة سنة وثلاثين سنة؟!

فإن قالوا: نضيف إلى ذلك مُدَّة بقاء يوسف بمصر قبل دخول أبيه وإخوته.

قلنا: قد بين في التوراة أنه كان إذ دخله ابن سبع عشرة سنة، وأنه كان إذ دخلها أبوه وإخوته ابن تسع وثلاثين سنة، فإمَّا (١) كان مقامه بمصر قبل أبيه وإخوته اثنين (٢) وعشرين سنة ضمَّها إلى ثلاثمائة سنة وخمسين سنة = يقوم من الجميع بلا شك ثلاثمائة واثنان (٣) وسبعون سنة، أين الثماني والخمسون الباقية من أربعمائة سنة!

هذه شهرة لا نظير لها، وكذب لا يخفى على أحد، وباطل يقطع بأنه لا يمكن البتة أن يعتقده [أحد في رأسه شيء] من دماغ صحيح؛ لأنه لا يمكن أن يكذب الله تعالى في دقيقة، ولا أن يكذب [رسوله] ﷺ [عامدًا ولا] مخطئًا في دقيقة فيقره الله تعالى على ذلك = فكيف ولا بد أن يسقط [من هذه المدة] سنٌّ [فاهات إذ ولد له عمران]، وِسْنُ عمران إذ ولد له موسى عليه السلام.

والصحيح [الذي] يخرج على [نصوص كتبهم] أن مُدَّة [بني إسرائيل] مذ دخل يعقوب [وبنوه مصر إلى أن خرجوا منها مع موسى عليه السلام] لم تكن إلا مائتي عام وسبعة عشر عامًا، فهذه كذبة في مائتي عام وثلاثة عشر

(١) في «الفصل» (١/٢٥٣): «فإذن». وأشاروا في الهامش أنه «فإمَّا» في نسخة.

(٢) كذا في الأصل و«الفصل» (١/٢٥٣).

(٣) كذا في الأصل و«الفصل» (١/٢٥٣).

[عام، ولو لم يكن في [توراتهم] إلا هذه الكذبة وحدها لكَفَّت في أنها موضوعة مبدلة من حمارٍ في] جهله أو مستخفٌ [سخر بهم ولا بد] (١).

وقال الإمام المذكور: «والخامسة: قوله في «سفر يشوع» (٢) إنه وقع لبني هارون ثلاث عشرة مدينة، والعازار بن هارون حيٌّ قائمٌ.

فيا للناس! أفي المحال أكثر من أن يدخل في عقل أحدٍ أن نسل هارون بعد موته بسنةٍ وأشهر يبلغ عددًا لا يسعه للسكنى إلا ثلاث عشرة مدينة؟! هل لهذا الحمق دواءٌ إلا الغل والقيد والمجمعة وما يتبع ذلك من الكبي والسوط! والعياذ بالله من الخذلان.

وكذبة سادسةٌ ظريفةٌ جدًّا، وهي أنه ذكر في توراتهم أن عدد ذكور بني جرشون بن لاوي من ابن شهر فصاعداً كانوا ستة آلاف وخمسمائة، وأن عدد ذكور بني قهاث بن لاوي من ابن شهر فصاعداً كانوا [ثمانية آلاف وستمائة، وأن عدد ذكور بني مراري بن لاوي من ابن شهر فصاعداً كانوا ستة آلاف ومائتين.

ثم قال: فجميع الذكور من بني لاوي من ابن شهر فصاعداً اثنان وعشرون ألفاً! فكان هذا ظريفاً جدًّا، أو شيئاً تندى منه الآباط!

وهل يجهل أحدٌ أن الأعداد المذكورة إنما هي يجتمع منها واحدٌ وعشرون ألفاً وثلاثمائة؟! هذا أمرٌ لا ندري كيف وقع؟! أترأه بلغ المسخّم الوجه الذي كتب لهم هذا الكتاب الأحمق من الجهل بالحساب هذا

(١) «الفصل» (١/٢٥٢-٢٥٣).

(٢) الكتاب المقدس (ص ٤٥٤) سفر يشوع، إصحاح (٢١) فقرة (٤).

المبلغ، إنَّ هذا لعجبٌ! ولقد كان الثور أهدى منه والحمار أنبه منه بلا شك،
أترى لم يأت بعده من اليهود مذ أزيد من ألف عام وخمسمائة عام من تبين له
أنَّ هذا خطأ وباطل؟!!

ولا يمكن أن يُدعى هنا غلطٌ من الكتاب، ولا وهمٌ من النَّاسخ في بعض
النسخ؛ لأنَّه لم يدعنا في لبسٍ من ذلك..»^(١)[٢].

[ص ٣٠] ثم قال الإمام ابن حزم رحمه الله: «فصل: ثم قال آخر
توراتهم: فتوفِّي [موسى عبد الله بذلك الموضع في أرض «مواب»، [مقابل
بيت «فغور»، ولم يَعْرِف آدميُّ موضع قبره إلى اليوم، وكان] موسى يوم
توفِّي ابن مائة وعشرين سنةً، لم ينقص بصره، [ولا تحرَّكت أسنانه، فنعاه بنو
إسرائيل في موطنه «مواب» ثلاثين يوماً، وأكملوا] نعيه، ثم إنَّ يوشع بن نون
امتلاً [من روح الله، إذ جعل موسى يديه عليه، وسمع له بنو إسرائيل، وفعلوا
ما أمر] الله به موسى، ولم يخلف موسى [في بني] إسرائيل نبياً مثله، ولا من
يكلِّمه الله مواجهةً، في جميع عجائبه التي فعل على يديه [بأرض مصر، في
فرعون مع عبيده، وجميع أهل مملكته، ولا من صنع] ما صنع موسى في
جماعة بني إسرائيل].

قال أبو محمد رضي الله عنه: هذا آخر توراتهم [وتمامها، وهذا الفصل
شاهد عدل]، وبرهان تام، ودليل قاطع، وحُجَّة صادقةٌ في أنَّ توراتهم

(١) من قوله: «ثمانية آلاف وستمائة» إلى هذا الموضع استدركته من الفصل، سقط لخرم
في الأصل.

(٢) «الفصل» لابن حزم (١/٢٧٥-٢٧٦).

[مبدلة، وأنها تاريخ مؤلف، كتبه لهم من تخرّص] بجهله، أو تعمّد بفكره، وأنها غير منزلة من عند الله تعالى؛ إذ لا يمكن أن يكون هذا الفصل منزلاً على موسى في حياته، فكان يكون إخباراً عمّا لم يكن بمساق ما قد كان، وهذا هو محض الكذب، تعالى الله عن ذلك.

وقوله: «لم يعرف قبره آدمي إلى اليوم» بيان لما ذكرنا كاف، وأنه تاريخ ألف بعد دهرٍ طويلٍ ولا بد» انتهى (١).

[قلت]: قد راجعت التّوراة المطبوعة، فإذا المعنى واحد، وإن اختلفت الألفاظ.

[ثم عقد] أبو محمد رضي الله عنه فصلاً مشبعاً في تاريخ بني إسرائيل، وارتداداتهم المتعدّدة، وحال التوراة وغربتها، وكونها كانت من يد واحد إلى يد واحد، ثم ما طرأ عليها من النهب والإحراق مرات، وفقد ههما من أيديهم مدّة طويلة، إلى أن جاء «عزرا الوراق» - كما يذكرون - فأملأها من حفظه.

إلى آخر ما شرح بما يقطع معه أنّ التي بأيديهم الآن ليس هو الذي أنزله الله تعالى (٢).

وأول الجزء الثاني من «الملل والنحل» للإمام المذكور ذكر حال الإنجيل، وأنّ النصارى عن بكرة أبيهم مقرّون أنّه ليس بأيديهم كتابٌ منزّلٌ

(١) «الفصل» لابن حزم (١/ ٢٨٤-٢٨٥). وما بين الأقواس المعقوفة وقع فيه خرم

بالأصل، استدرسته من «الفصل».

(٢) «الفصل» لابن حزم (١/ ٢٨٨-٣٢٩).

من عند الله تعالى، وإنما بأيديهم تواريخ كُتبت بعد وفاة المسيح بزمان، وبين ضعف الرواية لتلك التواريخ؛ لضعف من كان متديناً بدين المسيح، واستخفائهم تحت الذل والخوف والقتل، ثم ما عارضهم من اختلاط المنانية بهم. إلى آخر ما شرح، بما معه يبطل دعوى النصارى من أصلها^(١).

ثم ذكر دعوى النصارى أنهم مصدقون للتوراة التي بأيدي اليهود، و[عقد] فصلاً فيما يثبته النصارى [...] ^(٢).

[ثم] شرح فصلاً في التواريخ، قال آخره: «فتوَّلد [من الاختلاف المذكور] بين الطائفتين [زيادة عن ألف عام] وثلاثمائة عام وخمسين عامًا عند النصارى [في تاريخ الدنيا على ما هو] عند اليهود ..» ^(٣).

[ص ٤٥] إلى أن قال: «ولا بد للنصارى ضرورة من أحد خمسة أوجه، لا مخرج لهم عن أحدها.

إمّا أن يصدّقوا [نقل اليهود] للتوراة، وأنها صحيحة عن موسى عن الله تعالى، ولكتبهم. وهذه طريقتهم في الحجاج والمنالظرة].

فإن فعلوا فقد أقرّوا على أنفسهم وعلى أسلافهم الذين نقلوا عنهم دينهم بالكذب؛ [إذ خالفوا قول الله تعالى] وقول موسى عليه السلام.

أو يكذبوا موسى عليه السلام فيما نقل عن الله عزّ وجل، وهم لا يفعلون هذا].

(١) «الفصل» لابن حزم (٢/١٣-١٩).

(٢) «الفصل» لابن حزم (٢/٢١).

(٣) «الفصل» لابن حزم (٢/٢١-٢٣).

أو يكذبوا نقل اليهود للتوراة ولكتبهم، فيبطل تعلقهم بما في تلك الكتب، ممّا [يقولون إنه إنذارٌ] بالمسيح عليه السلام؛ إذ لا يجوز لأحد أن يحتجّ بما لا يصح نقله.

أو يقولوا كما قال بعضهم: إنهم [إنما عوّلوا] فيما عندهم على ترجمة السبعين شيخاً، الذين ترجموا التوراة وكتب الأنبياء عليهم السلام لبطليموس. فإن قالوا هذا فإنهم لا يخلون ضرورةً من أحد وجهين؛ إمّا أن يكونوا صادقين في ذلك، أو يكونوا [كاذبين في ذلك].

فإن كانوا كاذبين في ذلك فقد سقط أمرهم، والحمد لله رب العالمين؛ إذ لم يرجعوا إلا [إلى المجاهرة] بالكذب.

وإن كانوا صادقين في ذلك فقد حصلت توراتان متخالفتان متكاذبتان متعارضتان، توراة السبعين شيخاً، و«توراة عزرا». ومن الباطل الممتنع كونهما جميعاً حقاً عند الله.

واليهود والنصارى كلهم مصدقّ مؤمنٌ بهاتين التوراتين معاً، سوى توراة السامرية، ولا بد ضرورةً من أن تكون إحداها حقاً، والأخرى مكذوبة، فأيهما كانت المكذوبة فقد حصلت الطائفتان على الإيمان بالباطل ضرورةً، ولا خير في أمةٍ تؤمن بيقين الباطل.

وإن كانت توراة السبعين شيخاً هي المكذوبة فلقد كانوا شيوخ سوءٍ كذابين ملعونين؛ إذ حرّفوا كلام الله تعالى وبدّلوه. ومن هذه صفته فلا [يحلُّ] أخذ الدين عنه، ولا قبول نقله.

وإن كانت «توراة عزرا» هي المكذوبة فقد كان كذاباً؛ إذ [حرّف] كلام

الله تعالى]، ولا يحلُّ أخذ شيءٍ من الدين عن كذابٍ.

ولا بد من أحد الأمرين، أو يكون كلاهما كذبا، وهذا [هو الحق] اليقين الذي لا شك فيه؛ لِمَا قَدَّمْنَا مِمَّا فِيهَا مِنَ الْكُذْبِ الْفَاضِحِ، الْمَوْجِبِ لِلْقَطْعِ بِأَنَّهَا مَبْدَلَةٌ [مَحْرَفَةٌ، وَسَقَطَتْ] الطائفتان معًا، وبطل دينهم الذي إِنَّمَا مَرَّجِعُهُ إِلَى تِلْكَ الْكُتُبِ الْمَكْذُوبَةِ، وَنَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الْخِذْلَانِ»^(١).

ثم ذكر شيئاً^(٢) عن الأناجيل، أولها في أول «إنجيل متى» في نسب المسيح [أنه يذكر نسب المسيح] أنه ابن يوسف النجّار، وبيان ما في ذلك الفصل من الكذب، ثم ما بين «إنجيل متى» و«إنجيل لوقا» من التكاذب في هذا النسب^(٣).

ثم قال: «فصل: وفي الباب الثالث من «إنجيل متى»^(٤): فلحق يسوع – يعني: المسيح – بالمفاز، وساقه الروح إلى هنالك». ثم ذكر ما في هذا الفصل من الأوابد^(٥).

[ص ٤٨] [ثم] قال: «فصل: وفي الباب الرابع من «إنجيل متى»: أن المسيح قال لتلاميذه: لا تحسبوا أنني جئتُ لنقض التوراة وكتب الأنبياء، إنما أتيتُ لإتمامها، امين، أقول لكم إلى أن تبيد السماء والأرض لا تبيد بقاءً»

(١) «الفصل» لابن حزم (٢/٢٤-٢٥).

(٢) في الأصل: «شيء».

(٣) «الفصل» لابن حزم (٢/٢٧-٣٤).

(٤) «إنجيل متى» من «الكتاب المقدس» (ص ٤٣)، إصحاح ٥ فقرة ١ وما بعدها.

(٥) «الفصل» لابن حزم (٢/٣٥-٣٧).

واحدة، ولا حرف واحد من التوراة حتى يتمّ الجميع.. الخ (١)» (٢).

ثم قال: «قال أبو محمد رضي الله عنه: وهذه نصوصٌ تقتضي التأييد، وتمنع من النسخ جملة». ثم ذكر ما يناقض ذلك [...] النسخ.

إلى أن قال: «ثم ذكر في الباب الثامن عشر من «إنجيل متى» أن المسيح قال للحواريين الاثنا عشر بأجمعهم – ومن جملتهم يهوذا الأشكريوطا، الذي دلّ عليه اليهود برشوة ثلاثين درهماً –: «كلُّ ما حرّمتموه في الأرض يكون محرّمًا في السماء وكل ما حلّتموه في الأرض يكون محللاً في السماء» (٣).

وفي الباب السادس عشر من «إنجيل متى» أنه قال هذا القول لباطرة وحده (٤).

قال أبو محمد رضي الله عنه: وهذا تناقضٌ عظيمٌ، كيف يكون التحليل

(١) لفظ الترجمة المعاصرة من «إنجيل متى» من «الكتاب المقدس»، (ص ٤٧-٤٨)،
إصحاح ٥ فقرة ١٧-١٨: «لا تظنوا أنني جئت لأبطل الشريعة أو الأنبياء، ما جئت
لأبطل، بل لأكمل، الحق أقول لكم: لن يزول حرفٌ أو نقطةٌ من الشريعة حتى يتم
كل شيء، أو تزول السماء والأرض».

(٢) «الفصل» لابن حزم (٢/٤٥).

(٣) لفظ الترجمة المعاصرة من «إنجيل متى» من «الكتاب المقدس» (ص ٨٨)،
إصحاح ١٨ فقرة ١٨: «ما ربطتم في الأرض رُبط في السماء، وما حلّتم في الأرض حُلَّ في
السماء».

(٤) «إنجيل متى» من «الكتاب المقدس» (ص ٨٣) إصحاح ١٦ فقرة ١٩، بنحو ما قبله.
و«باطرة» في اصطلاحهم هو «بُطرُس».

والتَّحْرِيمَ لِلْحَوَارِيِّينَ أَوْ لِبَاطِرَةٍ مَعَ قَوْلِهِ: إِنَّهُ لَمْ يَأْتِ لِتَبْدِيلِ التَّوْرَةِ لَكِنْ لِإِتْمَامِهَا؟! وَإِنَّهُ مِنْ نَقْضِ مَنْ عَاهَدَهَا عَهْدًا صَغِيرًا دُعِيَ فِي مَلَكُوتِ السَّمَاوَاتِ صَغِيرًا، وَإِنَّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ تَبِيدَانِ قَبْلَ أَنْ تَبِيدَ مِنَ التَّوْرَةِ بَاءٌ وَاحِدَةٌ أَوْ حَرْفٌ وَاحِدٌ!

ولئن كان صَدَقَ فِي هَذَا فَإِنَّ فِي نَصِّ التَّوْرَةِ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ لَعَنَ مَنْ صُلِبَ فِي خَشَبَةٍ^(١)! وَهُمْ يَقُولُونَ: إِنَّهُ صُلِبَ فِي خَشَبَةٍ! وَلَا شَكَّ فِي أَنَّ بَاطِرَةَ وَشَمْعُونَ أَخْوَا يَوْسُفَ، وَأَنْدَرِيَاشَ أَخُو^(٢) بَاطِرَةَ، وَفَلِيشَ، وَبُولَسَ = صُلِبُوا فِي الْخَشَبِ فَعَلَى قَوْلِ الْمَسِيحِ لَا يَبِيدُ شَيْءٌ مِنَ التَّوْرَةِ حَتَّى يَتِمَّ جَمِيعُهَا = فَكُلُّ هَؤُلَاءِ مَلْعُونُونَ بِلَعْنَةِ اللَّهِ تَعَالَى! فَاعْجَبُوا الضَّلَالَةَ هَذِهِ الْفِرْقَةُ الْمَخْذُولَةُ، فَمَا سَمِعَ بِأُطَمَّ مِنْ هَذِهِ الْفَضَائِحِ أَبَدًا»^(٣).

أقول: يتعيَّن علينا أن ننقل هنا فصلًا مشبعًا ذكره الإمام المذكور أو آخر الجزء الأول، وهو شاف كاف في جواب هذا المخذول.

قال الإمام أبو محمد رضي الله عنه: «فإن قيل: فإنكم تقرُّون بالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ^(٤)، وتستشهدون على اليهود والنصارى بما فيها من ذكر صفات

(١) في «سفر التثنية» (ص ٣٩٠) من «الكتاب المقدس» إصحاح ٢١ فقرة ٢٣: «.. لأنَّ المعلق لعنة من الله»، وفي «رسالة القديس بولس إلى أهل أغلاطية» (ص ٥٧٧) ٣/١٣: «إنَّ المسيح افتدانا من لعنة الشريعة إذ صار لعنةً لأجلنا؛ فقد ورد في الكتاب: ملعون من عُلق على الخشبة».

(٢) كذا في «الفصل» (٢/٤٧).

(٣) «الفصل» لابن حزم (٢/٤٥-٤٧).

(٤) تكرر عبارة «فإن قيل.. والإنجيل» في الأصل.

نبيكم، وقد استشهد نبيكم عليهم بنصها في قصة الرجم^(١) للزاني المحصن، ورؤي أن عبد الله بن سلام ضرب يد عبد الله بن صوريا، ووضعها على آية الرجم^(٢).

ورؤي أن النبي ﷺ أخذ التوراة وقال: «أمنت بما فيك»^(٣).

وفي كتابكم: ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَسْتُمْ عَلَى شَيْءٍ حَتَّىٰ تَقِيمُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ [المائدة: ٦٨]، وفيه أيضًا: ﴿قُلْ قَاتُوا بِالتَّوْرَةِ قَاتُلُوهَا إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [آل عمران: ٩٣]، وفيه أيضًا: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا﴾ [ص: ٤٣] لِلَّذِينَ هَادُوا وَالرَّبَّانِيُونَ وَالْأَحْبَارُ بِمَا اسْتُحْفِظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ﴾ [المائدة: ٤٤]، وفيه: ﴿وَلِيَحْكُرْ أَهْلَ الْإِنْجِيلِ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ

(١) في الأصل: «الراجم».

(٢) أخرجه البخاري (٣٦٣٥) ومسلم (١٦٩٩) من حديث ابن عمر رضي الله عنه، وليس فيهما ولا في غيرهما ضرب يده، بل الوارد الأمر برفع يده.

وتسمية ابن صوريا وقع في غيرهما، عند ابن حبان (٤٤٣٥) وغيره.

(٣) أخرجه أبو داود (٤٤٤٩) من حديث ابن عمر قال: أتى نفر من اليهود فدعوا رسول الله ﷺ إلى القف فاتاهم في بيت المدارس فقالوا: يا أبا القاسم إن رجلا منازني بامرأة فاحكم، قال: ووضعوا الرسول الله ﷺ وسادة فجلس عليها، ثم قال: «اتنوني بالتوراة»، فأتي بها، فنزع الوسادة من تحته، ووضع التوراة عليها، وقال: «أمنت بك وبمن أنزلك..» الحديث.

وقد حسن إسناده الألباني في «الإرواء» ضمن الحديث (١٢٥٣)، وسيأتي بعد قليل حكم ابن حزم عليه بالوضع!

﴿ هُمُ الْفٰسِقُونَ ﴾ [المائدة: ٤٧]، وفيه: ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ لَأَكَلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ ﴾ [المائدة: ٦٦]، وفيه: ﴿ يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتٰبَ ءَامِنُوا بِمَا نَزَّلْنَا مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ ﴾ [النساء: ٤٧].

قلنا - وبالله التوفيق -: كل هذا حق، حاشا قوله عليه السلام: «آمنت بما فيك»؛ فإنه باطل، [لم يصح] قط. وكله موافق لقولنا في التوراة والإنجيل بتبديلهما، وليس شيء منه حجة لمن ادعى [أنهما بأيدي] اليهود والنصارى كما أنزلا، على ما نبين الآن إن شاء الله تعالى بالبرهان الواضح.

قال أبو محمد رحمه الله: أمّا إقرارنا بالتوراة والإنجيل فنعم، وأي معنى [لتمويهكم بهذا؟!] ونحن لم ننكرهما قط، بل نكفر من أنكرهما، إنما قلنا: إن الله تعالى أنزل التوراة على موسى [عليه السلام] حقا، وأنزل الزبور على داود عليه السلام حقا، وأنزل الإنجيل على عيسى عليه السلام حقا، [وأنزل] الصُّحُفَ على إبراهيم وموسى عليهما السلام حقا، وأنزل كتبنا لم يُسمِّ لنا، على أنبياء لم يُسمِّوا لنا حقا، نؤمن بكل ذلك، قال تعالى: ﴿ صُحُفٍ إِتْرَاهِيمَ وَمُوسَى ﴾ [الأعلى: ١٩]، وقال تعالى: ﴿ وَإِنَّهُ لَفِي زُبُرِ الْأَوَّلِينَ ﴾ [الشعراء: ١٩٧].

وقلنا ونقول: إن كفار بني إسرائيل بدلوا التوراة والزبور، فزادوا ونقصوا، وأبقى الله تعالى بعضها حجة عليهم كما شاء، ﴿ لَا يَسْتَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْتَلُونَ ﴾ [الأنبياء: ٢٣]، ﴿ لَا مَعْقَبَ لِحُكْمِهِ ﴾ [الرعد: ٤١].

وبدل كفار النصارى الإنجيل كذلك، فزادوا ونقصوا، وأبقى الله تعالى بعضها حجة عليهم كما شاء، ﴿ لَا يَسْتَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْتَلُونَ ﴾ [الأنبياء: ٢٣].

فَدَرَسَ ما بَدَّلُوا مِنَ الكُتُبِ المَذْكُورَةِ، وَرَفَعَهُ اللهُ تَعَالَى، كَمَا دَرَسَتْ الصُّحُفُ وَكُتِبَ سَائِرُ الأَنْبِيَاءِ جَمَلَةً. فَهَذَا هُوَ الَّذِي قَلْنَا، وَقَدْ أَوْضَحْنَا البرهانَ عَلَى صِحَّةِ ما أوردنا مِنَ التَّبْدِيلِ وَالكُذْبِ فِي التَّوْرَةِ وَالزَّبُورِ، وَنُورِدُ إِنْ شاءَ اللهُ تَعَالَى فِي الإِنْجِيلِ وَبِاللهِ تَعَالَى نَتَأَيَّدُ. فَظَهَرَ فسادَ تَمْوِيهِهِمْ بِأَنَّنا نُقَرِّبُ بِالتَّوْرَةِ وَالإِنْجِيلِ وَالزَّبُورِ، وَلَمْ يَنْتَفِعُوا بِذَلِكَ فِي تَصْحِيحِ ما بِأَيْدِيهِمْ مِنَ الكُتُبِ المَكذُوبَةِ المَبْدَلَةِ. وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ العالَمِينَ.

وَأَمَّا اسْتِشْهادُنا عَلَى اليَهُودِ وَالنَّصارَى بِما فِيهِما مِنَ الإِنْذارِ بِنَبينا ﷺ فَحَقٌّ، وَقَدْ قَلْنَا أَنْفًا إِنَّ اللهُ تَعَالَى أَطْلَعَهُمْ عَلَى تَبْدِيلِ ما شاءَ رَفَعَهُ مِنْ ذِينِكَ الكُتائِبِينَ، كَمَا أَطْلَقَ أَيْدِيَهُمْ عَلَى قَتْلِ مَنْ أَرادَ كِرامَتَهُ بِذَلِكَ مِنَ الأَنْبِياءِ الَّذِينَ قَتَلُوهُمُ بِأَنْواعِ المِثْلِ، وَكَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَمَّا شاءَ إِبقاءَهُ مِنْ ذِينِكَ الكُتائِبِينَ حُجَّةً عَلَيْهِمْ، كَمَا كَفَّ أَيْدِيَهُمُ اللهُ تَعَالَى عَمَّنْ أَرادَ كِرامَتَهُ بِالنَّصْرِ مِنَ أُنبيائِهِ الَّذِينَ حالَ بَيْنَ النَّاسِ وَبَيْنَ أَذاهِمُ.

وَقَدْ أَغْرَقَ اللهُ قَوْمَ نُوحٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَقَوْمَ فِرْعَوْنَ نَكَالًا لَهُمْ، وَأَغْرَقَ آخِرِينَ شِهادَةً لَهُمْ، وَأَمَلَى لِقَوْمِ لِيْزادادوا إِثْمًا، وَأَمَلَى لِقَوْمِ آخِرِينَ لِيْزادادوا فَضلاً، [ص ٤٦] هَذَا ما لا يَنْكُرُهُ أَحَدٌ مِنَ أَهْلِ الأَدْيانِ جَمَلَةً.

وَكانَ ما ذَكَرنا زِيادَةً فِي أَعلامِ النَبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ الواضِحَةَ وَبراهينَهُ اللَّائِحَةَ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ العالَمِينَ. فَبَطَلَ اعْتِراضَهُمُ عَلينا بِاسْتِشْهادِنا عَلَيْهِمْ بِما فِي كُتُبِهِمُ المَحْرَفةِ مِنْ ذِكْرِ نَبينا صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ.

وَأَمَّا اسْتِشْهادُ رَسولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بِالتَّوْرَةِ فِي أَمْرِ رَجْمِ الزَّانِي المُحْصَنِ، وَضَرْبِ ابْنِ سَلامَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ يَدِ ابْنِ صُورِياءَ إِذْ جَعَلُها

على آية الرَّجْم = فحَقُّ، وهو ممَّا قلنا أَنفَا أَنَّ الله تعالى أَبقاه خِزْيَا لَهُمْ، وَحُجَّةٌ عَلَيْهِمْ، وَإِنَّمَا يَحْتَجُّ عَلَيْهِمْ بِهَذَا كُلِّهِ بَعْدَ إِثْبَاتِ رِسَالَتِهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بِالْبِرَاهِينِ الْوَاضِحَةِ الْبَاهِرَةِ، بِالنَّقْلِ الْقَاطِعِ لِلْعُذْرِ، عَلَى مَا قَدَّ بَيْنَنَا وَبَيْنَ إِنْ شَاءَ اللهُ تَعَالَى.

ثم نورد ما أَبقاه اللهُ تَعَالَى فِي كِتَابِهِمُ الْمَحْرَفَةِ [مِنْ] ذِكْرِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِخْرَاءً لَهُمْ وَتَبْكِيَّتًا وَفَضِيحَةً لَضَلَالَتِهِمْ، لَا لِحَاجَةٍ مِنَّا إِلَى ذَلِكَ أَصْلًا، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ.

[وَأَمَّا] الْخَبْرُ بِأَنَّ النَّبِيَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَخَذَ التَّوْرَةَ وَقَالَ: «آمَنْتُ بِمَا فِيكَ» فَخَبْرٌ مُوَضَّعٌ، لَمْ يَأْتِ قَطُّ مِنْ طُرُقٍ فِيهَا خَيْرٌ، [وَلِسْنَا نَسْتَحِلُّ] الْكَلَامَ فِي الْبَاطِلِ لَوْ صَحَّ، فَهُوَ مِنَ التَّكْلِيفِ الَّذِي نُهَيْنَا عَنْهُ، كَمَا لَا يَحِلُّ تَوْهِينُ الْحَقِّ وَلَا الْإِعْتِرَاضُ فِيهِ.

وَأَمَّا قَوْلُ اللهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَسْتُمْ عَلَى شَيْءٍ حَتَّى تُقِيمُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ [المائدة: ٦٨] = فحَقُّ لَا مَرِيَّةَ فِيهِ، وَهَكَذَا نَقُولُ، وَلَا سَبِيلَ لَهُمْ [إِلَى إِقَامَتِهَا] أَبَدًا لِرَفْعِ مَا أَسْقَطُوا مِنْهَا. فَلْيَسُوا عَلَى شَيْءٍ إِلَّا بِالْإِيمَانِ بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، فَيَكُونُونَ حَيْثُذِ مَقِيمِينَ لِلتَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ، [كُلُّهُمْ يُؤْمِنُونَ] حَيْثُذِ بِمَا أَنْزَلَ اللهُ مِنْهُمَا، وَجِدَّ أَوْ عَدَمَ، وَيَكْذِبُونَ بِمَا بُدِّلَ فِيهِمَا مِمَّا لَمْ يَنْزَلْهُ اللهُ تَعَالَى فِيهِمَا، وَهَذِهِ هِيَ إِقَامَتُهُمَا [حَقًّا^(١)]، فَلَاحِ [صِدْقٍ] قَوْلُنَا مُوَافَقًا لِنَصِّ الْآيَةِ بِلَا تَأْوِيلَ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ.

(١) زيادة من «الفصل».

وأما قوله تعالى: ﴿قُلْ فَأْتُوا بِالتَّوْرَةِ فَاتْلُوهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [آل عمران: ٩٣] فنعم، إنما هو كذبٌ كذبوه ونسبوه إلى التوراة على جاري عاداتهم، زائد على الكذب الذي وضعه أسلافهم في توراتهم، فبكتهم عليه السلام في ذلك الكذب المُحَدَّث بإحضار التوراة إن كانوا صادقين، فظهر كذبهم.

وكم عَرَضَ لنا هذا مع علمائهم، في مناظراتنا لهم قبل أن نقف على نصوص التوراة، فالقوم لا مؤنة عليهم من الكذب حتى الآن، إذا طمعوا بالتخلُّص من مجلسهم لا يكون ذلك إلا بالكذب، وهذا خُلِقَ خسيس، وعارٌ لا يرضى به مصحح، ونعوذ بالله من مثل هذا.

وأما قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا وَالرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ بِمَا اسْتُحْفِظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ﴾ [المائدة: ٤٤]= فنعم، هذا حقٌّ على ظاهره كما هو، وقد قلنا إن الله تعالى أنزل التوراة وحكم بها النبيون الذين أسلموا، كموسى وهارون وداود وسليمان ومن كان بينهم من الأنبياء عليهم السلام، ومن كان في أزمانهم من الربَّانيين والأحبار، الذين لم يكونوا أنبياء، بل كانوا حُكَّامًا من قبل الأنبياء عليهم السلام، ومن كان في أزمانهم من الربَّانيين والأحبار قبل حدوث التبديل. هذا نصُّ قولنا.

وليس في هذه الآية أنَّها لم تبدل بعد ذلك أصلاً، لا بنصٍّ ولا بدليل.

وأما مَنْ ظنَّ لجهله من المسلمين أن هذه الآية نزلت في رجم النبي ﷺ لليهوديين اللذين زنياً وهما محصنان فقد ظنَّ الباطل، وقال بالكذب، وتأول

المحال، وخالف القرآن؛ لأنَّ الله تعالى قد نهى نبينا عليه السلام عن ذلك نصًّا، بقوله تعالى: ﴿ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيِّمًا عَلَيْهِ فَاحْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً ﴾ [المائدة: ٤٨]، وقال تعالى: ﴿ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَاحْذَرْهُمْ أَنْ يَفْتِنُوكَ عَنْ بَعْضِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ ﴾ [المائدة: ٤٩].

قال أبو محمد رضي الله عنه: فهذا نصُّ كلام الله عزَّ وجلَّ، الذي ما خالفه فهو باطل.

وأما قوله تعالى: ﴿ وَلِيَحْكُمَ أَهْلُ الْإِنجِيلِ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِ ﴾ [المائدة: ٤٧] فحقُّ على ظاهره؛ لأنَّ الله تعالى أنزل فيه الإيمان بمحمدٍ ﷺ وأتباع دينه، ولا يكونون أبدًا حاكمين بما أنزل الله تعالى فيه إلا بأتباعهم دين محمد ﷺ؛ فإنَّما أمرهم الله تعالى بالحكم بما أنزل في الإنجيل الذي ينتمون إليه، فهم أهله.

ولم يأمرهم قطُّ تعالى بما يُسمَّى إنجيلًا، وليس بإنجيل ولا أنزله الله تعالى كما هو قطُّ، والآية موافقة لقولنا، وليس فيها أنَّ الإنجيل لم يبدل، لا بنصٍّ ولا بدليل، إنَّما فيه إلزام النَّصارى الذين يتسمَّون بأهل الإنجيل أن يحكموا بما أنزل الله فيه، وهم على خلاف ذلك.

وأما قوله تعالى: ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنجِيلَ وَمَا أَنْزَلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ لَأَكَلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ ﴾ [المائدة: ٦٦] فحقُّ كما ذكرناه قبل، ولا سبيل لهم إلى إقامة التوراة والإنجيل المنزَّلين بعد تبديلهما إلا بالإيمان

بمحمّد ﷺ، فيكونون حينئذٍ مقيمين للتوراة والإنجيل حقًا؛ لإيمانهم بالمنزل فيهما، وجحدهم ما لم ينزل فيهما، وهذه هي إقامتهما حقًا.

وأما قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ آمَنُوا بِمَا نَزَّلْنَا مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ﴾ [النساء: ٤٧] فنعم، هذا عمومٌ قام البرهان أنه مخصوصٌ، وأنه تعالى إنما أراد مصدقًا لما معكم من الحق، لا يمكن غير هذا؛ لأننا بالضرورة ندري أن معهم حقًا وباطلًا، ولا يجوز تصديق الباطل البتة، فصحَّ أنه إنما أنزله تعالى مصدقًا لما معهم من الحق، وقد قلنا إن الله تعالى أبقى في التوراة والإنجيل حقًا؛ ليكون حُجَّةً عليهم وزائدًا في خزيهم. وبالله تعالى التوفيق. فبطل تعلقهم بشيءٍ مما ذكرنا، والحمد لله رب العالمين»^(١).

[ص ٣٧] الحمد لله، [نسخ] التوراة:

أولاً للسامرة توراة، ولسائر اليهود توراة، [وكلتا] الطائفتين تزعم أن توراتها الصادقة، والأخرى مبدلة. ثم توراة اليهود نسختان، نسخة عزرا، ونسخة السبعين شيخًا، وهما متناقضتان، واليهود يؤمنون بكلتيهما!

يقول عن الله تعالى: اصنع بناء آدم كصورتنا يشبهنا! ولما أكل آدم من الشجرة قال الله: هذا آدم قد صار كواحد منّا في معرفة الخير والشر!

[ويقول عن المسيح عليه السلام مرّة إنه] إله، ومرّة هو الله، ومرّة ابن الله، ومرّة هو وأصحابه أبناء الله، وتارة أرواح الله، ومرّة ابن يوسف النجار، وابن داود، وابن الإنسان!

(١) «الفصل» (١/٣١٣-٣١٧).

ومرّة [يقول:] أنا رجلٌ أَدَيْتُ إِلَيْكُمْ الْحَقَّ الَّذِي سَمِعْتَهُ مِنْ اللَّهِ، وَمِرَّةٌ إِلَهُ يَخْلُقُ وَيَرْزُقُ، خُرُوفُ اللَّهِ، لَهُ آيَاتٌ، يَقُولُ الْأَكْثَرُونَ: آيَةٌ إِلَّا آيَةٌ [...]، فِي اللَّهِ وَاللَّهُ فِيهِ، هُوَ فِي تَلَامِيذِهِ وَهُمْ فِيهِ، هُوَ عِلْمُ اللَّهِ وَقَدْرَتُهُ، مِرَّةٌ هُوَ كَلِمَةُ اللَّهِ، «فِي الْبَدءِ كَانَتِ الْكَلِمَةُ، وَالْكَلِمَةُ كَانَتْ عِنْدَ اللَّهِ، وَاللَّهُ كَانَ الْكَلِمَةَ، بِهَا خُلِقَتْ الْأَشْيَاءُ، وَمِنْ دُونِهَا لَمْ يَخْلُقْ شَيْءٌ، فَالَّذِي خَلَقَ فَهُوَ حَيَاةٌ فِيهَا».

أولئك المؤمنون به الذين لم يتوالدوا من دم ولا من شهوة اللحم، ولا باه رجل، لكن توالدوا من الله، فالتحمت الكلمة، والكلمة كانت بشرًا وسكنت فيهم فرأوا عظمتها كعظمة ولد الله.

ومرّة هو روح القدس، ومرّة هو محشيٌّ من روح القدس، لا يحكم على أحد، ولا تنفذ إرادته، نبي و غلام الله، [...]، أسلمه الله إلى أعدائه، انعزل الله له عن الملك، وتولّاه هو، وصار يشرف الله تعالى، ويعطي مفاتيح السموات لباطرة، وهو مخالف معارض جاهل بمرضاة الله، ويولّي أصحابه، أو باطرة وحده خطة التّحرّيم والتّحليل في السموات والأرض.

يقول: أنا أُميت نفسي وأنا أحييها، يجوع ويطلب ما يأكل، ويعطش ويشرب، ويعرق من الخوف، ويلعن الشجرة إذا لم يجد فيها تينًا يأكله، ويفشل فيركب حماره، ويؤخذ فيلطم وجهه، ويضرب رأسه بالقصبة، ويؤزق في وجهه، ويضرب ظهره بالسيّاط، ويُميتُه الشُّرط ويتهكّمون به، ويُسقي الخلّ في الحنظل، ويصلّب بين سارقين، وتسمّر يداه، ومات في الساعة ثم أحيأ نفسه بعد الموت، ولم يكن له همٌّ بعد أن حييَ إلا طلب ما يأكله، فأطعموه الخبز والحوت المشوي، وسقوه العسل، ثم انطلق إلى شغله^(١).

(١) كل ما تقدّم بنحوه في «الفصل» لابن حزم (٢/٢٠٠).

وقالوا في يحيى مرّة: إِنَّهُ مِنْتَهَى النَّبَوَاتِ، وَمرّة إِنَّهُ فَوْقَ النَّبِيِّ، وَمرّة إِنَّهُ نَبِيٌّ، وَمرّة آخِرَ الْأَنْبِيَاءِ، وَمرّة أَنَّهُ بُعِثَ بَعْدَهُ أَنْبِيَاءٌ، وَمرّة مُحَشِيٌّ مِنْ رُوحِ الْقُدُسِ فِي بَطْنِ أُمِّهِ، وَكَذَلِكَ أُمُّهُ أَيْضًا، وَمرّة لَيْسَ بِنَبِيٍّ، وَلَمْ يُولَدْ فِي الْأَدْمِيْنَ أَشْرَفَ مِنْهُ، وَلَكِنْ مِنْ كَانَ صَغِيرًا فِي مَلَكُوتِ السَّمَاءِ فَهُوَ أَكْبَرُ مِنْهُ، وَمرّة لَا يَأْكُلُ وَلَا يَشْرَبُ، وَمرّة طَعَامُهُ الْجِرَادُ وَالْعَسَلُ^(١)!

قال أبو محمد بن حزم: «إِنْ قَالُوا: قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي كِتَابِكُمْ حِكَايَةً عَنِ الْمَسِيحِ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّهُ قَالَ: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُتُوبًا أَنْصَارَ اللَّهِ كَمَا قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ لِلْحَوَارِيِّينَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ فَتَأْتِيهِمْ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَكَفَرَتْ طَائِفَةٌ فَأَيَّدْنَا الَّذِينَ ءَامَنُوا عَلَىٰ عَدُوِّهِمْ فَأَصْبَحُوا ظَاهِرِينَ﴾ [الصف: ١٤]، وَقَالَ تَعَالَى أَيْضًا مَخَاطَبًا لِلْمَسِيحِ عَلَيْهِ السَّلَامُ: ﴿إِنِّي مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ وَمُطَهِّرُكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَجَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾ [آل عمران: ٥٥].

قلنا: نعم، هذا خبر حق ووعد صدق، وإنما أخبر تعالى عن المؤمنين ولم يسمهم. ولا شك في أن من ثبت عليه الكذب من «باطرة» و«يوحنا» و«متى» و«يهوذا» و«يعقوب» ليسوا منهم، لكنهم من الكفار المدّعين له الربوبية كذبًا وكفرًا.

وأما الموعودون بالنصر إلى يوم القيامة، المؤمنون بالمسيح عليه السلام فهم نحن المسلمون، المؤمنون به حقًا، وبنبوته ورسالته، لا من كفر

(١) بنحوه في «الفصل» لابن حزم (٢/٦٩-٧٣).

به، وقال: إِنَّهُ كَذَّابٌ، وقال: إِنَّهُ إِلَهُ ابْنِ إِلَهٍ، تعالى الله عن ذلك»^(١).

أقول: وقضية التحريف والتبديل في التوراة والإنجيل كالشمس رابعة النهار. ومن أراد علم اليقين فيها فعليه بمراجعة «الملل والنحل»، ومراجعة «إظهار الحق» لرحمة الله الهندي؛ فإنه رحمه الله فَحَصَ القضيةَ فحَصًا تامًّا، حتى تحصّل على كثيرٍ من الكتب المؤلّفات على كتب العهدين، ونقل عن أساطين علمائهم الاعتراف بالتحريف والتبديل المجرّف في تلك الكتب.

وذكر بعضهم أنّ هذه الأناجيل ليست للنفر الذين تنسب إليهم، وإنّما هي لرجلٍ متأخر عنهم، لا يُعرَف اسمه، جمعها وخشي أن لا يصدّق فنسبها إلى أولئك النفر، [وحذف] اسمه.

أقول: فرّق [.....] صحب الحواريين، على غربتهم وتشتّتهم واستخفائهم، مظهرًا لهم التنصّر، فلمّا قتلوا وذهبوا وضع هذه الأناجيل [.....] إلى الحواريين، وهذا أقرب إلى العقل؛ لأنّ المسيح رفع ولم يكتب الإنجيل، باعتراف النصارى [...]. بأيديهم إنجيل منزّل، والواقع كذلك ولو ادّعوا [خلافه] افتضحوا؛ لأنّ دلالة هذه الأناجيل واضحة أنّها مجرد تواريخ.

[ثم] تبعه الحواريون، مع خوفهم واستخفائهم، فلم يؤلّفوا شيئًا حتى جاء ذلك اليهودي فزور عليهم كتبًا أخذها تبعهم وتصرّفوا فيها تصرّف اليهود في التوراة^(٢).

(١) «الفصل» (١/٢٠٨-٢٠٩).

(٢) هنا ينتهي ما وُجِدَ من هذه الرسالة.

الرسالة السابعة
ما وقع لبعض المسلمين من الرياضة الصُوفيَّة
والخلو فيها

فصل (١)

وأما قوى النفوس البشرية فأشهرها الإصابة بالعين، وهي مشهورة بين الناس، لا تكاد ترى أحداً إلا حكى لك بعض ما يزعم أنه شاهده أو أخبر به. وفيها فُسِّر قوله تعالى في سورة الفلق: ﴿وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ﴾ (٥).

وقال تعالى فيما قصه عن يعقوب عليه السلام: ﴿يَبْتِئَ لَا تَدْخُلُوا مِنْ بَابٍ وَجِدٍ وَادْخُلُوا مِنْ أَبْوَابٍ مُتَفَرِّقَةٍ وَمَا أُغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِنْ أَلْحَكُمُ إِلَّا اللَّهُ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَعَلَيْهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ﴾ (١٧) ﴿وَلَمَّا دَخَلُوا مِنْ حَيْثُ أَمَرَهُمْ أَبُوهُمْ مَا كَانَ يُغْنِي عَنْهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا حَاجَةٌ فِي نَفْسِ يَعْقُوبَ قَضَاهَا وَإِنَّهُ لَدُوٌّ عَلِيمٌ لِمَا عَلَّمْنَاهُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [يوسف: ٦٧-٦٨]. قال أكثر المفسرين: «خشي عليهم العين» (٢).

وفي «الصحيحين» وغيرهما (٣)، عن أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها قالت: «أمر النبي صلى الله عليه وآله وسلم أن يُسترقى من العين».

وصحَّ نحوه عن أم المؤمنين أم سلمة، وجابر، وأنس، وغيرهم من الصحابة رضي الله عنهم (٤).

(١) وقع سقط من أول الرسالة، لا يُدرى كم مقداره.

(٢) هو قول ابن عباس ومحمد بن كعب والضحاك ومجاهد وقتادة. يُنظر: «الدر المنثور» للسيوطي (٨/٢٨٦-٢٨٧).

(٣) البخاري (٥٧٣٨)، ومسلم (٢١٩٥)، وابن ماجه (٣٥١٢).

(٤) حديث أم سلمة عند البخاري (٥٧٣٨) ومسلم (٢١٩٧). وحديث جابر عند مسلم =

وفي «صحيح مسلم»^(١) عن ابن عباس رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «العَيْنُ حَقٌّ، ولو كان شيءٌ سابقَ القَدَرِ سَبَقَتْهُ العَيْنُ، وإذا اسْتُغْسِلْتُمْ فاغْسِلُوا».

وفي «مسند أحمد»^(٢) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً: «العَيْنُ حَقٌّ، ويحضر بها»^(٣) الشيطان وحسد بني آدم».

قالوا: وسببها أن ينظر الإنسان إلى شيءٍ لغيره فيُعَجَبُ به، ويحسد صاحبه عليه، فتولد في نفسه قوَّةٌ تتصل بذاك الشيء فيُصابُ، والحكايات في ذلك كثيرةٌ، وفيها ما يقضي أن المعيان قد يعين وهو أعمى، وقد يعين ما لا يراه.

ومما هو مسلمٌ عند فلاسفة العصر ما يسمونه بـ«التنويم المغناطيسي»^(٤).

= (٢١٩٦). وحديث أنس عند مسلم (٢١٩٦). وأخرجه الترمذي (٢٠٥٩) من حديث أسماء بنت عميس.

(١) حديث (٢١٨٨).

(٢) (٤٣٩/٢).

(٣) في الأصل: «يحضرها».

(٤) يُنظَرُ في: «قصة الحضارة» لول ديورانت (١/٨٩٦)، و(١٢/١٢٤٧٨)،

و(١٤/١٤٦٣٧) كيف انتقل التنويم المغناطيسي من الهند إلى أوروبا، وبدائيات استخدامه كعلاج عندهم.

تنبيه: وقد يفهم من ظاهر كلام المؤلف رحمه الله في هذا الموضوع وموضع تالٍ التسليم بكونه علماً حقيقياً وقوَّةً ذاتيةً لبعض الأشخاص، وهذا ليس بصحيح؛ إذ أشار رحمه الله كما سيأتي (ص) أنه أشبه بسحر العقول، فإن ثبت التنويم حقيقة فهو كفعل المشعوذين والسحرة في استعانتهم بالجن والشياطين للتأثير على أجسام =

وحاصله أن يرتاض الإنسان برياضة مخصوصة، بالمواظبة على جمع فكره في نقطة يحدّق ببصره إليها، فبعد مُدَّة تحصل له قوَّة التنويم، بأن يحدّق بعينه إلى إنسان ويتحرّك حركات مخصوصة، فلا يلبث المنظور إليه أن يصيبه ذهول وتشنُّج، ثم يسقط مغشياً عليه.

وتكون للمنوم سلطة على النَّائم بأن يسأله فيجيب وهو لا يشعر، ويحسُّ الأطباء نبضه ويختبرونه فيعلمون أنه لا يزال نائماً رغمًا عن قيامه وكلامه وفعله.

وقد تزداد القوَّة إلى حدٍّ أنه يبقى سلطان المنوم على ذاك الشَّخص حتى بعد إفاقته ولو بمُدَّة.

هذا والمشهور في قوَّة الإصابة بالعين أنها تكون طبيعيَّة لبعض النَّاس، ولكن قد تكون مكتسبة، إمَّا بغير اختيار كما يقول النَّاس: إنَّ من نشأ يتيماً محتاجاً يرى الأشياء التي تشهيهها نفسه فلا يصل إليها ينشأ معيانياً. وإمَّا باختيار.

ففي «شرح المقاصد»^(١): «يكون لبعض النفوس خاصية أنها إذا استحسنت شيئاً لحقته الآفة فثبوتها يكاد يجري مجرى المشاهدات التي لا تفتقر إلى حجة وقد قال النبي ﷺ: «العين حق»، وقال: «العين تدخل الرجل القبر والجمل القدر»^(٢).

= الناس وعقولهم.

(١) (٢/٢٧٠).

(٢) أخرجه ابن عدي في «الكامل» (٤٠٧/٦) وأبو نعيم في «الحلية» (٩٠/٧) وغيرهما، من طريق معاوية بن هشام القصار عن الثوري عن ابن المنكدر عن جابر مرفوعاً به. وقد حسَّنه الألباني في «الصحيحة» (١٢٤٩).

وذهب كثير من المفسرين^(١) إلى أن قوله تعالى: ﴿وَإِنْ يَكَادُ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُزِلُّوكَ بِأَبْصَرِهِمْ﴾ الآية [القلم: ٥١]= نزل في ذلك، وقالوا: إنه كان العين في بني أسد، وكان الرجل منهم يتجوع ثلاثة أيام فلا يمرُّ به شيء يقول فيه: لم أر كالיום إلاَّ عانهُ، فالتمس الكفار من بعض من كانت له هذه الصفة أن يقول في رسول الله ﷺ ذلك فعصمه الله..» [٢].

فأمَّا ما حصل بغير اكتساب اختياري فظاهر أنه لا يوجب ذمَّ صاحبه، إلاَّ أن عليه أن يحتاط، فإذا رأى ما يعجبه ذكر الله تعالى ودعا بالبركة، وإذا اتهم بالإصابة فاستُغسل فليغتسل، كما في الحديث.

وأما المكتسبة بالاختيار فهي فيما يظهر من السحر، واكتسابها داخل في تعلُّم السحر.

ومن جملة قوى النفوس ما هو حاصلٌ لبعض الناس الذين يرقون من الحية والعقرب ونحوها؛ فإنهم قد يرقون بالألفاظ لا معنى لها.

وفي الآثار النبوية ما يدلُّ على الإذن بالرقية بالألفاظ التي ليس فيها تعظيمٌ لغير الله عزَّ وجلَّ، وإن لم يكن فيها ذكر الله تعالى، ولا دعاء له، وأرى أنَّ الإذن في ذلك إنما هو اعتداد بما يصحبه من قراءة [.....] [٣].

ومن قوى النفوس ما يكتسب برياضتها، فإنه كما أنَّ القوى البدنية يمكن تميمها بالرياضة، كمن يواظب على رفع الأثقال؛ فإنه بعد مُدَّة يستطيع

(١) يُنظر: «الدر المنثور» للسيوطي (١٤/٦٥٦-٦٥٧).

(٢) ما بين القوسين المعقوفين بيَّض له المؤلف.

(٣) خرم مقدار سطرين.

ضعف ما كان يستطيعه قبل، وكذلك في الجري على الأقدام، والرّمي بالأحجار، والمشي على سلك ممدود بين عمودين، وغير ذلك ممّا هو معروف في الألعاب الرياضية.

وكذلك الشّعبذة التي تعتمد خفة الحركة؛ فإنّ ذلك القدر من سرعة الحركة لا يحصل إلاّ بمعاناة الحركات السريعة مدّةً.

فكذلك قوى النفوس يمكن تربيتها بالرياضة، فقد علمت ممّا تقدّم أنّ بعض النفوس تكون بها بطبيعتها قوّة التأثير بالإصابة بالعين وبإزالة الألم الحاصل من لدغ العقرب ونحو ذلك، وأنّ ذلك قد يُكتسب كما يُكتسب قوّة التّنويم المغناطيسي ونحوه.

غير أنّ الرياضة هنا تختلف وعمادها أمران: إضعاف القوى الجسديّة، والتعوّد على جمع الهمة، وحصر الفكر في شيء واحد.

وهذه الرياضة معروفة عند قدماء اليونان والهنود وغيرهم، وقد يفعلها المسلمون وعملوا بها، كما نقلوا المنطق والفلسفة وعملوا بها، ولم تلق هذه من المعارضة كما [تلقت] (١) الفلسفة ذلك؛ لأسباب.

منها: أنّ في العبادات الإسلاميّة ما يشبهها في الجملة، كالصّيام، والقيام، والاقتصاد في الأكل والشرب، واعتزال الناس إذا خشيت من الناس مفسدة.

ومنها: أنّ بعض الرّهّاد من التّابعين وغيرهم بالغوا في العبادات الإسلاميّة، حتى قربوا من هذه الرياضة؛ فداوموا على الصّيام، وواصلوا فيه،

(١) في الأصل «تقلت».

وأداموا قيام جميع الليل. وبالغوا في الاقتصاد في المطعم؛ لعزّة الحلال الصّرف في نظرهم. وامتنعوا عن النّكاح؛ لعجزهم - بزعمهم - عن القيام بمصالح الأهل والولد من الحلال. وبالغوا في العزلة والخلوة.

ومنها: أنّ الذين نقلوا هذه الرّياضة وعملوا بها تلتطّفوا بإدراج كل منها فيما يشبهه من العبادات الشّرعيّة. إلى غير ذلك.

وبالجملة فهذه الرّياضة كما توجد في كتب الهنود وغيرهم توجد في كتب المتصوّفة بنصّها وفصّها؛ إلّا أنّ بعضها قد ألبس صورة غير صورته، كرياضة التنفّس عند الهنود وغيرهم، وقد ذكرها المتصوّفة بلفظ «هو الله»، وجمع الهمّة في شيء صورته المتصوّفة بجمع الهمّة في تصوّر الشيخ.

ومنها ما أبقوه على صورته، كأن لا يأكل من روح، ولا من خرج من روح، وغير ذلك.

وبالجملة فهذه الرّياضة لقيت قبولاً تامّاً على اختلاف الأغراض.

فمن الناس من كان غرضه منها إضعاف شهوات جسده؛ ليتمكّن من كثرة العبادة، والإعراض عن الشهوات.

ومنهم من كان حريصاً على الاطّلاع، فغرضه منها ما تثمره من قوّة الإدراك، المسمّاة بالكشف ونحوه.

ومنهم من كان له غرضٌ سياسيٌّ تعانها ليظهر بمظهر الزاهد في الدنيا المقبل على العبادة، ثم لعلّه يحصل له شيءٌ من قوّة الإدراك وقوّة التأثير، فيدّعي الولاية أو المهدويّة!

ومنهم من كان غرضه الجاه والثروة، فتعاناها لنعتمد فيه الولاية، فيقبل عليه الناس بما يريد.

ومنهم قومٌ كانت لهم عقائد دينية شاذة، يخافون من إظهارها أن يُقتلوا أو يُؤذوا أو يُمقتوا؛ فتعانوا تلك الرياضة لتحصل لهم تلك القوة؛ فتعتمد فيهم الولاية، فيظهروا تلك العقائد، فيقبل عليها الناس لحسن الاعتقاد في أصحابها.

ومنهم قومٌ تعانوا الفلسفة؛ فحصلت لهم عقائد منافية لعقائد الإسلام، وخافوا من إظهارها، فحالهم كحال الذين قبلهم.

ومنهم قومٌ يضمرون الكيد للإسلام ويريدون إطفاء نوره؛ فتعانوا تلك الرياضة، حتى إذا اعتقدت فيهم الولاية أظهروا الأقوال والعقائد المناهضة للإسلام، على نحو ما تقدم.

ومنهم - وهم كثير من المتأخرين - قومٌ ظنوا أن تلك الرياضة هي خلاصة العبادات الشرعية الموصلة إلى الولاية.

هذا والعارفون بحقيقة تلك الرياضة لا يشترطون ديناً خاصاً، ولا مذهباً خاصاً، بل يعلمونها كل إنسان مهما كان دينه ومذهبه، ويوصونه بالمواظبة على العبادات التي يعتقدونها، فيوصون المسلم بالصيام والقيام، والوثني بالعكوف على الأصنام، وغير ذلك!

يرون أن ذلك ممّا يساعد على حصول المقصود بتلك الرياضة، ولاسيما جمع الهمة، وحصر الفكر، وقوة التخيل.

ويسرع حصولها للمريد إذا كان يرتاض على يد شيخ عارف بقوانينها،
قد حصلت له نفسه قوّة التأثير، فهو يؤثّر بها في نفس الطالب، مساعدًا له
على استحصالها.

ويبقى النظر في حكم العمل بهذه الرّياضة.

والمعروف في الشريعة هو النّهي عمّا يكاد يقرب من الغلو في العبادة،
كصيام الدهر، ومواصلة الصوم، والمداومة على قيام جميع الليل، وترك
التزوُّج، والامتناع من أكل اللّحم، ونحوه.

والمعروف فيها أيضًا أنّ السّحر كفرٌ أو كبيرةٌ، وأنّ تعلّمه كذلك.

والمتمصّوفون يصرّحون بأنّ من سلك تلك الطريق تحصل له قوّة
السّحر، وأنّ كثيرًا منهم يقف عندها ويستعملها فيكون ساحرًا.

ويصرّحون بأنّ الشياطين تولع بمن سلك تلك الرّياضة، يخيّلون له،
ويصوّرون، ويقضون له بعض الأغراض؛ يوهّمونه أنّه قد بلغ درجة الولاية،
أو ما هو أعظم منها؛ ليضلّوه ثم يضلّوا به.

وأنّ من ارتاض رغبةً في أن تحصل له قوّة المكاشفة، وقوّة التأثير فهو
على ضلال، والمعنى أنّه يرتاض تعلّمًا للسّحر.

وأنّ من ارتاض طالبًا للحق قد يعرض له من الاغترار بتلك القوّة
وتخييل الشياطين ومساعدتهم ما يوقفه عندها، إمّا ميلًا إلى الهوى، فيكون
ساحرًا حقًا، وإمّا ظنًا أنّه قد صار من أولياء الله، وهو في الحقيقة من أولياء
الشیطان.

ويذكر الغربيون عدّة وقائع من تأثير النفوس، منها أنّ بعض الأفراد

يوجّه همّته إلى بعض أعضائه، فيحدث فيه جرح ظاهر، يسيل منه الدّم، ثم يوجّه همّته إليه فيزول كأن لم يكن، أو يضرب نفسه بسكين فيحدث الجرح ثم يوجّه همّته إليه فيلتئم ويبرأ في الحال، وغير ذلك.

ومن تأثير النفوس سحر الأبصار، كما قصّه الله سبحانه وتعالى عن سحرة فرعون، قال تعالى: ﴿فَإِذَا جَاءَهُمْ وَعَصِيَهُمْ يُخَيَّلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهَا تَسْعَى ﴿٦٦﴾ فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً مُوسَى ﴿٦٧﴾ فَلَمَّا لَا تَخَفُ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَى ﴿٦٨﴾﴾ [طه: ٦٦-٦٨]، وقال عزّ وجلّ: ﴿قَالَ الْقَوَّاءُ فَلَمَّا الْقَوَّاءُ سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ وَأَسْتَرَهُبُوهُمْ وَجَاءَ وَبِسِحْرِ عَظِيمٍ ﴿١١٦﴾﴾ [الأعراف: ١١٦].

وروى البخاري في «تاريخه»^(١) [في ترجمة جندب بن كعب قاتل الساحر، «وقال الأعمش عن إبراهيم أراه عن عبد الرحمن بن يزيد أن جندباً قتل الساحر زمن الوليد بن عقبة.

حدثنا إسحاق حدثنا خالد الواسطي عن خالد الحذاء عن أبي عثمان: كان عند الوليد رجلٌ يلعب، فذبح إنساناً وأبان رأسه، فعجبنا، فأعاد رأسه، فجاء جندب الأزدي فقتله»^(٢).

والقصة مشهورة، راجع ترجمة جندب في «الإصابة»^(٣).

وفي ترجمة الشّهروardi المقتول وغيره أشياء تشبه ذلك.

(١) «التاريخ الكبير» (٢/٢٢٢).

(٢) ما بين القوسين المعقوفين بيّض له المؤلّف رحمه الله.

(٣) «الإصابة في معرفة الصّحابة» لابن حجر (١/٥١١-٥١٢)، وذكره الحافظ والقصة بسياق آخر في مواضع آخر (١/٥٠٧، ٥٠٨، ٥٠٩)، و (٢/٦٤٧)، و (٣/٢٣٥).

[كما قال ابن أبي أصيبعة: «ويحكى عن شهاب الدين الشهروردي أنه كان يعرف علم السيمياء^(١)، وله نوادر شوهدت عنه من هذا الفن.

قال: حدّثني الحكيم إبراهيم بن أبي الفضل بن صدقة أنه اجتمع به، وشاهد منه ظاهر باب الفرج وهم يتمشون إلى ناحية الميدان الكبير، ومعه جماعة من التلاميذ وغيرهم، وجرى ذكر هذا الفن وبدائعه وما يعرف منه وهو يسمع، فمشى قليلاً، وقال: ما أحسن دمشق، وهذه المواضع.

قال: فنظرنا وإذا من ناحية الشرق جواسق^(٢) عالية، متدانية بعضها إلى بعض مبيضة، وهي من أحسن ما يكون بناية وزخرفة، وبها طاقات كبار، فيها نساء ما يكون أحسن منهن قط، وأصوات مغان وأشجار متعلّقة بعضها مع بعض، وأنهر جارية كبار، ولم نكن نعرف ذلك من قبل. فبقينا نتعجّب من ذلك وتستحسنه الجماعة وانذهلوا لما رأوا.

قال الحكيم: فبقينا كذلك ساعة، ثم غاب عنا، وعُدنا إلى رؤية ما كنّا نعرفه من طول الزمان. قال لي: إلا أنّ عند رؤية تلك الحالة الأولى العجيبة بقيت أحسّ في نفسي كأنني في سنة خفيّة، ولم يكن إدراكي كالحالة التي أتحقّقها مني.

وحدّثني بعض فقهاء العجم قال: كنّا مع الشيخ شهاب الدّين عند القابون^(٣)، ونحن مسافرون عن دمشق، فلقينا قطيع غنم مع تركماني فقلنا

(١) نوع سحر، بإحداث مثالات خياليّة لا وجود لها في الحسّ. كما في «المعجم الوسيط».

(٢) جمع «جوسق»، وهو القصر، كما في «العين» للخليل.

(٣) هو موضع بينه وبين دمشق ميل واحد، في طريق القاصد إلى العراق. كما في «معجم البلدان» لياقوت.

للشيخ: يا مولانا نريد من هذا الغنم رأسًا نأكله، فقال: معي عشرة دراهم، خذوها واشتروا بها رأس غنم، وكان ثمَّ تركماني فاشترينا منه رأسًا بها، فمشينا.

فلحِقْنَا رَفِيقٌ لَهُ، وَقَالَ: رَدُّوا الرَّأْسَ وَخَذُوا أَصْغَرَ مِنْهُ، فَإِنْ هَذَا مَا عَرَفَ يَبِيعُكُمْ يَسْوَى هَذَا الرَّأْسَ الْبَخْتِيَّةَ الَّذِي مَعَكُمْ أَكْثَرَ مِنَ الَّذِي قَبِضَ مِنْكُمْ، وَتَقَاوَلْنَا نَحْنُ وَإِيَّاهُ. وَلَمَّا عَرَفَ الشَّيْخُ ذَلِكَ قَالَ لَنَا: خَذُوا الرَّأْسَ وَامْشُوا، وَأَنَا أَقِفْ مَعَهُ وَأَرْضِيهِ، فَتَقَدَّمْنَا وَبَقِيَ الشَّيْخُ يَتَحَدَّثُ مَعَهُ وَيَمْنِيهِ، فَلَمَّا أَبْعَدْنَا قَلِيلًا تَرَكَهُ وَتَبَعْنَا، وَبَقِيَ التُّرْكْمَانِي يَمْشِي خَلْفَهُ وَيُصِيحُّ بِهِ، وَهُوَ لَا يَلْتَفِتُ إِلَيْهِ.

وَلَمَّا لَمْ يَكْلُمْهُ لِحَقِّهِ بَغِيظٌ وَجَذَبَ يَدَهُ الْيَسْرَى، وَقَالَ: أَيْنَ تَرُوحُ وَتَخْلِينِي؟ وَإِذَا بِيَدِ الشَّيْخِ قَدْ انْخَلَعْتَ مِنْ عِنْدِ كَتْفِهِ، وَبَقِيتَ فِي يَدِ التُّرْكْمَانِي وَدَمَهَا يَجْرِي، فَبُهِتَ التُّرْكْمَانِي وَتَحَيَّرَ فِي أَمْرِهِ، وَرَمَى الْيَدَ وَخَافَ، فَرَجَعَ الشَّيْخُ وَأَخَذَ تِلْكَ الْيَدَ بِيَدِهِ الْيَمْنِي وَلِحَقْنَا.

وَبَقِيَ التُّرْكْمَانِي رَاجِعًا وَهُوَ يَتَلَفَّتْ إِلَيْنَا حَتَّى غَابَ، وَلَمَّا وَصَلَ الشَّيْخُ إِلَيْنَا رَأَيْنَا فِي يَدِهِ الْيَمْنِي مَنْدِيلَهُ لَا غَيْرَ». وَذَكَرَ قِصَّةَ ثَالِثَةَ. انْتَهَى (١) [٢].

وهذا الضرب يحتمل وجهين:

الأول: أنه سحرٌ للأبصار فقط، بحيث يختل إدراكها، فتري ما لا حقيقة له.
والثاني - وهو الذي يترجح لي -: أنه سحرٌ للأدمغة، فيصير دماغ المسحور

(١) «عيون الأنباء في طبقات الأطباء» لابن أبي أصيبعة (ص ٦٤٢-٦٤٣). ويُنظر أيضًا: «وفيات الأعيان» لابن خلكان (٦/٢٦٩-٢٧٠)، و«سير أعلام النبلاء» للذهبي (٢١/٢٠٨-٢٠٩)، و«تاريخ الإسلام» له (٤١/٢٨٤-٢٨٥). وغيرها.

(٢) ما بين القوسين المعقوفين بيض له المؤلف رحمه الله.

ضعيفاً، وقد عُرِفَ أنَّ الدِّماغَ إذا ضعفَ قد يختلُّ الإدراكُ، كَمَنْ يكون بين النوم واليقظة فإنَّه يتخيَّلُ أشياء كثيرة، مثل أنَّه قام ومشى ورأى أشياء كثيرة، وأشباه ذلك. وهكذا من يتناول بعض الأشياء المُسكِرة أو المفترَّة.

وهكذا من يضعف دماغه لمرضٍ أو شدَّة خوفٍ، كما يدخل في الليل مكاناً يعتقد أنَّ فيه جنًّا يتعرَّضون لمن يدخل.

وبالجملة فهذا الضُّرب يشبه ما عُرِفَ الآن بـ«التنويم المغناطيسي»؛ فإنَّ المنوِّم - بالكسر - يستطيع أن يخيَّلَ للمنوِّم - بالفتح - أشياء لا وجود لها، كما مرَّ، ولهذا يشعر المسحور بأنَّه في حالٍ غير عاديَّة، كما تقدَّم في القِصَّة.

فإن قيل: إنَّ إمكان مثل هذا يؤدِّي إلى سدِّ باب الثِّقة بالمحسوسات، وإلى عذر من كفر بالأنبياء، وقال: إنَّهم سحرةٌ، وإلى عذر منكري الكرامات.

قلتُ: أمَّا سدُّ باب الثِّقة بالمحسوسات فالحال في هذا كالحال في أعمال الجنِّ، كما تقدَّم، فلا يأذن الله عزَّ وجلَّ بوقوع مثل هذا إلَّا في حالٍ تكون هناك قرائن وأدلة تدلُّ على أنَّه تخييل، أو تشكُّك فيه تشكيكاً قوياً.

فسحرة فرعون كانوا يعترفون ويُعرفون بأنَّهم سحرةٌ، ثمَّ بيَّن الله عزَّ وجلَّ حقيقة أمرهم، وهكذا حال السَّاحر الذي قتله جندب، وقريب منه ما تقدَّم عن السُّهروردى.

وأما اشتباه المعجزات والكرامات فسيأتي الكلام عليه إن شاء الله تعالى.

[.....](١).

(١) هنا وقع سقط في الأصل، لا يُدرى كم مقداره.

الذي في «الصحيح»^(١) ومن قول عائشة رضي الله عنها: «أول ما بُدئ به رسول الله ﷺ من الوحي الرؤيا الصالحة في النوم، فكان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح، ثم حُبب إليه الخلاء، وكان يخلو بغار حراء، فيتحنث فيه - وهو التعبُد - اللَّيالي ذوات العَدَد، قبل أن ينزعَ إلى أهله، ويتزوّد لذلك، ثم يرجع إلى خديجة، فيتزوّد لمثلها، حتى جاءه الحق وهو في غار حراء».

فلم تُعَيَّن اللَّيالي ولا عِدَّتْها.

ولكن في «سيرة ابن هشام»^(٢): «.. قال: ابن إسحاق: وحدّثني وهب بن كيسان مولى آل الزبير قال: سمعتُ عبد الله بن الزبير وهو يقول لعبيد بن عمير بن قتادة اللّيثي: حدّثنا يا عبيد كيف كان بُدؤ ما ابتدئ به رسول الله ﷺ من النبوة حين جاءه جبريل عليه السّلام؟

قال: فقال عبيد: «.... كان رسول الله ﷺ يجاور في حراء من كل سنة شهراً، وكان ذلك ممّا تحنّث به قريش في الجاهليّة. والتحنّث: التبرُّر.

قال ابن إسحاق: فقال أبو طالب:

وثور ومَن أَرَسَى ثبيراً مكانه وراقٍ ليرقى في حراء ونازلٍ

... قال عبيد: فكان رسول الله ﷺ يجاور ذلك الشهر من كل سنة،

يُطْعِم من جاءه من المساكين...

(١) البخاري (٣)، ومسلم (١٦٠).

(٢) «السيرة النبوية» (٢/٦٨).

حتى إذا كان الشهر الذي أراد الله تعالى به فيه ما أراد من كرامته، من السنة التي بعثه الله تعالى فيها، وذلك الشهر رمضان = خرج رسول الله ﷺ إلى حِراء كما كان يخرج لجواره، ومعه أهله...».

وهذا مرسل؛ لأنَّ عبيدًا تابعيًّا، إلا أنَّ استماع الصحابة له، وتركهم الإنكار مما يشده.

وفيه: أنَّ المجاورة كانت مما تعمله قريش في الجاهلية، وقد كان النبي ﷺ قبل البعثة يتحرى من أعمالهم ما يرى أنه مما بقي من شريعة إبراهيم، كالحج ونحوه.

وفيه: أنَّ المجاورة كانت شهرًا، وهذا محمول على جملتها. وقد دلَّ حديث عائشة رضي الله عنها أنه كان يرجع في أثناء الشهر مرارًا ليتزوّد.

وقوله أخيرًا: «وذلك الشهر رمضان» صريحٌ في أنَّ الشهر الذي جاوره ذلك العام رمضان، ويحتمل أن يكون رمضان هو الشهر الذي يجاور فيه كل سنة، والذي كانت تجاور فيه قريش. والله أعلم.

وعلى كلِّ حالٍ فالذي تقرّر في الشريعة مما يتعلّق بهذه القضية هو صيام رمضان واعتكاف العشر الأواخر منه في أيِّ مسجدٍ كان.

وأحكام الاعتكاف معروفةٌ في الشرع، ولم يُنقل عن النبي ﷺ أنه جاور بحراء أو غيره بعد النبوة، ولا أمر به أحدًا، ولا فعله أحدٌ من السلف = فلم يبقَ في تلك القضية أثرٌ عمليٌّ في الشريعة، إلا أن يكون صيام رمضان والاعتكاف فيه.

وأُتضح بذلك أنه من أحدث غير ذلك - كأربعينية المتصوفة^(١) - فليس له حُجَّة في تلك القضية. والله الموفق.

وإن حُكِمَ به عن تجربة، أو رؤيا، أو إلهام، أو أمارَة خاصّة بهم، أو ذوق، أو كشف، أو خبرٍ من يروونه ملكًا، أو من يروونه الخضر، أو نبيًا، أو النبي ﷺ، وأنهم شاهدوه يقظة، أو شاهدوه في اللوح المحفوظ، أو سمعوه من الله تعالى، ونحو ذلك مما يدَّعونه لأنفسهم = فسيأتي الكلام على هذه الأمور إن شاء الله تعالى.

ويكفيك هنا أمورٌ:

الأوّل: أن هذه الأمور منها ما دلّت الشريعة على نفيه، ولو بدليل ظاهر تقوم الحُجَّة به إجماعًا.

ومنها ما لا يُعلم في الشريعة إثباته أو نفيه.

ومنها ما جاء في الشريعة إثباته في الجملة.

فالأوّل ساقط، والثاني كذلك؛ لأنّ الشريعة لم تشهد له، ولو كان حقًا

(١) الأربعينية: خلوة صوفية عدّتها أربعون يومًا، تتخلّلها عبادات ورياضات، كالصوم ونحوه. وقد استدلّ من قال بها، كالسهروردي في «عوارف المعارف» (ص ٣٧) وغيره بأدلة، كلّها لا تثبت بها الحُجَّة، فاستدلّوا بفعل موسى عليه الصلاة والسلام حين لقي ربه، واستدلّوا بأحاديث ضعيفة أو موضوعة، تُنظر ألفاظ هذه الأحاديث في «تذكرة الموضوعات» للفتني (ص ١٩١-١٩٢) باب خرقة الصوفية والأربعينيات والمجاهدة، ويُنظر تفصيل القول في عللها في كتب الموضوعات، ومناقشة مفصلة لباقي أدلتهم في: «مجموع الفتاوى» لشيخ الإسلام ابن تيمية (١٠/٣٩٣-٤٠٦)، وفي (١١/١٨).

لشهِدَت له، فهو إمَّا راجعٌ إلى الأوَّل أو الثالث. أمَّا الأوَّل فقد مرَّ.

وأمَّا الثالث [فإنَّ ما] ^(١) ثبت في الشريعة أنَّه أمانة قد يكون حقًّا، وقد يكون باطلاً، فحدُّه أنَّه إذا وافق حُجَّةً مشهودًا لها في الشريعة بأنَّها حُجَّةٌ أُخذت بتلك الحُجَّة، وذكِر معها استثناءً ^(٢)، كما يذكر أهل العلم الحُجَّةَ الشرعيَّةَ، ثم يذكر بعضهم ما وافقها من رؤيا ونحوها.

وإن خالف حُجَّةً شرعيَّةً كان ذلك دليلاً على بطلانه.

وإن لم يوافق ولم يخالف أخذ به فيما تكفي فيه الأمانة الضعيفة، وذلك في نحو صدقة التطوع، إذا تردَّدت في إعطائها لهذا أو لذاك، ولم يظهر لك ما يرجح أحدهما من جهة الشرع ولم يتيسَّر قسمتها، فرأيت رؤيا تدلُّ على أحقيَّة أحدهما = فإنَّه يجوز لك أن تعطيه؛ وذلك أنَّه يكفي في ذلك الأمانة الضعيفة، كأن ترى ثوب أحدهما أبلَى من ثوب الآخر فتقول: يظهر من هذا أنَّ الذي ثوبه أبلَى أشدُّ حاجة.

ولا يدخل في هذا: التردُّد في صيام يومين لم يثبت في الشرع لأحدهما مزية عن الآخر إذا دلَّت رؤيا على مزية شرعيَّة لأحدهما.

والفرق: أنَّ المزية الشرعيَّة حكم شرعيٌّ لا يثبت إلَّا بالشرع، وأمَّا كون هذا أخوج من ذاك فهو موكولٌ إلى نظر المكلف، فلا تغفل.

الأمر الثاني: أنَّ ما يصحُّ في الجملة ممَّا ادَّعاه المتصوِّفة مُعرَّضٌ للاشتباه بتضليل الشيطان، والهوى، والتخيل، والتوهم.

(١) في الأصل: «فإنما».

(٢) كذا في الأصل، ولعلَّه يقصد: «استثناءً».

والأمارات التي يزعمونها محتملةٌ لذلك أيضًا، وللتخلف، وغير ذلك. وأعظم من هذا كله أنه قد جاء في الحديث وصف القرآن بأنه «من يبتغي الهدى في غيره أضله الله»^(١). فمن ابتغي معرفة الحق من حيث لم يشرعه الله عزَّ وجلَّ بصريح شريعته فهو أهلٌ لأن يضلَّه الله عزَّ وجلَّ، ويستدرجه، ويُلَبَّس عليه ما لَبَّس على نفسه، والعياذ بالله.

الأمر الثالث: أن ما أوضح الله عزَّ وجلَّ لعباده بصريح شرعه أنه طريقٌ يعرف به الحق في دينه = فهو معصومٌ بالجملة، وهو سبحانه يتكفل بحفظه. وما يحتمل فيه من الخطأ فهو إما خطأ صوري، إنما وقع لحكمة. وإما معفوٌّ عنه، بل مأجورٌ فيه أجرًا واحدًا، وإما معفوٌّ عنه فقط. اللهم إلا أن يكون خطأ عن تقصيرٍ بين من الناظر، فالذنب في هذا له. وقد أوضحتُ هذا في موضعٍ آخر.

وأما ما ليس في صريح الشرع أنه طريقٌ لمعرفة الحق في الدين فليس بمعصوم، ولم يتكفل الله عزَّ وجلَّ بحفظه، فالمصيب فيه مأزورٌ؛ لمخالفته ما شرَّعه الله، فما ظنُّك بالمخطئ!

(١) أخرجه أحمد (٩١/١)، والترمذي (٢٩٠٦)، والدارمي (٣٣٧٤)، والبزار (٧١/٣)، وغيرهم، من طريق عن الحارث الأعور عن علي رضي الله عنه مرفوعًا. ومداره على الحارث، وهو ضعيف؛ وقد ضعفه الترمذي. ورَّجَّح الحافظ ابن كثير وقفه، وهَمَّ رفعه.

وفي الباب حديث معاذ رضي الله عنه، وفيه راوٍ متروك. وفي الباب أيضًا: حديث ابن مسعود رضي الله عنه، وفيه راوٍ لِين. وصحَّح الحافظ ابن كثير وقفه عليه، وهَمَّ رفعه. ويُنظر: «تفسير ابن كثير» (١/٢١-٢٢)، و«السلسلة الضعيفة» للألباني (١٧٧٦).

وباب تلبس الشيطان - وغيره ممّا مرّ - مفتوح فيه على مضراعيه؛ بل هو مظنة إضلال الله عزّ وجلّ واستدراجه، كما مرّ.

حتى لو فرض أنّ من تلك الطُّرُق التي لم يأت صريح الشَّرْع ما هو أقوى في نظر الناظر من بعض الطُّرُق التي ورد بها = فإنّه لا يغني هذا شيئاً؛ فإنّ الضَّعيف الذي تكفَّل الله عزّ وجلّ بحِفْظِهِ أقوى من القويّ الذي لم يتكفَّل سبحانه وتعالى بحِفْظِهِ.

فصلٌ

ظاهر قول الشيخ^(١): «فالكفرة دمرهم الله من عالم البشر، فلا يُستعمل في قتالهم إلا ما هو عادة في عالم البشر، لا غير» = أنّ هذا عام في كلّ حال. ويلحقُ به من باب أولى المسلمون.

وعلى هذا فكلُّ شخصٍ بتلك القوّة في إيذاء آخر - ولو كافراً - فهو إمّا ساحرٌ، وإمّا إن كان وليّاً فعصى. هذا على فرض أنّ مكتسب تلك القوّة قد يكون وليّاً، وفي ذلك نظر!

إذ قد يقال له: لم نعرف في الشريعة ترغيباً ما في اكتساب تلك القوّة؛ بل فيها ما يؤخذ منه النهي عن اكتسابها، والرياضة الموصلة إليها، كما يأتي. وقد ورد في النهي عن تعلُّم السِّحر ما ورد^(٢).

(١) لم يتبين لي من الشيخ المردود عليه.

(٢) يعني كقوله تعالى: ﴿وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ وَمَا أُنزِلَ عَلَى

الْمَلَائِكَةِ بِبَابِ هَرُوتَ وَمَرُوتَ وَمَا يُعَلِّمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ ﴿

[البقرة: ١٠٢].

وقد تقدّم عن الشيخ أنّ تلك الرّياضة محصّلة لهذه القوّة التي إن استعملها صاحبها في هواه فهو ساحرٌ، وإنّما يبقى النّظر فيمن لم يشعر بأنّ ما وقع منه داخلٌ في تعلّم السّحر. والله أعلم.

هذا وقد يُقال: إذا كان استعمال تلك القوّة في إيذاء البشر - ولو كفارًا - محرّمًا لأنّهم من عالم البشر، وهي خارجة عمّا هو عادة في عالم البشر = فكذلك ينبغي أن يكون الحال في استعمالها في النّفع؛ أو المراد على خروجها عن عادة البشر!

فإذا صحّ هذا فالحكم المتقدّم على من استعمالها في الإيذاء شامل لمن استعمالها في غير الإيذاء، بل الأمر أوضح من هذا.

فأمر إيذاء الكفار والحريين نفعٌ للدين والمسلمين، ومع ذلك فإنّما يُتخيّل الفرق بين النّفع والإيذاء من جهة حُسن النّفع، وقُبْح الإيذاء، فإيذاء الكفار والحريين ليس بقبيح، بل هو حسن.

لكن قد يُقال: إنّ عموم عبارة الشيخ مخصوص بما إذا لم يكن هناك أمرٌ خاصٌّ، فيقول: إنّّه يحرم على الوليّ استعمالها ما لم يُؤمر، فإذا أمر كان له ذلك، كما تدلّ عبارات أخرى له.

وعلى هذا فنقول: الأمر الذي تتلقّاه ليس هو في الكتاب ولا السّنة، وإنّما يريدون به الأمر بالإلهام ونحوه، وسيأتي الكلام عليها، وقد تقدّم بعضه، وأنّه لا يثبت بها حكمٌ ألّبتّه.

= وكحديث أبي هريرة رضي الله عنه أنّ النبي ﷺ قال: «اجتنبوا السبع الموبقات». قالوا: يا رسول الله، وما هنّ؟ قال: «الشُّرك بالله، والسّحر...» الحديث. أخرجه البخاري (٢٧٦٦)، ومسلم (٨٩).

فإذا عَلِمَ المنع من استعمال تلك القوَّة، فاستعمالها بناءً على إلهام أو نحوه خروج على الشريعة، وذلك قد يكون أشد من استعمال الإيذاء على سبيل المخالفة الصَّريحة.

فإن قيل: فالمنع من استعمالها إنّما أخذوه من تلك الطُّرُق، كالإلهام ونحوه.

قلت: بل هو ثابتٌ شرعاً؛ لأنَّ تلك القوَّة عندنا سِحْرٌ أو في معناه. والله أعلم.

فصلٌ

يُفهم من كلام الشيخ أنَّ التصرُّف الجائز عندهم لا يكون بحسب هوى المتصرِّف، ولا بأمرٍ متوجِّهٍ إليه خاصَّة، وإنَّما يكون بأوامر يتلقَّاهَا من الدِّيوان، وأنَّ أهل هذا الدِّيوان إنّما يقرِّرون ما قضاه الله وقدره، وفي هذا قضاء على الاستغاثة بالأولياء الأحياء؛ لأنَّهم لا شأن لهم إلَّا تنفيذ ما أمرُوا به، فهم كالملائكة سواء، فكما أنَّه لا يُستغاث بالملائكة - كأن يُستغاث بملك الموت ليقبض روح فلان الظالم - فكذلك هؤلاء، على فرض صحَّة دعواهم.

وأما الموتى فقد سبق عن الشيخ أنَّهم لا شأن لهم بعالم الأحياء البتَّة.

ويُشكل على هذا أمورٌ أخرى نُقلت في هذا الكتاب عن الشيخ، إلَّا أنَّ التناقض في أشباه هذه الدعاوى لا يُستنكر.

فصل

وقد عُلِمَ ممَّا ذكره الشيخ في اقتتال أهل الديوان أنَّ عليه القوم - وهم أهل الديوان - قد يغلطون، فيزعمون - أو جماعة منهم - أنَّ مراد الله عزَّ وجلَّ كذا، ويقاتلون عليه أخوانهم، ويقتلونهم.

وإذا جاز هذا على هؤلاء في ديوانهم فما بالك بالواحد منه!

فهذا يدلُّك أننا لو سلَّمنا دعاويهم لما تحتمَّ علينا قبول قولهم إذا خالفه دليلٌ ظاهرٌ من الكتاب والسنة. وقد تقدَّم مزيد على هذا، ويأتي تمامه إن شاء الله تعالى.

فصل

فأمَّا الاستدلال بمشاهدة التصرُّف بتلك القوَّة، أو نقلها على أنَّ صاحبها وليٌّ = فواضح البطلان؛ لاعتراف القوم أنَّ تلك القوَّة لا يختصُّ اكتسابها وتحصيلها بالصَّالح، بل تكون أيضًا للفاجر والكافر، وكذلك الاحتجاج في نحو ما لو قال أحدهم قولًا أو فعل فعلًا فاعترض عليه، فتصرَّف فيه!

فصل

من أشنع الأغلاط أن يُعدَّ التصرُّف بهذه القوَّة في الكرامات! أمَّا أولًا: فلمَّا علمت أنَّ حصول القوَّة والتمكُّن من التصرُّف بها قد يكون للفاجر والكافر.

وأمَّا ثانيًا: فإنَّ فرض أنَّ صاحبها وليٌّ فتصرَّف به إنما هو تصرُّفٌ بقدره حصَّلت له باكتسابه، فهذه القوَّة عند التحقيق من جملة القوى العادية، كالإصابة بالعين، وليست من الخارق في شيء!

نعم، هي كالواسطة بين القوى العاديّة المشهورة وبين الخوارق؛ فهي من قبيل السّحر وأعمال الجنّ الزائدة على الوسوسة ونحوها.

والذي ظهر لي أنّ هذا النوع ليس صاحبه يخلى وشأنه، يستعمله كيف يشاء، كما في القوى العاديّة، كالضرب والشم، بل هو مقيّد بإذن خاصّ من الله عزّ وجلّ. أو على الإذن الذي نصّ عليه تعالى بقوله: ﴿وَمَا هُمْ بِضَاكِرِينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ [البقرة: ١٠٢]. وهو غير مستلزم الإذن الشرعي، كما لا يخفى.

فالسّاحر لا يستطيع أن يضرّ بسحره كلّ أحد، كما لا يستطيع الإنسان أن يضرب من شاء بحسب الإذن العام؛ بل لمن يقدر على الضرب عادةً إذنٌ خلقيّ عامٌ، أن يضرب متى شاء؛ فإذا أراد الله عزّ وجلّ منعه منعه، كقول الله عزّ وجلّ لنار إبراهيم: ﴿قُلْنَا يَا نَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ﴾ [الأنبياء: ٦٩]. والسّاحر على خلاف ذلك.

فالضّارب مطلقٌ، يقيدّه الله عزّ وجلّ إذا شاء، والساحر مقيّدٌ، يطلقه الله عزّ وجلّ، فتدبّر وأنعم النّظر. والله أعلم.

وقد حكوا أنّ عالمًا رأى من شيخ ما يخالف الشريعة، فأنكر عليه فتصرّف الشيخ، فنسي العالم علمه كلّهُ، فتاب وتصرّع إلى الشيخ، فأمره بذبح ديكٍ عينه له، وأن يأكل قلبه، ففعل، فعاد علمه كلّهُ، فقال له الشيخ: كيف تُدلّ بعلمٍ وسِعُهُ قلبُ ديكٍ؟!

أقول: إن صحّت القصة فكان فرض ذلك العالم أن يستمرّ على إنكاره،

ويتضرّع إلى الله عزّ وجلّ فيذهب ما به، ويزيده علمًا إلى علمه، على رغم الشيخ.

ولا يُستبعد أن يدع الله عزّ وجلّ المبطل يتصرّف بإضرار المُحقِّ. وكفاك ما روي في قصة اليهودي الذي سحر النبي صلى الله عليه وآله وسلم (١).
والله عزّ وجلّ حكّم لا تحصى، وإنّما علينا الوقوف عند حدود الشرع. والله الموفق.

وأما الكرامة فإنّما هي بفعل الله عزّ وجلّ لا دخل فيها لقوّة الولي، وكذلك المعجزة، كما يأتي إيضاحه إن شاء الله عزّ وجلّ.

ومن الجهل الفاحش أن يُظنّ أنّ المعجزات تصدر من قوّة في النبي، بل هذا قول المُلحدّين كالمُتفلسفة، الذين يزعمون أنّ النبوّة والسحر من وادٍ واحد؛ إلّا أنّ النبي خيرٌ، إنّما يصرف قواه في الخير، بخلاف السّاحر. راجع: «شرح المواقف» وغيره (٢).

وبما قرّرناه هنا يتبيّن صحّة فتوى من أفتى من الفقهاء بوجوب الضّمان على القاتل بالحال المعروف بين المتصوّفة - وهو من هذه القوّة التي نتكلم عليها - وبطلان قول من خالفه، محتجًا بما روي أنّ بعض التّابعين دعا على

(١) يعني ما أخرجه البخاري (٣٢٦٨)، ومسلم (٢١٨٩)، من حديث عائشة رضي الله

عنها، في قصة سحر لبيد بن الأعصم اليهودي للنبي ﷺ.

(٢) «شرح المواقف» للجرجاني (٣/٣٢٩ وما بعدها، ٣٤٧). ويُنظر أيضًا: «النّبوات»

للفخر الرّازي (ص ١٩٤-٢٠٤)، و«المطالب العالية» له (٨/١٢٧)، وكتب شيخ

الإسلام: «النّبوات» (١/١٣٧، ١٩٦) و«الصّفديّة» (١/٥) و«شرح الأصهبانيّة»

(ص ٥٧٥)، وغيرها.

رجلٍ فهلكٍ لحينه، فرُفِعَ إلى الأمير، فقال: دعوة رجلٍ صالحٍ صادفتُ أجلاً - أو كما قال -، وخلقى سبيل الدّاعي (١).

وإيضاح ذلك: أنّ القاتل بالحال قتل بقوّة فيه، فهو كالقاتل بالسّحر، إن لم نقل: إنّه هو، ومثله فعِلُ مَنْ ضرب بسيفه أو طعن بخنجره أو رمى ببندقية.

وأما الدّاعي فلا شأن له، وإنّما مثله مثل من شكا رجلاً إلى حاكم، وطلب منه أن يقتله، فقتله الحاكم؛ فإن كان في هذا ضمان فعلى الحاكم وحده، وأما في الواقع فالحاكم هو الله تبارك وتعالى؛ فإذا كان قضاؤه بموت ذلك إجابة لدعاء هذا فقد بان بذلك أنّ دعاء هذا حقّ. والله الموفق.

فصل

هذه القوّة لم تكن حاصلةً للأنبياء عليهم الصلاة والسلام اكتساباً قطعاً، وقد برّأهم الله عزّ وجلّ منها؛ إذ لو حصلت لأحدهم قبل النبوّة لكان ذلك سحرًا وما في معناه، وإذا لقويتُ شبهة الكفّار في قولهم: ساحر. وأما بعدها فكذلك.

أما اكتساباً فواضحٌ. وأما أن يعطيهم الله عزّ وجلّ قوّةً تشبهها، فمن تدبّر الكتاب والسنة والسيرة علم أنّه لم يحصل لهم ذلك، على أن يكون ملازمًا

(١) القصة لمطرف بن عبد الله بن الشخير، تابعي معروف، والأمير هو زياد بن أبيه. وقد أسندها عنه أبو نعيم في «حلية الأولياء» (٢/٢٠٦)، وابن أبي الدنيا في «مجايب الدعوة» (٨٩) وغيرهما، في قصة بنحوه، وفيه: «فقال زياد: هي دعوة رجلٍ صالحٍ وافقت قدر الله».

لهم، وإنما يمدُّهم الله بالمعجزات بقدرته عندما يشاء ذلك.

نعم، من المعجزات ما تقتضي الحكمة أن يكون للنبي أثر فيه، كضرب موسى عليه السَّلام البحر والحجر بالعصا^(١)، وكرَّمي محمد ﷺ الكفار بالحصي^(٢)، وغير ذلك. ولذلك حكمة، قد ذكرت بعضها في موضع آخر، ولعلَّه يأتي في الكلام عن المعجزة إن شاء الله تعالى.

وهذا لا يخالف ما تقدَّم؛ فإنَّ الضَّرب الواقع من موسى عليه السَّلام هو ضربٌ عاديٌّ، بقوَّته العاديَّة، وأمَّا الأثر المعجز فهو حاصل بمحض قدرة الله عزَّ وجلَّ.

وأما ما في الحديث من قوله ﷺ للمصلِّين: «إني أراكم من خلفي»^(٣) فالظاهر أنَّ هذه قوَّة كان يجعلها له الباري سبحانه عزَّ وجلَّ في الصَّلاة

(١) أمَّا ضرب موسى عليه السَّلام الحجر ففي قوله تعالى: ﴿فَقُلْنَا أَضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ نَيْنًا﴾ [البقرة: ٦٠]، وأمَّا ضربه عليه السَّلام البحر ففي قوله تعالى: ﴿فَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَضْرِبْ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ فَانفَلَقَ فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ﴾ [الشعراء: ٦٣].

(٢) وقع ذلك منه ﷺ مرَّات، منها: ما رواه مسلم (١٧٧٧) من حديث سلمة بن الأكوع رضي الله عنه، وفيه: «... ثم قبض قبضةً من تراب من الأرض، ثم استقبل به وجوههم، فقال: شاهت الوجوه، فما خلق الله منهم إنساناً إلا ملأ عينيه تراباً بتلك القبضة، فولوا مُدْبِرِينَ، فهزَمَهُمُ اللهُ عزَّ وجلَّ». وفي الباب أيضاً حديث العباس عند مسلم أيضاً (١٧٧٥).

وتُنظَر بقية المواضع ورواياتها في: «الدُّر المنثور» للسيوطي (٧/ ٧٢-٧٤).

(٣) أخرجه البخاري (٧١٨)، ومسلم (٤٢٦)، من حديث أنس رضي الله عنه، بنحوه.

لمصلحة التَّعليم، وحصولها له من جُملة المعجزات.

وإنَّ صحَّت دعوى المتصوِّفة أنَّه قد يحصل لهم نحو ذلك بالقوَّة المذكورة فإنَّ الذي يحصل لهم عن اكتسابٍ عاديٍّ في الجملة، والذي حصل له ﷺ بغير ذلك؛ وإنَّما هو بمَحْض قدرة الله عزَّ وجلَّ. وقسَّ على ذلك.

فصلٌ

وما ذكره الشيخ في الرِّياضة فيه نظر!

أمَّا قوله: «إنَّ السَّلف كانوا لصفاء نفوسهم لا يحتاجون إلى رياضةٍ» فقد تقدَّم أنَّه لم يُنقل عن السَّلف هذه الدَّعاوى التي يدَّعيها الخلف؛ فمقصود السَّلف إذاً غير مقصود الخلف.

وأمَّا قوله: «إنَّه بعد تكدُّر القلوب احتيج إلى الجوع والخلوة والذكر» فنقول: قد كان يمكن تطبيق هذه الأمور على السُّنَّة؛ فيكتفى من الجوع بأن يؤمَّر المرید بالعمل بالسُّنَّة، في صوم يوم وإفطار يوم، وبتقليل الأكل في الجملة؛ بأن يكون دون الشَّبع، كما يأتي. ويكتفى من الخلوة بأمره باجتناح مجالسة من لا ينفعه. ومن الذكر بكثرة تلاوة القرآن والأذكار الثابتة في الكتاب والسُّنَّة.

فما بالكم خالفتم هذا، وسلكتم طُرُقاً أخرى، كما يُعلم من النَّظر إلى رياضتكم؟ وقد تبين من كلام الشيخ على رياضة الغزالي أنَّها طريقٌ عاديٌّ يتوصَّل بها إلى حضور ما يسمُّونه: الفتح! إلى آخر ما تقدَّم.

والمعروف أنَّ جنس هذه الرِّياضة معروفٌ عند اليونان والهند وغيرهم؛

يتوصلون بها إلى قوّة الإدراك، وقوّة الإرادة التي ينبني عليها قوّة التأثير. وأمّا وقوع بعض المسلمين في هذه الرياضة فمن طريقين:

الأولى: الغلو.

الثانية^(١): النقل عن الأمم الأخرى.

وتفصيل ذلك: أن الإسلام جاء بشرع الصيام والقيام، واجتناب الحرام والشبهات، وترك صحبة أهل الشر والفساد، وحدد الصيام بعد الفرض بثلاثة أيام من كل شهر، إلى أن جعل منتهاه صيام يوم وإفطار يوم، ونهى عن صيام الدهر، وعن الوصال، وحض على أكلة السحر لمن يريد الصيام، ونهى عن قيام الليل كله، وعن العزلة، وعن الترهّب^(٢).

(١) في الأصل: «الثاني».

(٢) أمّا شرعية الصيام والقيام فأظهر وأكثر من أن تذكر دلائله.

وأما اجتناب الحرام والشبهات فورد في أحاديث، منها حديث النعمان بن بشير رضي الله عنه مرفوعاً: «إنّ الحلال بيّن، وإنّ الحرام بيّن، وبينهما مشبهات...». أخرجه البخاري (٥٢) ومسلم (١٥٩٩) وهذا لفظه.

وأما النهي عن صحبة أهل الشر ففي أحاديث، منها: حديث أبي موسى الأشعري رضي الله عنه: «إنما مثل المجلس الصالح والمجلس السوء كحامل المسك ونافخ الكير...». أخرجه البخاري (٢١٠١) ومسلم (٢٦٢٨).

وأما تحديد الصيام بثلاثة من كل شهر، وجعل منتهاه صيام يوم وإفطار يوم، والنهي عن صيام الدهر، والنهي عن قيام الليل كله ففي حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما، وسيأتي ذكره في كلام المؤلف (ص ٢٨٩).

وأما النهي عن الوصال ففي أحاديث، منها: حديث ابن عمر رضي الله عنه: «أن رسول الله صلى الله عليه وسلّم واصل، فواصل الناس، فشقّ عليهم، فنهاهم...». أخرجه =

وَبَلَّغَهُ [ﷺ] عن ثلاثة من أصحابه العزم على الزيادة على ذلك فخطبهم، وقال في خطبته: «لكنني أصوم وأفطر، وأقوم وأنام، وأتزوج النساء؛ فمن رغب عن سنتي فليس مني» (١).

وكان من سنته أن يأكل الطعام الطيب إن تيسر له، فإن لم يتيسر اجتزأ بما حصل، فإن لم يجد شيئاً صبر على الجوع. وكان من دعائه: «وأعوذ بك من الجوع؛ فإنه بئس الضجيع» (٢).

وكذلك سنته في اللباس. وعلى نحو ذلك جرت سنة أصحابه بعده.

= البخاري (١٩٢٢) ومسلم (١١٠٢).

وأما الحث على التسحر ففي أحاديث، منها: حديث أنس رضي الله عنه مرفوعاً: «تسحروا فإن في السحور بركة». أخرجه البخاري (١٩٢٣)، ومسلم (١٠٩٥).
وأما النهي عن الترهّب ففي أحاديث، منها: حديث عائشة رضي الله عنها: أن النبي ﷺ قال لعثمان بن مظعون: «إن الرهبانية لم تكتب علينا». الحديث. أخرجه أحمد (٢٢٦/٦)، وابن حبان (٩)، ويُنظر: «الصّحيحة» للألباني (١٧٨٢)، و«الإرواء» (٢٠١٥).

وأصله في البخاري (٥٠٧٣)، ومسلم (١٤٠٢)، من حديث سعيد رضي الله عنه قال: «ردّ رسول الله ﷺ على عثمان بن مظعون التبتّل، ولو أذن له لاختصينا».

(١) أخرجه البخاري (٥٠٦٣) ومسلم (١٤٠١)، من حديث أنس رضي الله عنه.
(٢) أخرجه أبو داود (١٥٤٧)، والنسائي (٢٦٣/٨) وغيرهما، من طرق عن ابن إدريس عن ابن عجلان عن المقبري عن أبي هريرة رضي الله عنه به مرفوعاً.

وقد صحّحه ابن حبان (١٠٢٩)، والنووي في «الأذكار» (ص ٣١٣)، و«رياض الصالحين» (ص ٢٦٩)، وحسنه الألباني في «صحيح أبي داود، النسخة الأم» (١٣٨٣) بشواهد.

إلا أن بعضهم تأوّل خبراً في الصّيام، فسرد الصّوم، وكان بعض أصاغرهم يواصل (١).

ثم نشأ أفراد من التّابعين رغبوا في كثرة العبادة وحبّ العزلة، وظهر من بعضهم التّخاشع في الهيئة والمشى والجلوس، والصّعق عند الذّكر، وظهر أثر السّجود على الجبهة = فأنكر عليهم ذلك من أدركهم من الصّحابة وكبار التّابعين.

فأنكرت عائشة وغيرها على الذين يتخاشعون في الهيئة والمشى (٢).

وقال لهم قائل: «لا تموتوا علينا ديننا» (٣).

(١) هو عبد الله بن الزبير رضي الله عنهما، وروي أيضاً عن غيره، كما في «المصنّف» لابن أبي شيبة (٩٦٩٢) وغيره، قال الحافظ في «فتح الباري» (٤/٢٠٤): «بإسناد صحيح».

(٢) اشتهر نسبة ذلك إليها في كتب ذمّ البدع، وغريب الحديث، واللّغة والأدب، ففيها: أن رجلاً مرّ بعائشة رضي الله عنها متماوتاً، فقالت: ماله؟ قالوا: متخشّع! قالت: «هو أخشع من عمر! وكان إذا مشى أسرع، وإذا قال أسمع، وإذا ضرب أوجع». ولم أراه مسنداً.

ويُنظَر: «الفائق» للزمخشري (١/٢٨٠)، و«النهاية» لابن الأثير (٣/٣٧٠)، و«محاضرات الأدباء» للراغب (٢/٤٢٨)، و«الباعث» لأبي شامة (ص ٨٢)، وغيرها.

وهو مسندٌ بنحوه عن الشفاء بنت عبد الله رضي الله عنها، كما أخرجه عنها ابن سعد في «الطبقات» (٣/٢٩٠)، ومن طريقه الطّبري في «تاريخ الرسل والملوك» (٤/٢١٢)، وغيرهما.

(٣) اشتهر في كتب ذمّ البدع، وغريب الحديث واللّغة والأدب نسبة ذلك إلى عمر رضي الله عنه. ففيها: أن عمر رضي الله عنه رأى رجلاً متماوتاً في إظهار النّسك، فعلاه =

وأنكرت أختها أسماء وغيرها على الذين يصعقون عند الذكر^(١). وقال بعض المنكرين: «إنه من الشيطان»^(٢).

= بالدَّرَّة، وقال: «لا تُمِت علينا ديننا». وفي بعضها: «ارفع رأسك؛ فإن الإسلام ليس بمريض». ولم أره مسندًا.

ويُنظر: «النهاية» لابن الأثير (٣/ ٣٧٠)، و«محاضرات الأدباء» للزَّاغب (٢/ ٤٢٨)، و«الباعث» لأبي شامة (ص ٨٢).

ورأيته مسندًا عن عمر بنحو معناه، ولكن دون ذكر التَّمَاوت، فأخرج الدينوري في «المجالسة» (١٦٩١)، ومن طريقه ابن الجوزي في «تلبيس إبليس» (١/ ٣٥٥)، بسنده عن محمد بن عبد الله القرشي عن أبيه قال: «نظر عمر بن الخطاب رضي الله عنه إلى شابٍ قد نكس رأسه، فقال له: يا هذا ارفع رأسك؛ فإنَّ الخشوع لا يزيد على ما في القلب، فمن أظهر للناس خشوعًا فوق ما في قلبه فإنَّما أظهر نفاقًا على نفاق». وأخرجه ابن أبي الدنيا في «الإخلاص والنية» (٤٣)، وفي «الرِّقَّة والبكاء» (١٥٤)، ومن طريقه ابن الجوزي في «تلبيس إبليس» (١/ ٣٥٥) بسنده عن كهمس بن الحسن: «أنَّ رجلًا تنفَّس عند عمر بن الخطاب رضي الله عنه كأنه يتحازن، فلكَّزَه عمر - أو قال: - لكمه».

(١) أسنده ابن الجوزي في «تلبيس إبليس» (ص ٣١٠) وغيره - كما في «الدُّر المثور» (١٢/ ٦٤٩) - عن حصين بن عبد الرحمن قال: قلتُ لأسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما: ... إنَّ ههنا رجالًا إذا قُرئ على أحدهم القرآن غشي عليه! فقالت: أعوذ بالله من الشيطان الرجيم!

وفي الباب عن أنسٍ وابن عمر وابن الزُّبير رضي الله عنهم وغيرهم، يُنظر: «تلبيس إبليس» لابن الجوزي (ص ٣١٠)، و«الدُّر المثور» للسيوطي (١٢/ ٦٤٩-٦٥٠).

(٢) أخرج عبد الرزاق في «تفسيره» (٣/ ١٧٢) وغيره [كما في «الدُّر المثور»

١٢/ ٦٤٩] عن معمر قال: «تلا فتادة: ﴿نَقَشَرُ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْتُونُ رَبَّهُمْ﴾

[الزمر: ٢٣] قال: «هذا نعت أولياء الله، نعتهم الله بأن تقشَّر جلودهم، وتبكي =

وأنكر ابن عمر وغيره على من رُئي بجبهته أثر السُّجود^(١).
وعن ابن مسعود: أن بعض المتعبدين جعلوا لهم مسجدًا في عزلتهم =
فقال: «قوموا بنا نهدم مسجد الضُّرار»، فخرج وهَدَمَهُ^(٢).
وكان الحسن البصري يُنكر على الذين يُحَسِّنون على أنفسهم في
المَطْعَمِ والملبَسِ^(٣).

= أعينهم، وتطمئن قلوبهم إلى ذكر الله، ولم ينعتهم بذهاب عقولهم، والغشيان عليهم،
إنما هذا في أهل البدع، وهذا من الشيطان».

(١) أخرجه ابن أبي شيبة في «المصنّف» (٣١٥٤)، والبيهقي في «الكبرى» (٢/٢٨٦)،
وغيرهما، من طُرُقٍ عن أشعث بن أبي الشعثاء عن أبيه عن ابن عمر رضي الله عنهما:
أنه رأى أثرًا فقال: «يا عبد الله إن صورة الرجل وجهه، فلا تُشِن صورتك». وفي
الباب عندهما وغيرهما عن أبي الدرداء، ومجاهد، وغيرهما.

(٢) لم أره مسندًا. وقد ذكره ابن سعد في «الطبقات» (٦/٢٠٦) قال: «وفي غير هذا
الحديث: أن عمرو بن عتبة ومعضد بن يزيد العجلي بنيا مسجدًا بظهر الكوفة،
فأتاهم ابن مسعود رضي الله عنه فقال: جئت لأكسر مسجد الخبال...».
وقد ذكره الطُّرطوشي في «الحوادث» (ص ١٤٥) ثم أبو شامة في «الباعث» (ص
٦٥) بنحوه.

وأصل الخبر في إنكار ابن مسعود رضي الله عنه على القوم الذين اجتمعوا للذكر
بهية مخترعة في المسجد، لكن دون ذكر هدمه، أخرجه الدارمي في «مسنده»
(٢٠٤) وغيره.

(٣) أسنده أحمد في «الزهد» (ص ٢٦٧) وابن الجوزي في «تلبس إبليس» (ص ٢٤٠)
أن الحسن رأى فرقدًا وعليه جبة صوف، فقال له: إن التقوى ليس في هذا الكساء،
إنما التقوى ما وقَّر في القلب وصدَّقه العمل. وعنه أثران آخران كما في «تلبس
إبليس» (ص ٢٤١).

ولكنه مع ذلك بقي الأمر على ما هو عليه، ولم يزل يزداد يوماً يوماً.
 وكان المضيّقون على أنفسهم في المطعم والملبس يعتذرون بأن
 الحلال الصّرف عزيزٌ. وامتنع بعضهم من النّكاح؛ بعلّة أنّه لو تزوّج وصارت
 له عائلة يحتاج إلى نفقتهم؛ فيخشى الوقوع في الحرام لعزّة الحلال.

وفي أواسط القرن الثاني ظهر لبعض الذين يجوعون أنفسهم أن الجوع
 يُورث الصّفاء وقوّة الفهم، فقالوا: إنّ الجوع ينور القلب. ففي ترجمة
 [بشر بن الحارث الحافي] من «صفة الصّفوة» [قال: «إنّ الجوع يصفّي
 الفؤاد، ويورث العلم الدّقيق»^(١).

فصار الجوع مقصوداً اختياراً، بعد أن كان يقع اضطراراً، ثم حدّثت
 لبعضهم الخواطر، التي من شأن من يقبلها أن يتدبّر بها، فكان خيارهم لا
 يقبلون تلك الخواطر ما لم يكن مدلولها معروفاً في الكتاب والسنة.

فعن أبي سليمان الدّاراني أنّه قال: [«ربّما وقع في قلبي نكتة من نكت
 القوم أياماً، فلا أقبل إلاّ بشاهدين عدلين، الكتاب والسنة»^(٢).

(١) في الأصل: «ففي ترجمة وهيب بن الورد من صفة الصّفوة»، ثم بيّض المؤلّف رحمه
 الله للقول قدر سطرين، وليس في ترجمة وهيب في «صفة الصّفوة» ما له علاقة
 بسياق ما ذكره، ولعلّ مراد المؤلّف ما أثبتّه بين القوسين المعكوفين من ترجمة بشر
 الحافي رحمه الله (٢/٣٣٢).

(٢) بيّض له المؤلّف قدر سطر، وكأنّه يقصد ما نقلته.
 وقد أسنده عنه أبو عبد الرّحمن السّلمي في «طبقات الصّوفية» (ص ٧٦)، ومن
 طريقه ابن عساكر في «تاريخ دمشق» (٣٤/١٢٧)، والدّهبي في «السّير»
 (١٨/٢٣١).

ثم اتسع نطاق الخواطر والتدين فأصبح أكثر القوم يبنون دينهم عليها، وساعد على ذلك أن أكثرهم كانوا من الأعاجم.

واستفحل الأمر في القرن الثالث، واتصل بالطريق الثاني، وهو النقل عن الأمم كاليونان والهند، فحكاها المتفلسفون، وتقبلها المتصوفون، وعظّمها بعض المتعطّشين إلى العلم، الزاهدين في الكتاب والسنة.

وذلك أن المتكلمين قد كانوا من قبل ذلك وضعوا من الكتاب والسنة، وزعموا أنه ليس فيهما ما يُغني في معرفة قواعد العقائد، بل من اقتصر عليهما كان بغاية الجهل بالله تعالى وصفاته، وأن حقيقة الأمر إنما تُدرك بالنظر العقلي، فاغترّ كثير من الناس بذلك، فخاض مع الخائضين = فكان من أذكيائهم من لم يحصل في طريق المتكلمين على ما يشفي الغليل.

واتفق أن كان ذلك بعد نقل الفلسفة؛ فخاض هؤلاء فيها، فمنهم من لم يحصل فيها على طائل. واتفق أن كان ذلك وقت انتشار قول الباطنية؛ فخاض هؤلاء معهم، فلم يجدوا عندهم شيئاً. واتفق أن كان ذلك وقت اشتهاار خواطر المتصوفة.

على أن الباطنية يخلطون خرافاتهم بالكلام والفلسفة والتصوف، كما تراه في «رسائل إخوان الصفا» من كتبهم^(١).

(١) يُنظر في تفصيل الكلام عن هذه الرسائل: «إخوان الصفا - فلسفتهم وغايتهم» تأليف: د. فؤاد معصوم. والمراجع التي أحال عليها الدكتور محمد رشاد سالم في تحقيق «درء تعارض العقل والنقل» (١/١١) حاشية (١).

وقد تتابع كلام الأئمة في ذم هذه الرسائل، وأنها جمعت بين علوم الفلسفة وعلوم الشريعة، وأنّى يجتمعان!

وبالجملة فإن الطَّريقين - الغُلُو والنَّقْل عن الأمم الأخرى - اتَّصلا في القرن الثالث، ومن حينئذٍ اشتهرت المكاشفات والغرائب التي يسمونها كرامات، ولم تزل تنمو وتزيد.

فأمَّا ما يُحكى من المكاشفات والكرامات عن التَّابعين وأتباعهم ومن قَرَبَ منهم فغالبه من اختراع القُصَّاص الذين لم يكونوا يُحجِّمون عن وضع الأحاديث، وروايتها عن النَّبي ﷺ، كما تقدَّم، فما بالك بما دون ذلك!

فصل

من أركان الرِّياضة عندهم: الجُوع، ويجتمعون على إصاقه بالدين، بما جاء عن النَّبي ﷺ وأصحابه. وقد تقدَّم ما يتعلق بذلك، وأنَّه لا حُجَّة فيه. وأقوى ما عندهم: حديث المقدم بن معدي كرب مرفوعاً: «ما ملأ ابنُ آدم وعاءَ شراً من بطنه، حسبُ ابنِ آدم لُقيمات يُقْمَنُ صُلْبُه، فإن غلبت الآدمي نفسه فثُلثُ للطَّعام، وثُلثُ للشَّراب، وثُلثُ للنَّفْس». رواه ابن ماجه^(١)، من طريق محمد بن حربٍ حدَّثني أمِّي عن أمِّها أنَّها سمعت المقدم. والمرأتان مجهولتان.

لكن أخرجه الترمذي^(٢)، من طريق إسماعيل بن عيَّاش حدَّثني أبو سلمة الحمصي وحبیب بن صالح عن يحيى بن جابر الطَّائي عن مقدم، وفيه: «... بحسب ابنِ آدم أُكُلات... فإن كان لا محالة فثُلثُ...».

= ويُنظر أيضاً: «طبقات الشافعية» لابن الصلاح (١/٢٥٦)، و«شرح العقيدة الأصفهانية» (ص ١٧٠)، و«درء التعارض» له (٦/٢٤٢)، وغيرها.

(١) «سنن ابن ماجه» (٣٣٤٩).

(٢) «سنن الترمذي» (٢٣٨٠).

قال الترمذي: «هذا حديث حسن صحيح».

قال عبد الرحمن: في إدراك يحيى بن جابر للمقدم كلام.

قال البخاري في «التاريخ» (٤/٢/٢٦٥)^(١): «يحيى بن جابر الطائي القاضي عن المقدم...».

ومن عادة البخاري في «تاريخه» أنه حيث يثبت السماع يقول: «سمع»، وإلا قال: «وعن».

وقال ابن أبي حاتم: «يحيى بن جابر.. روى عن المقدم.. مرسل... سمعتُ أبي يقول ذلك»^(٢).

فهذا ابن أبي حاتم جزم بأن رواية يحيى عن المقدم مرسلّة، وكذلك جزم به المزّي في «تهذيبه»^(٣)، وابن حجر في «تهذيب التهذيب»^(٤).

لكن أخرج الإمام أحمد في «المسند» (٤/١٣٢): «ثنا أبو المغيرة ثنا سليمان بن سليم الكناني قال ثنا يحيى بن جابر الطائي قال: سمعتُ المقدم...».

وكذلك أخرجه الحاكم في «المستدرک» (٤/٣٣١) من طريق أبي المغيرة، وقال: «صحيح الإسناد». وأقرّه الذهبي. وفيه: «حسب ابن آدم ثلاث أكالات».

(١) «التاريخ الكبير» (٨/٢٦٥).

(٢) «الجرح والتعديل» (٩/١٣٣). وبمثله في «المراسيل» له (ص ٢٤٤).

(٣) «تهذيب الكمال» (٣١/٢٤٩).

(٤) «تهذيب التهذيب» (١١/١٦٨).

وأبو المغيرة عبد القدوس بن الحجاج موثق، روى عنه البخاري في «صحيحه». وأبو سلمة سليمان بن سلمة موثق أيضًا.

ويحيى بن جابر موثق، وكانت وفاته سنة ١٢٦. ووفاة المقدم سنة سبع وثمانين، وقيل: ثلاث وثمانين، وقيل: ست وثمانين. فبين وفاتيهما نحو أربعين سنة. فالسَّماع ممكن؛ بأن يكون يحيى وُلِدَ سنة سبعين على الأقل، فأدرك من عمر المقدم بضع عشرة سنة. وعلى هذا يكون عمر يحيى حين مات دون الستين، وأي بُعد في ذلك وهما في بلدة واحدة؟!

وترجمة يحيى في «الثقات» في التابعين، وقال: «روى عن المقدم»^(١). وذلك بمعنى الحكم بسماعه من المقدم.

لكن قد يقوي قول أبي حاتم: بأن يحيى كثير الإرسال عن الصحابة، الذين لم يدرکهم، وبأن عامة شيوخه - الذين لا كلام في سماعه منهم - هم من صغار التابعين، كصالح بن يحيى بن المقدم بن معد يكرب، وعبد الرحمن بن جبير بن نفير. والله أعلم.

فقه الحديث: أمّا أوله فهو في ذمّ ملء البطن، ولا نزاع في ذمّه؛ لأنّه يورث البطنة والتُّخمة، وينشأ عن ذلك الكسل والفتور، ويكون سببًا لكثير من الأمراض، فهو إضرارًا بالجسم والروح، وتضييع للمال. وقوله: «أكّلات» بضمّتين، جمع أكلّة، كلقمة، وزنًا ومعنى.

وزيادة: «ثلاث» في رواية «المستدرک» منكرة؛ فإنّ الثلاث اللقم لا تقيم الصُّلب عادة، ولم يكن النبي ﷺ وأصحابه يكتفون عند وجود الطّعام

(١) «الثقات» لابن حبان (٥/٥٢٠).

بثلاث، بل ولا تسع.

وقد يتوهم أن يكون وقع في هذه الرواية: «أكلات» بفتحين، ولا يصح؛ لمخالفته السياق، ولأن المعروف في ذلك العهد الاكتفاء بأكلتين في اليوم، الغداء والعشاء.

و«أكلات» جمع بالألف والتاء، وأهل العربية يعدونه من الجموع التي حقها أن تُطلق على ما دون الأحد عشر، ولا تحمل على أحد عشر فما فوقه إلا بقريئة^(١).

لكن ضعف ابن خروف، وصوبه الرضي ومن تبعه، أن هذا الجمع مخالف لتلك الجموع، وأنه يطلق على ثلاثة فما فوقها، إلى ما لا نهاية^(٢).
إلا أن السياق هنا يدل على القلة، وهي هنا مبينة بقوله: «يُقمن صلبه»، فالمدار إذاً على إقامة الصلب، وهي كناية عن ذهاب الجوع، وحفظ القوة.
فالقدر الذي يذهب الجوع ويحفظ القوة هو القدر الذي ينبغي الاكتفاء به. ثم زاده بياناً بقوله: «فإن كان لا محالة..».

وإيضاحه: أن الإنسان الصحيح قد يأكل ويشرب ويحس بالثقل والضيق، وقد يأكل ويشرب ثم لا يجد ثقلاً ولا ضيقاً، فثلث الطعام هو القدر إذا زاد عليه وقع في الحال الأولى.

وذلك لا ينضب تحديدًا، ولكن يمكن للإنسان معرفته بأحد أمرين:
الأول: أن لا يستوفي شهوته من الطعام، كما قيل: أن تعقد على الطعام

(١) «شرح المفصل للزمخشري» لابن يعيش (٣/٢٢٥).

(٢) «شرح الرضي على الكافية» (٣/٣٩٧-٣٩٨).

وأنت تشتهيهِ، وتقوم عنه وأنت تشتهيهِ، يعني: بعد أخذ المقدار الذي تحزُرُ أنه يكفيكَ.

الثاني: أن يقدرَ أكله، كأن يكون طعامه خبزًا مستويًا كل يوم، فيعلم أنه إذا أكل ثلاثة أرغفة أحسَّ بالضيق والثقل، وإذا أكل رغيفين ونصفًا لم يحسَّ بذلك.

والأمر الثاني لا يتيسرُ كلَّ وقتٍ، فالاعتبار بالأوّل.

وعلى كلِّ حالٍ فينبغي للإنسان أن لا يستوفي القدر الذي يعلم أنه إذا زاد عليه كظّه، بل يدعُ فسحةً؛ لأنه قد يجدُ طعامًا شهياً، فيختلُّ حسابه، بأن يأكل فوق حاجته، ويظنُّ أنه لم يفعل، وقد يجدُ بعد الأكل فاكهةً أو نحوها فيشتهيها ولا يصبر.

فالحاصل: أن من استوفى ثلث الطعام، وجعل ذلك عادته كان معرّضاً لأن يقع في الزيادة؛ فالحكمة تقتضي أن يعتاد النقص على ذلك.

واعلم أن الشَّبَع لا يتوقّف استيفاءً على الثُّلث، بل يحصل بدونه، وعلى ذلك يحتمل ما يجيء في الأحاديث والآثار في أكل النبيّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وأصحابه حتى شبعوا^(١).

(١) يشير إلى ما أخرجه البخاري (٦٤٥٢) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه في قصة شربه وأهل الصفة رضي الله عنهم من قدح لبن حتى ارتووا منه كلهم، وفيه: قال أبو هريرة: «فما زال يقول: اشرب، حتى قلتُ: لا، والذي بعثك بالحق، ما أجده مسلّكاً». وما أخرجه البخاري (٢٦١٨)، ومسلم (٢٠٥٦) من حديث عبد الرحمن بن أبي بكر رضي الله عنهما في قصة أكله هو وثلاثين ومائة من أصحاب النبيّ ﷺ من صاع وشاة، وفيه: قال عبد الرحمن: «وجعل قصعتين فأكلنا منهما أجمعون وشبعنا».

ومع هذا كلّه فما في الشريعة من كراهية الإفراط في الأكل حكمٌ مستمرٌّ، لا يختصُّ بوقتٍ دون وقتٍ، والجوع الرياضي إنّما يأمرّون به زمن الرياضة، فأما من فُتِح له عندهم فلا يحجرون عليه شيئاً، ولا يكاد يحجر على نفسه، وهذا أمرٌ لا [أصل له] في الشريعة البتّة.

فصلٌ

ومن أركانها: السَّهْر، ويحتجُّون على إصاقه بالدين بما جاء في قيام الليل.

ولا يخفى على من له علم بالدين أنّ قيام الليل ليس المقصود من السَّهْر، وإنّما المقصود العبادة بالصلاة والذكر والدُّعاء، فلو سهر الإنسان بدون ما ذكّر لم يكن له شيءٌ من الفضل. ومع ذلك فقد وردَ النهي عن استيعاب جميع الليل بالقيام^(١).

وجاء تحديد الأفضل بقوله عليه السلام: «أفضل القيام قيام داود، كان ينام نصف الليل، ويقوم ثلثه، وينام سدسه»^(٢).

والليل هنا ليس المقصود به الليل الطبيعي، وهو ما بين غروب الشمس وطلوعها؛ لوجهين:

(١) أخرجه البخاري (٦١٣٤)، من حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما أنّ النبي ﷺ قال له: «ألم أخبر أنّك تقوم الليل وتصوم النهار»؟ قلتُ: بلى، قال: «فلا تفعل، فم وتم..» الحديث.

(٢) لم أره بهذا اللفظ، وقد أخرجه البخاري (١١٣١)، ومسلم (١١٥٩)، وغيرهما، من حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما بلفظ: «أحب الصلاة إلى الله صلاة داود..».

الأول: أن اللَّيْلَ في عُرْفِ الشَّارِعِ خلاف ذلك، وألفاظ الشَّارِعِ تَحْمَلُ على عُرْفِهِ ما أمكن.

الوجه الثاني: أن بعد الغروب صلاة المغرب، ثم صلاة العشاء، وما يتبعها، وقد نهى عن النَّوْمِ قبلها، وأن بعد طلوع الفجر راتبة الصُّبْحِ وصلاتها، ثمَّ القعود للذكر والدُّعاء.

وكذلك لا يصحُّ أن يكون المراد في الحديث: اللَّيْلُ الشَّرْعِي، وهو ما بين غروب الشَّمْسِ وطلوع الفجر؛ لما تقدّم أن بعد الغروب صلاتي المغرب والعشاء وتوابعهما.

فالمقصود باللَّيْلِ إذا هو الذي يكون وقتاً لقيام اللَّيْلِ، وهو ما بين الفراغ من صلاة العشاء ورواتها إلى طلوع الفجر، والقدر الذي لصلاة المغرب والعشاء ورواتها يمكن لمن كان مطلعاً على السُّنَّةِ أن يقدّر بساعتين ونصف تقريباً، وما ورد من أن تأخير صلاة العشاء أفضل لم يكن العمل عليه في الأعمِّ الأغلب؛ لأنّه لا يتيسّر إلاّ للأفراد، أو في بعض الأحوال.

فالذي يجب البناء عليه هو ما كان عليه العمل غالباً، ويتيسّر العمل به، وهو ما ذكرنا، ويبقى بين ذلك وبين طلوع الفجر عند اعتدال اللَّيْلِ والنَّهار ثماني ساعات، ينام نصفها، وهو أربع ساعات، ويقوم ثلثها، وهو ساعتان وثلثان، ثم ينام الباقي، وهو ساعة وثلث.

هذا على فرض التَّحْدِيدِ، وليس بلازم، وإنَّما الأمر على التَّقْرِيبِ، وعليه كان عمل النَّبِيِّ ﷺ وأصحابه. وبهذا يحصل للإنسان من النَّوْمِ في اللَّيْلِ المعتدل خمس ساعات وثلث.

وقد شرع نوم القائلة، وقد يكون نحو ساعة، وبذلك تتم الستُّ الساعات، الذي ينصح به الأطباء بعدم النقصان عنها.

مع أن هذه الحال هي لمن أراد استيفاء الفضل، الذي لا أفضل منه في الحديث، ودون ذلك مراتب داخلية في الفضل.

ووراء هذا كله فإن ما تقدّم من أن أفضل القيام إنما فضيلته من حيث هو، ومن حيث إن الزيادة عليه ليست بأفضل منه، بل قد تكون مذمومة في الشرع، كما تقدّم.

وأما استيفاؤه والنقص منه فإنه يختلف باختلاف الأشخاص والأحوال، فقد كان أهل بيت النبي ﷺ في حياته ينقصون عن ذلك ولم يلمّهم. وأرشد ﷺ عبد الله بن عمرو إلى النقص عن ذلك، كما هو مشهور^(١).

ومع هذا فقيام الليل حكم مستمر لا يختص بوقت، بل يُكره لمن اعتاد شيئاً منه أن يخلّ به لغير عذر. والسهر الرياضي إنما يؤكّدونه أيام الرياضة، فأما بعد الفتح فلا تبقى له حاجة عندهم!

وبهذا يتبين أن لا علاقة لسهرهم بالقيام الشرعي، إلا بقصدهم بالعبادة في وقت الرياضة غير المقصد الشرعي.

فصل

ومن أركان الرياضة: أن لا يأكل رُوحاً ولا ما خرج من رُوح، وهذا في الأصل منقول عن براهمة الهند؛ فإنهم يحرمون اللحم البتّة، وكذلك البيض.

(١) يُنظر تخريج الحديث السابق.

ويكره غلاتهم اللبن وغيره مما يخرج من الحيوان^(١).

فأما المتصوفة فقد حاولوا الصاقه بالدين بأمر يحكى عن عمر رضي الله عنه، أنه نهى عن أكل اللحم كل يوم، وقال: «إن لهذا اللحم ضراوة كضراوة الخمر»^(٢). وهذا إن صحَّ ليس فيه متمسك لهم.

أولاً: لأنهم لم يقتصروا على النهي عن أكله كل يوم، أو نحو ذلك، بل منعوا منه مدة الخلوة، وهي أربعون يوماً على الأقل.

ثانياً: أن الكراهة التي في الأمر لا تخصيص فيها، وهم يخصون المرتاض أيام رياضته.

ثالثاً: أن الأمر في اللحم فقط، وهم زادوا ما خرج من الحيوان كاللبن وغيره.

فصل

وذكروا أن المرتاض بالرياضة المعروفة بينهم إذا حصل له ما يسمونه بالفتح تحصل له القوة المذكورة، وأنه إن اطمأن إليها كان ساحراً هالكاً. وذلك أن رياضتهم كما اعترفوا به طريقٌ عاديةٌ لحصول الفتح، ولذلك

(١) يُنظر مذهب البراهمة في ذلك: كتاب «تحقيق ما للهند من مقولة مقبولة في العقل أو مردولة» لأبي الريحان البيروني (ص ٤٦٧ - ٤٦٩).

(٢) أخرجه مالك في «الموطأ» (٢/٩٣٥)، من طريق يحيى بن سعيد الأنصاري عن عمر رضي الله عنه، بلفظ: «يأكم واللحم فإن له ضراوة..».

وأخرجه ابن أبي شيبة في «المصنف» (٢٥٠١٨) من طريق وكيع عن حزام بن هشام عن أبيه عن عمر رضي الله عنه، فذكر نحوه. ثم أخرجه (٢٥٠١٩) عن عائشة رضي الله عنها أيضاً بنحوه.

قد يحصل الفتح للكافر والفاجر، إلا أن المؤمن الصالح لا يطمئن إلى ذلك الفتح، بل يثابر على الاجتهاد، فيرتقي بعد ذلك درجات لا ينالها الكفار والفجّار، ولهم في ذلك كلامٌ طويلٌ.

أما أنا فأقول: إن رياضتهم من حيث المجموع غير شرعية، بل [منها] (١) ما هو غلوٌ في العبادات الشرعية، ومنها ما هو من المحدثات والبدع، ومنها ما أخذوه من الأمم الأخرى، كالليونان والبراهمة، فماذا عساه يرجي من بركتها؟!

وفي الحديث: «أنا أغنى الشركاء عن الشرك» الحديث (٢).

والنتيجة تتبع أحسن المقدمتين، ومعيارُ قوّة السلسلة إذا علّق بها شيءٌ أو شدّ = قوّة أو هنّ حلقةٍ فيها.

اللهم إلا أن من سلكها غير عارفٍ لحقيقتها، ولا مقصرٍ تقصيراً يقطع العذر، وكانت نيّته حسنة، فلا يمتنع أن ينفعه الله تعالى بحسن نيّته. والله أعلم.

وهذا ممّا يفسّر لك ما أشكل على بعضهم من أن الغرائب التي تُعدّ كرامات يعزّ ما يثبت منها عن الصحابة وكبار التابعين، وكثرت فيما بعدهم.

وممّا يبيّن لك صحّة فتوى من أفتى من الفقهاء بوجوب الضمان على من قتل بالحال المعروفة بين المتصوّفة، وخطأ من ردّه مستنداً إلى ما نُقل

(١) في الأصل: «منهم».

(٢) أخرجه مسلم (٢٩٨٥) وغيره، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

عن بعض خيار التابعين، أنه دعا على رجلٍ، فسقط الرجل ميتاً، فرفع الداعي إلى الحاكم فخلّى سبيله، قائلاً: «دعوة رجلٍ صالحٍ صادفت منية رجلٍ» (١).
 ووجه الخطأ: أنه لم يكن من التابعيِّ إلا دعاء الله عزَّ وجلَّ، فهو بمنزلة من شكَا إنساناً ظلمه إلى حَكَمِ عَدْلٍ فسطا الحَكَمُ بالظالم.
 وأمَّا القاتل بالحال فإنه قتل بقوةٍ فيه، فهو كمن ضرب بسيفه.
 فأنى يشتبهان (٢)؟!



(١) تقدّمت القصّة (ص ٢٧٣ - ٢٧٤).

(٢) هنا ينتهي ما وجد من هذه الرّسالة.

الرسالة العامة
رسالة في الشفاعة



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي شفع الوعد بالوعيد، والترغيب بالترهيب، والتبشير بالإندار، وخلق الجنة بخلق النار، ونهى عن الأمن من مكره، كما نهى عن اليأس من رحمته؛ ليكفَّ عباده عن العلو والتقصير، ويقىمهم على الصراط المستقيم، قال عزَّ من قائل: ﴿إِنَّ رَبَّكَ لَسَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [الأعراف: ١٦٧].

وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، شهدت بذلك غرائز الفطر، وشفعها صحيح النَّظَر، وعزَّزها الوحي المُسْتَطَر، ولم يَرْتَب فيها إلا من عاند وأصرَّ.

وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، أرسله بشيراً ونذيراً، وداعياً إلى الله بإذنه وسراجاً منيراً، وخصَّه بالشفاعة الكبرى في المقام المحمود، والوسيلة العليا في اليوم المشهود. صَلَّى اللهُ وَسَلَّمَ وَبَارَكَ عَلَيْهِ وَعَلَى إِخْوَانِهِ النَّبِيِّينَ وَالْمُرْسَلِينَ، وآله العُرَّ الميامين، وأصحابه الهداة المهديين، والتابعين لهم بإحسان إلى يوم الدين.

أمَّا بعد، فإنَّ صراط الهدى كصراط الجزاء، ذاك صراط على متن النار، لها عذابٌ ووبال، وهذا على متن الباطل، بين غضبٍ وضلال، ولا يمين لهذا ولا ذاك، بل كلتا الجهتين شمال.

فقلَّ قضيَّة من قضايا الحقِّ إلا وقد شَرَّقَ عنها قومٌ وغرَّبَ آخرون، ومن ذلك الشفاعة عند الله عزَّ وجلَّ، غلَّت فيها أممٌ، فعبدوا من طمعوا أن يشفع

لهم، قال الله عزَّ وجلَّ: ﴿وَالَّذِينَ أَخَذُوا مِنَ دُونِهِ أَولِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى﴾ [الزمر: ٣] (١).

وقصَّر المعتزلة من المسلمين، نُقل عنهم أنَّهم لا يثبتون شفاعَةً في الأخرى، إلا شفاعَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لفصل القضاء.

وتوسَّع المتأخرون من أهل السنَّة، فأثبتوا أنواعًا من الشفاعَةِ، و[أجملوا فيها]، ووصل الأمر إلى القُصَّاص والمتصوِّفة والمدَّاحين المغرمين (٢) بمدح النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، وإطراء المشهورين بالولاية من أمَّته، فبلغوا في ذلك كلَّ مبلغ.

قال بعضهم: قد قال الله عزَّ وجلَّ لرسوله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: ﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى﴾ [الضحى: ٥]، ولن يرضى صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أن يعذب أحدًا من أمَّته (٣).

(١) بيَّض المؤلف للآية، فكتبها.

(٢) في الأصل: «والمداحون المغرمون».

(٣) نُسب إلى الشُّبلي كما في «تلبيس إبليس» لابن الجوزي (ص ٤٢٢) قوله: «والله لا رضي محمدٌ ﷺ وفي النار من أمَّته أحدًا! ثم قال: إنَّ محمدًا يشفع في أمَّته وأشفع بعده في النار حتى لا يبقى فيها أحد!»

وقد رُوِيَ مسندًا موقوفًا على ابن عباس رضي الله عنهما كما في «الدُّر المنثور للسيوطي» تفسير سورة الضحى، أنه قال في تفسير الآية: «لا يرضى محمدٌ وأحدٌ من أمَّته في النار». وعدم البقاء في النار أخص من نفي التعذيب ألبتة، كما هو نقل المؤلف عنهم.

وعسى أن يقول آخر: قد قال الله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ [الأنبياء: ١٠٧]، فلن يرضى صلى الله عليه وآله وسلم أن يعذب أحداً من العالمين.

وجماعةٌ من شيوخ المتصوفة يقول أحدهم: ليس على مريدي حساب ولا عقاب، فأتاح لهم الكبائر وترك الفرائض، وبعضهم يصرّح بذلك، فيقول لمريديه: لا تعذبوا أنفسكم، اعملوا ما تهواه أنفسكم، وأنا لكم واجب القصاص (١).

والمشايع إلى العامة أشدهم ترخيصاً لهم، والمنتسبون إلى العلم منهم من حظه من العلم مطالعة كتب الفضائل والمناقب والتصوف، وهؤلاء هم القصاص والمشايع الذين شكونا منهم.

ومنهم من قرأ وطالع كتب المتأخرين في الفقه، ثم إمّا يدمج نفسه في القسم المتقدم، لما يشاهده من رواجهم على الناس، وإمّا أن يقتصر على تعليم مختصرات الفقه والفتوى، ويقف عند ذلك، فإن خالف أهل القسم الأول ففيما أفرط فيه غلاتهم جداً فقط.

ومنهم من يحاذر ذلك، فيقرأ بعض التفاسير وبعض كتب الحديث، ويشتغل بإقرائها ويقتصر على ذلك، وإذا عرض له ما يناهض ما شاع بين الناس في الشفاعة خاف على نفسه من الكفر والضلال، فقطع التفكير وصرف نفسه

(١) نقل ذلك عنهم أبو الحسن الأشعري في «مقالات الإسلاميين» (ص ٢٨٩)، وتنظر نقول أخرى في «التصوف، المنشأ والمصدر» لإحسان إلهي ظهير (ص ٢٦٢) وما بعدها.

عن التدبّر.

ومنهم من طال باعه واتسع اطلاعه، ولكنه أخذ إلى ما شاع بين الناس؛ لأنه قد رسخ في نفسه قبل اتساعه، ولأنه يرى أن خلافه إن لم يكن خرقاً للإجماع فهو خلاف للمشهور الذي عليه الجمهور، ويخشى أن يكون خلافه لذلك هلاكاً في دينه وديناه.

أمّا في دينه فلخشية أن يكون الخلاف انتقاصاً للنبيّ صلى الله عليه وآله وسلّم وأولياء أمتّه.

وأمّا في دنياه فلعلّمه أنه إن أظهر خلاف ما شاع ضلّوه وكفّروه وأذوه، وربّما قتلوه، وأيسر ما يناله أن يصير مبعوضاً ممقوتاً، يعانده الناس في دنياه، فتضيق عليه المسالك.

فأخذ يتأوّل ويتمحّل ويتكلّف الطعن في أدلّة الحسّ الصحيحة وتلفيق الشبهات لموافقة ما يخالفها.

ومنهم من بان له الحق واتّضح له السبيل، ولكن لم تطعه نفسه لمعارضة الناس أحوج ما يكون إليهم، والتعرّض لمقتهم وبغضهم وعداوتهم وأذاهم، فطوى على علمه كشحا وضرب عن المصارحة صفحاً، إلاّ إشارات يُسرّ بها إلى من يأنس به من تلامذته وأصحابه، ويلوّح بها في بعض كتبه.

وبالجملة فإنّ الغلو المفرط، كالقول بأنّه لا يعذر من هذه الأمة أحد، وقول بعض المشايخ برفع التكليف عن مرّديه = تجد بحمد الله كثيراً من أهل العلم قد صرّحوا بإبطاله والتشنيع عليه وعلى قائله، وأشاروا - وربّما

صَرَّح بعضهم - بردُّ ما دونه، إلاَّ أني لا أعلم من صمد لتحقيق مسألة الشفاعة كلها، واجتثاث شجرة الخطأ فيها من أصلها.

وقد جمعتُ رسالةً مطوَّلةً في تحقيق العبادة المطلقة، أي: أعم من أن تكون لله عزَّ وجلَّ أو لغيره، فوجدت عبادة غيره تشابك مسألة الشفاعة، بحيث لا يمكن تحديد العبادة ما لم تتحدَّد الشفاعة وما يتعلَّق بها. ولهذا لا تكاد تجد موضعًا في القرآن تقام فيه الحُجَّة على المشركين إلاَّ وفيه التعرُّض للشفاعة، فرأيت أن أفرد مسألة الشفاعة برسالة، تحيط بفروعها، متضرِّعًا إلى مقلِّب القلوب أن يثبَّت قلبي على دينه، ويهديني لما اختلف فيه من الحق بإذنه.



مقدّمة

الشفاعة في اللّغة مأخوذة من الشّفْع، وهو مقابل الوتر، ويقال (شَفَعَه) أي: انضمَّ إليه، فصار معه شفَعًا.

قال الراغب: «والشفاعة الانضمام إلى آخر، ناصراً له وسائلاً عنه، وأكثر ما يستعمل في انضمام من هو أعلى حرمةً ومرتبةً إلى من هو أدنى»^(١).

أقول: وكأنَّ (شَفَع) ضُمِّن معنى سأل ورغب، فقولهم: (شفعتُ لزيدٍ إلى فلان) كأنَّ تقديره: شفعتُ زيدًا سائلاً له قضاء حاجةٍ راغبًا إلى فلان، وقولهم: (شفعتُ إلى زيدٍ في فلان) كأنَّ أصله: شفعتُ فلانًا راغبًا إلى زيدٍ في شأنه.

إنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ كَلَّمَ بَرِيرَةَ بَعْدَ أَنْ أَعْتَقَتْهَا زَوْجَتَهُ عَائِشَةَ أَنْ تَقِيمَ مَعَ زَوْجِهَا، فَقَالَتْ: أَتَأْمُرُنِي؟ قَالَ: «لَا، إِنَّمَا أَنَا شَافِعٌ». قَالَتْ: لَا حَاجَةَ لِي فِيهِ^(٢)! فَلَمْ يَلْمِهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فِي رَدِّهَا شَفَاعَتَهُ.

ويعلم من هذا أنَّ الشافع ينزل نفسه منزلة من يرغب في حاجةٍ لنفسه، إن شاء المشفوع إليه قبل، مكرماً له، وإن شاء أبي. وأنَّه ليس من شأن الشافع أن يغضب على المشفوع إليه إذا أبي، ولا يتكدر منه، وإلَّا لم يكن شافعاً بل أمراً.

وَعُلِمَ مِنْهُ أَيْضًا أَنَّهُ لَيْسَ مِنْ شَرَطِ الشَّفَاعَةِ أَنْ تَكُونَ مِنْ أَدْنَى لِأَعْلَى،

(١) «مفردات القرآن» (٤٥٧).

(٢) أخرجه البخاري (٥٢٨٣) وغيرها، من حديث ابن عباس رضي الله عنهما.

ولكن من شرطها أن لا يكون الشافع مالكا للحاجة، فلا يتصور في حق الله تبارك وتعالى أن يشفع إلى أحد؛ لأنه مالك الملك كله، وقد جاء في الحديث: [«فيشفع النبيون والملائكة والمؤمنون، فيقول الجبار: بقيت شفاعتي، فيقبض قبضةً من النار، فيخرج أقواما قد امتحشوا، فيلقون في نهرٍ بأفواه الجنة، يُقال له: ماء الحياة، فينبتون في حافتيه كما تنبت الحبة في حميل السيل..»] (١) (٢).

فصل

والشفاعة عند الله عزَّ وجلَّ أقسام:

الأول: شفاعة إنسان في هذه الحياة الدنيوية لحيٍّ أو ميتٍ، والغالب في هذه تسميتها (دعاء)، وفيها مباحث:

الأول: في حكم طلب الدعاء: اتفقت الأمة على جواز طلب الدعاء ممن هو حيٌّ هذه الحياة الدنيا طلباً عادياً، كأن يخاطب السائل المسئول وهو حاضرٌ عنده، أو يكتب إليه كتاباً، أو يرسل إليه رسولاً، أو نحو ذلك.

فأمَّا أن يهتف به وهو غائبٌ، بحيث يعلم أنه لا يسمع كلامه بحسب العادة فلا، وقد أوضحت حكم ذلك في «رسالة العبادة».

وذكر بعض أهل العلم (٣) أن طلب الدعاء لا يخلو من كراهية، واستدلَّ

(١) أخرجه البخاري (٧٤٣٩) وغيره، من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه.

(٢) يئض المؤلف للحديث فأتممته.

(٣) لعله ابن تيمية، ينظر قوله في «مجموع الفتاوى» (١/١٨٢)، وغيرها.

على ذلك بحديث «الصَّحِيحِينَ»^(١)، في الذين يدخلون الجنة بغير حساب: «هم الذين لا يسترقون، ولا يتطيرون، ولا يكتنون، وعلى ربهم يتوكلون».

وبأن كبار الصحابة لم يكونوا يسألون النبي صلى الله عليه وآله وسلم الدعاء لأنفسهم، بل كانوا يجتهدون في أعمال الخير التي [رضاهها] الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وآله وسلم.

وأن الناس بعد النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم يكونوا يسألون كبار الصحابة الدعاء إلا ما ندر.

وأن رجلاً كتب إلى عمر [.....].....^(٢)

والذي تلخص لي أن الأصل الجواز، وإنما يكره أو يكون خلاف الأولى لعارض.

فمن ذلك: أن تكون الحاجة دنيوية غير ضرورية، وهي للطالب نفسه، فالمؤمن يرجو من الله عز وجل أن يختار له ما يعلمه خيراً له، ودعاؤه لنفسه لا ينافي هذا؛ لأن الدعاء نفسه عبادة، مع أن الله عز وجل قد وعد بالإجابة بقوله: ﴿ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾ [غافر: ٦٠].

وفسر النبي صلى الله عليه وآله وسلم الإجابة بقوله: «ما من مسلم يدعو بدعوة ليس فيها إثم ولا قطيعة رحم إلا أعطاه الله بها إحدى ثلاث إما أن تعجل له دعوته وإما أن يدخرها له في الآخرة وإما أن يصرف عنه من

(١) البخاري (٥٧٠٥) ومسلم (٢١٨)، من حديث عمران بن حصين رضي الله عنهما.

(٢) بيّن له المؤلف، ولم يتبين لي مراده!

السوء مثلها». قالوا: إذا نكث؟ قال: «الله أكثر»^(١) [٢].

فالمؤمن في دعائه لنفسه مأجورٌ على الدعاء، موعودٌ بما يختاره الله عزَّ وجلَّ له من إعطائه عين ما طلبه، أو إعطائه ما هو خيرٌ له من مطلوبه.

فطلب الدعاء يشير بأن الطالب حريصٌ على قضاء حاجته، وإن كان الله عزَّ وجلَّ يعلم أنه شرُّ له، وقد كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يرشد من يطلب منه الدعاء، إلى أن الصبر خيرٌ له.

فمن ذلك: [حديث المرأة السوداء التي أتت النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقالت: إنِّي أصرع، وإنِّي أتكشَّف فادع الله لي، فقال: «إن شئتِ صَبَرْتِ ولكِ الجنة، وإن شئتِ دعوتُ الله أن يعافيك»، فقالت: أصبر، فقالت: إنِّي أتكشَّف، فادع الله أن لا أتكشَّف، فدعا لها^(٣).

ومنه: حديث خباب بن الأرت رضي الله عنه قال: شكونا إلى رسول الله

(١) بيَّض له المؤلف، فذكرته.

(٢) أخرجه أحمد (٣/١٨)، والترمذي (٣٥٧٣)، والحاكم (١/٦٧٠)، وغيرهم، من أحاديث عدَّة، جابر وأبي سعيد الخدري وعبادة بن الصامت وغيرهم رضي الله عنهم.

قال الترمذي: «حسن صحيح»، وقال الحاكم: «صحيح الإسناد» ووافقه الذهبي، وقال البوصيري في «إتحاف الخيرة المهرة» (٦/٤٤١): «بأسانيد جيِّدة»، وصحَّحه الألباني في «السلسلة الضعيفة» تحت الحديث (٤٤٨٣)، وفي «صحيح الأدب المفرد» (٢٦٤).

(٣) أخرجه البخاري (٥٦٥٢) ومسلم (٢٥٧٦) وغيرهما، من حديث ابن عباس رضي الله عنهما.

صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُتَوَسِّدٌ بُرْدَةً لَهُ فِي ظِلِّ الْكَعْبَةِ، قَلْنَا لَهُ: أَلَا تَسْتَنْصِرُ لَنَا؟ أَلَا تَدْعُو اللهَ لَنَا؟

فَقَالَ: «كَانَ الرَّجُلُ فِيمَنْ قَبْلَكُمْ يَحْفَرُ لَهُ فِي الْأَرْضِ فَيَجْعَلُ فِيهِ، فَيَجَاءُ بِالْمِنْشَارِ فَيُوضِعُ عَلَى رَأْسِهِ فَيَشُقُّ بِأَثْنَتَيْنِ، وَمَا يَصُدُّهُ ذَلِكَ عَنْ دِينِهِ، وَيَمْسُطُ بِأَمْشَاطِ الْحَدِيدِ مَا دُونَ لَحْمِهِ مِنْ عَظْمٍ أَوْ عَصَبٍ، وَمَا يَصُدُّهُ ذَلِكَ عَنْ دِينِهِ، وَاللَّهُ لِيَتِمَّنَّ هَذَا الْأَمْرَ حَتَّى يَسِيرَ الرَّكَّابُ مِنْ صَنْعَاءَ إِلَى حَضْرَمَوْتَ، لَا يَخَافُ إِلَّا اللَّهَ وَالذَّبَّ عَلَى غَنَمِهِ، وَلَكِنَّكُمْ تَسْتَعْجَلُونَ»^(١)[٢].

وَقَدْ يُشْعِرُ طَلِبَ الدَّعَاءِ بِأَنَّ الطَّالِبَ غَيْرُ وَاثِقٍ بِوَعْدِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ لَهُ
بِقَوْلِهِ: ﴿أَدْعُونِي أَجْتَجِبْ لَكُمْ﴾ [غافر: ٦٠].

فَإِنْ كَانَ عَدَمُ وَثُوقِهِ لِعَلْمِهِ بِأَنَّهُ مُصِرٌّ عَلَى الْكِبَائِرِ، كَمَا هِيَ حَالُ أَكْثَرِ
أَمْرَاءِ هَذَا الزَّمَانِ فَالْأَمْرُ أَشَدُّ؛ فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَبْتَلِيهِمْ لِيَرْجِعَهُمْ إِلَى التَّوْبَةِ
وَالِاسْتِغْفَارِ وَالطَّاعَةِ، فَالِابْتِلَاءُ خَيْرٌ لَهُمْ قَطْعًا، وَهُمْ يَحَاوِلُونَ التَّخَلُّصَ مِنَ
الِابْتِلَاءِ مَعَ الْإِصْرَارِ عَلَى الْفُجُورِ!

وَعَلَى مَنْ طَلِبَ مِنْهُ هُوَ لَا الدَّعَاءَ لِحَوَائِجِهِمُ الدُّنْيَوِيَّةَ أَنْ يَمْتَنِعَ وَيَقُولَ:
ادْعُوا لِأَنْفُسِكُمْ. فَإِنْ قَالُوا: إِنَّا عَصَاؤُ؟ قَالَ لَهُمْ: تَوْبُوا وَأَنْبِئُوا وَاسْتَغْفِرُوا
وَادْعُوا لِأَنْفُسِكُمْ، وَشَرَحَ لَهُمْ هَذَا الْمَعْنَى.

وَأَكْثَرُ الَّذِينَ يُطَلِّبُ مِنْهُمْ الدَّعَاءَ هَذَا الزَّمَانِ لَا يَعْرِجُونَ عَلَى هَذَا، بَلْ

(١) بَيَّضَ الْمُؤَلِّفُ مِقْدَارَ صَفْحَةٍ، فَذَكَرَتْ هَذَيْنِ الْحَدِيثَيْنِ.

(٢) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (٣٦١٢) وَغَيْرُهُ.

يحرصون على أن يطلب منهم الدعاء؛ ليحصل لهم من الطالبين شيء من الدنيا، بل إن بعضهم يقول: خيرٌ لنا أن يبقى الأمراء والأغنياء فجَّارًا؛ لأنَّهم إذا صلحوا استغنوا بالدعاء لأنفسهم، فلم يحصل لنا منهم شيء!

وقد رأينا كثيرًا منهم يجيئه الغني المجاهر بالفجور، يلتمس منه الدعاء فلا يعظه ولا ينصحه، بل يعظِّمه ويكرمه ويفهمه أنك ما عليك إلا أن تعطيني وتقضي حوائجي وأنا أتكفل [لك] (١) بحوائجك عند الله تعالى كلها! فحال الفريقين كما قال الله عزَّ وجلَّ: ﴿ضَعُفَ الطَّالِبُ وَالْمَطْلُوبُ﴾ [الحج: ٧٣].

فليعلم الأمراء والأغنياء أن طلبهم الدعاء من أمثال هؤلاء شرٌّ لهم في دينهم ودنياهم، وأنها إن قُضيت لهم حاجة عقب دعاء هؤلاء، فهي وبالٌ عليهم، والله المستعان. فأما من يطلب الدعاء لحاجةٍ ضروريةٍ فلا بأس به، كطلب السوداء الدعاء بأن لا تنكشف، ولذلك طلب الدعاء لغيره، ولو لولده.

وقد كان الصحابة يطلبون الدعاء لأولادهم، وشكَّت أسماء بنت عميس إلى النبيِّ صلى الله عليه وآله وسلَّم أن أطفالها أبناء جعفر بن أبي طالب تسرع إليهم العين، فأذن لها النبيُّ صلى الله عليه وآله وسلَّم أن تسترقي لهم (٢).

وكذلك إذا كانت الحاجة عامَّة، كسؤال الصحابة النبيِّ صلى الله عليه وآله وسلَّم أن يستسقي لهم (٣). وغير ذلك.

(١) في الأصل «له».

(٢) أخرجه مسلم (٢١٩٨) وغيره، من حديث جابر رضي الله عنه.

(٣) أخرجه البخاري (١٠١٥) ومسلم (٨٩٧) وغيرهما، من حديث أنس رضي الله عنه.

ومن العوارض أن يكون في طلب الدعاء مشقة على المطلوب منه، أو شبه إساءة الظن به؛ ولهذا لم يكثر من أكابر الصحابة طلب الاستغفار من النبي صلى الله عليه وآله وسلم، كرهوا أن يشقوا عليه، وعلموا أنه يستغفر لهم كما أمره الله عز وجل بقوله: ﴿فِيمَا رَحِمَهُ مِنَ اللَّهِ لِنْتَ لَهُمْ وَلَوْ كُنْتَ فَظًا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ﴾ [آل عمران: ١٥٩]، وقوله عز وجل: ﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ [محمد: ١٩] (١).

وقد وقع من بعضهم طلب الاستغفار لتقصير خاص، قال عمر رضي الله عنه: [.. يا رسول الله ادع الله فليوسع على أمتك؛ فإن فارساً والروم قد وسع عليهم، وأعطوا الدنيا وهم لا يعبدون الله! فجلس النبي صلى الله عليه وآله وسلم - وكان متكئاً - فقال: «أوفي شك أنت يا ابن الخطاب؟! إن أولئك قومٌ عجّلوا طيِّباتهم في الحياة الدنيا»، فقلت: يا رسول الله، استغفر لي.. [٢] (٣).

ومن العوارض أن يخشى على المطلوب منه أن يداخله العجب، فيرى أن الناس إنما يطلبون منه الاستغفار لعلمهم بصلاحه. أو يخشى على الطالب أن يكون غالباً في الاعتقاد في المطلوب منه، أو أن يقصر في عمل الخير اتكالاً على استغفار فلان له.

(١) بيض المؤلف مقدار هاتين الآيتين، فكتبتهما.

(٢) بيض المؤلف مقدار هذا الحديث، فذكرته.

(٣) أخرجه البخاري (٢٤٦٨) وغيره، في قصة ما أشيع من تطليقه ﷺ نساءه.

[.....(١)]

وقد تُفقد العوارض المقتضية للكرامة، ويقوم ما يفيد استحباب الطلب، كما يروى أن عمر لما جاء يودّع النبيّ صلى الله عليه وآله وسلّم ليذهب إلى مكة للوفاء بما كان نذره في الجاهلية، من الاعتكاف عند البيت قال له النبيّ صلى الله عليه وآله وسلّم: «لا تنسنا يا أخي من صالح دعائك» (٢).

كان ذلك من النبيّ صلى الله عليه وآله وسلّم تطيباً لنفس عمر، وبيانا لأنّ في اعتكافه فضلاً وأجرًا يُرجى معه استجابة الدعاء، ليزول بذلك ما قد يخطر في نفسه من توهم أن اعتكافه لما كان وفاءً بنذرٍ نذره في الجاهلية = يمكن أن لا يكون له فيه أجر، وفوق ذلك ففيه إرشاد له فيما يجب عليه؛ فإنّ الله عزّ وجلّ [أمر] (٣) بالدعاء لنبيّه بقوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ [الأحزاب: ٥٦].

(١) بيّض المؤلف هنا مقدار صفحة.

(٢) أخرجه أحمد (٢٩/١)، وأبو داود (١٤٩٨)، والترمذي (٣٥٦٢)، وابن ماجه (٢٨٩٤)، وغيرهم، من طريق عن عاصم بن عبيد الله عن سالم عن أبيه عن عمر رضي الله عنه بنحوه. قال الترمذي: «حسن صحيح».

ومدار إسناده على عاصم بن عبيد الله بن عمر بن الخطّاب، وقد ضعفه الأئمة. تنظر ترجمته في: «تهذيب الكمال» للمزي (١٢/٥٠٠)، و«ميزان الاعتدال» للذهبي (٣٥٣/٢). وينظر بسط تخريجه في: «ضعيف سنن أبي داود، الكبير» للأباني (٢٦٤)، و«النافلة في الأحاديث الضعيفة والباطلة» للحويني (١٣٠).

(٣) زيادة يقتضيها السياق.

ومن هذا ما يُروى أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بَشَّرَ عَمْرَ وَغَيْرَهُ بِأُوَيْسِ الْقُرْنِيِّ، وَأَمَرَهُمْ إِذَا لَقَوْهُ أَنْ يَأْمُرُوهُ أَنْ يَسْتَغْفِرَ لَهُمْ (١).

ففي ذلك إرشاد لأويس إلى ما أمر الله تعالى بقوله: ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ﴾ [الحشر: ١٠]. وفيه تنبيه للناس على فضل أويس؛ فإنهم كانوا يستحقرونه ويؤذونه ويسخرون منه.

[.....(٢)]



(١) أخرجه مسلم (٢٥٤٢) وغيره، من حديث عمر رضي الله عنه.

(٢) بيّض هنا المؤلف نحو سطين.

المبحث الثاني: فيما ينبغي للمطلوب منه الدعاء

ينبغي للمطلوب منه الدعاء أمور:

الأول: إذا خشي على نفسه الإعجاب أو خشي على الطالب أو على غيره أن يغلوا في الاعتقاد فيه، أو يتكلموا على دعائه، ويقصّروا في العمل = كان عليه أن لا يدعوا له، بل يرشده إلى أن يتقي الله ويدعو لنفسه، فإن اقتضى الحال أن يزره زجره، كما يفيد ما تقدّم من الآثار.

الثاني: إذا لم يخش مفسدة، وكانت الحاجة أخروية أرشد الطالب إلى أن يجتهد في الخير، ويعلمه أن الدعاء إنما يُرَجَى أن يكون مساعداً له، وقد قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم لبعض من سأله الدعاء في منزلة أخروية: «أعني على نفسك بكثرة السجود»^(١).

وإن كانت دنيوية للطالب نفسه أرشده إلى أن الصبر خير له، كما كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يصنع.

الثالث: إذا أظهر ولده أو تلميذه - الذي ظهر عقوقه - التوبة وطلب منه الدعاء، وظهر صدق توبته، أو كان في إظهار الرضا عنه مصلحة تخفيف شرّ ونحوه = دعاه، كالحال في استغفار النبي صلى الله عليه وآله وسلم

(١) أخرجه مسلم (٤٨٩) وغيره، من حديث ربيعة بن كعب الأسلمي رضي الله عنه قال: كنت أبيت مع رسول الله ﷺ، فأتيته بوضوءه وحاجته، فقال لي: سَلْ، فقلت: أسألك مرافقتك في الجنة، قال: أو غير ذلك؟ قلت: هو ذاك، قال: «فأعني على نفسك بكثرة السجود».

وغيرهم.

فإذا علم أنّ في ترك المبادرة بالدعاء مصلحة امتنع منه، كما امتنع النبيُّ صلى الله عليه وآله وسلّم من الاستغفار للثلاثة الذين خُلّفوا^(١).

الرابع: عليه أن يتحرّز من بيع الدعاء، ولا يتمُّ هذا إلا بالاستغناء عن الناس.

الخامس: أن يبدأ فينظر في حاله وحال الطالب وحال حاجته، ويزنها بالميزان الشرعي، حتى يتهيأ له أن يقدم رضا الله عزّ وجلّ، ولا يكون في الدعاء ما يخالفه.

السادس:....^(٢).



(١) قصّة الثلاثة الذين خُلّفوا أخرجها بطولها البخاري (٤٤١٨) ومسلم (٢٧٦٩)

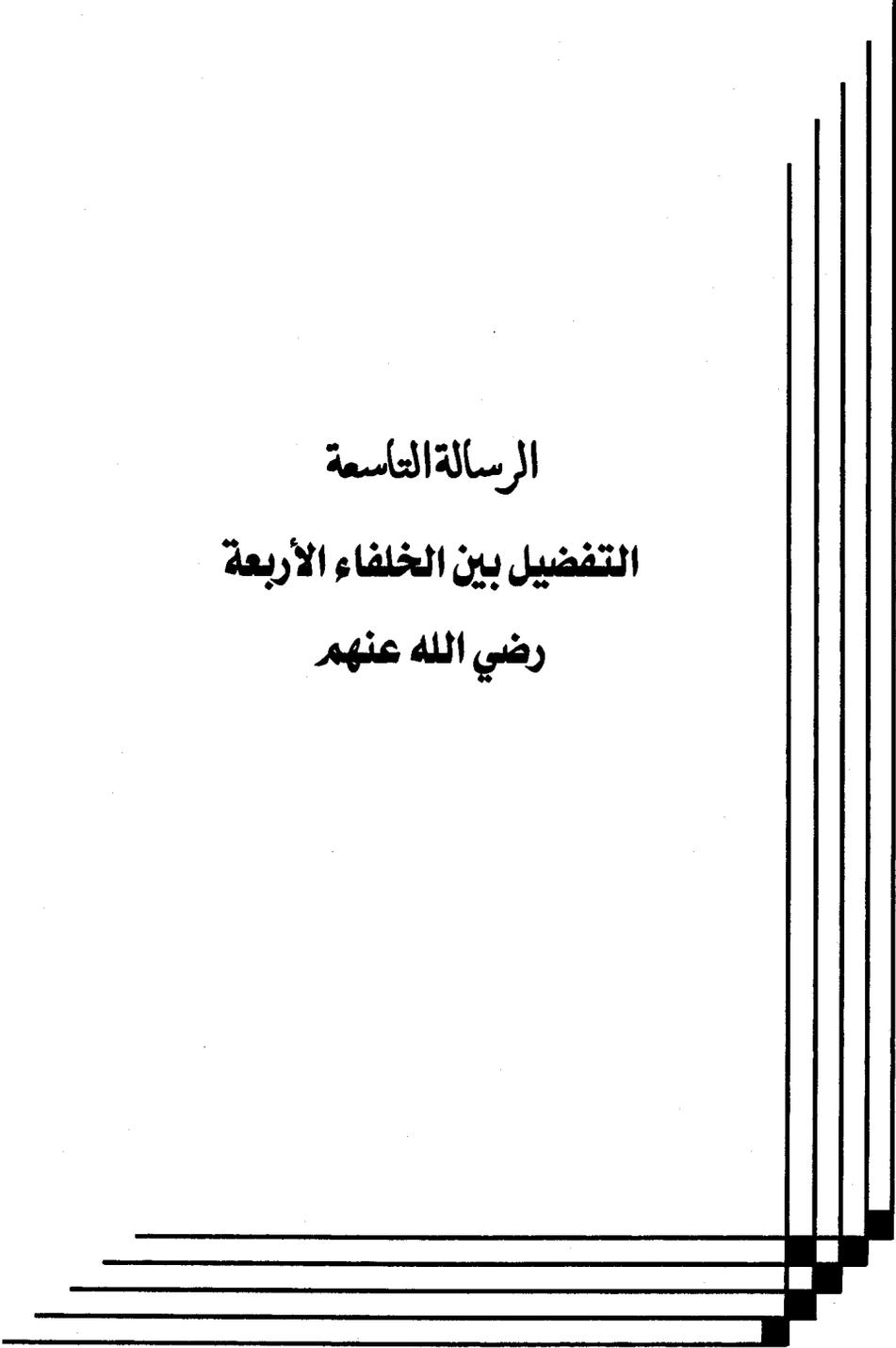
وغيرهما، من حديث كعب بن مالك رضي الله عنه.

(٢) هنا ينتهي آخر ما وجد من هذه الرسالة.

الرسالة التاسعة

التفضيل بين الخلفاء الأربعة

رضي الله عنهم



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مسألة التفضيل بين الخلفاء الأربعة رضي الله عنهم وإن كان أصلها من الدين؛ لتنزيل الناس منازلهم، وإعطاء كلِّ أحدٍ حَقَّهُ = فقد صارت من حُجُبِ الشيطان التي يُلهي بها الإنسانَ عما خُلِقَ لأجله، ومَن أنكر هذا فيقال له: التفضيل هل هو بحسب ما عند الله تعالى أم بحسب تشييد الدين والنفع للمسلمين؟

فإن قال بالثاني. قلنا: وإيُّمُ الله إنَّ كلاً منهم قد شاد الدين ونفع المسلمين.

ومعرفة تفصيل ذلك تماماً لا سبيل إليها؛ لأنَّه لم يرد من ذلك إلا بعضه، ولعلَّ لبعضهم زيادةً على غيره ينفع المسلمين بالالتجاء إلى الله تعالى والدعاء لهم؛ فإنَّ ذلك من أعظم النفع.

وليت شعري أيُّ طائل في الدين لمثل البحث في: أيُّهم أنفع؟! ولا سيِّما مع ما عَرَضَ للفضائل من التعصُّبات بدفن البعض واختلاق البعض، حتى يحتمل صدق الضعيف وكذب الصحيح.

وإن قال: بحسب ما عند الله تعالى. قلنا: هذا غيب.

فإن قال: الأدلَّة. قلنا: ما منهم إلا وقد وَرَدَ في حَقِّه ما يُشعر بأفضليَّته أو يصرِّح بها مع كثرة ذلك، ولا سبيل إلى القطع ببعضها حتى تزعم أنَّها عند الله تعالى كذلك.

فأمَّا كوننا متعبِّدين بالأخذ بالصحيح من السُّنن والحسَن ونحو ذلك،

فهذا في العبادات المتعبَّد بعملها، وأمَّا في الاعتقادات فليس كذلك؛ إذ هي مبنية على القطع، ولا سبيل إليه، بل ولا إلى الظن؛ لتعارض ظواهر الآثار، ولم يكونوا أنفسهم رضي الله عنهم يشتغلون بمثل هذا، بل ورد أن كلاً منهم كان يقول بفضل الآخر عليه، مع أنه ما منهم إلا من كان يتحدث بنعمة الله، ولا سيما سيدنا علي فيما أوتيه من العلم.

فكيف يغمط نفسه حقها بتفضيل أبي بكرٍ وعمر على نفسه؟! وكذلك أبو بكر بتفضيله سيدنا علياً على نفسه، وغير ذلك.

فإن قيل: كان ذلك ظنهم بأنفسهم. قلنا: فهل يعرف غيرهم منهم - ولا سيما بعد مرور هذه الأعصار - ما جهلوه من أنفسهم؟! -

فأمَّا كون أحدهم كذب بذلك فلا يقوله أحد.

وقد كان السلف لا يهتمهم إلا تعظيم الجميع، بحيث لا ينقص أحد منهم، ولا يهتمون بالتفضيل، وإن قالوا به بحسب الظن فلا يلومون أحداً خالفهم في ذلك، أو يعنّفون عليه، كما روي ذلك عن معمر ووكيع، كما في «الاستيعاب» في ترجمة عمر بن الخطاب رضي الله عنه (١).

وكلُّ مُفضَّل لا يخلو عن تعصّب، والدليل عليه أنه إذا قال بتفضيل أحدهم ثم ورد ما يدلُّ على أفضلية الآخر تكدر لذلك، وتمنى أن يظفر بما يردُّ ذلك الوارد ويُبطله، إلى غير ذلك.

فكلُّهم ساداتنا، أفاضل الأمر رضي الله عنهم وعنّا.

(١) (٣/١١٥٠)، وعزاه لعبد الرزاق.

فأما ما جرى بينهم من الوحشة فما زالت تجري بين الأخيار، بل - وأستغفر الله - لم يسلم منها الأنبياء الأطهار عليهم أفضل الصلاة والسلام.

أترى موسى لما أخذ بلحية هارون يجره إليه، أليس ذلك عن وحشة حدثت في نفسه، وهي لله بلا شك. وهارون بريء، وموسى معذور.

أترى الأسباط وفعلهم الذي قصه الله - تعالى - ألم يدخلوا على أبيهم وحشة؟ ولا دخلت بينهم الوحشة، وإن كان الأنبياء - عليهم السلام - أعلى شأنًا من أن يُنسب إليهم الخطأ إلا مع ضرب من التنزيه.

وكفناك أن الوحشة التي جرت بين الخلفاء ونحوهم زالت في حياتهم، فقد قال علي عليه السلام: «إني لأرجو أن أكون أنا وفلان وفلان من الذين قال الله فيهم: ﴿وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِّنْ غَلِيٍّ﴾ الآية [الحجر: ٤٧]، ثم قال: فإن لم تكن هم فمن هم؟»^(١). فكيف يُقام لها وزن بعد الممات؟!

اللهم وقِّ وسدِّد واهدِ وأرشدْ بفضلِكَ ورحمتِكَ يا أرحم الراحمين، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم والحمد لله رب العالمين.

وأما التقدُّم بالخلافة فقد قيل: إن سببه الفضل، وإن الصحابة اجتمعوا على الأفضل فالأفضل.

(١) أخرجه سعيد بن منصور وابن مردويه ونعيم في «الفتن» وابن أبي شيبة والطبراني كما في «الدر المنثور» (٨/ ٦٢٩ - ٦٣٠)، وسمى المبهمين (عثمان، وطلحة، والزبير).

فاعلم أن الإمامة كالإمارة، والسُّنَّة أن يؤمَّر في كلِّ عملٍ أهل الاقتدار فيه، وإن لم يكونوا من أولي الأفضلية، كما وليَّ عمرو بن العاصي على كثير من أكابر الصحابة؛ لمزيد علمه بالحروب ونحو ذلك.

واليقين الذي لا يشوبه ريبٌ أن هذا الدين لم يزل يسوسه الله تعالى عند تأسيسه فما بعده بما يصلحه، ولا سيما بعد موت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وارتداد العرب قاطبةً، والله الحكمة البالغة، والذي يظهر من الحكم ما سيفتح الله به:

فأولاً: حكمة الله في الأنبياء أن لا ينبؤوا إلا بعد بلوغ سنهم أربعين سنةً، وعند موت النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان سيِّدنا عليٌّ دون الأربعين، وكذا عند موت أبي بكرٍ.

وثانياً: أنه قد سبق في علم الله تعالى أن كلاً من الأربعة له حقٌ في تولي الخلافة، وللدين مصلحةٌ في توليه، فحينئذٍ لا بد أن يتولَّها قطعاً.

فلو تولَّها أولاً عليٌّ وقد سبق تأخر أجله فلا تصل إلى غيره إلا بموته قبل أجله، وهذا محالٌ. أو بعزله وهذا ينافي الحكمة، ليس لمجرد التكدر، بل لما يلزم العزل من المفسد المشوشة.

فاقتضت الحكمة الإلهية أن يُولَّوها على ترتب آجالهم، وهذا الوجه قد كان فتح عليٍّ به في الصغر ثم رأيت محرزاً مقرراً للشيخ الأكبر نفع الله به (١).

ثالثاً: لو وليها عليٌّ أولاً لقال أهل الكتاب وغيرهم من الكفار

(١) لم يتبين لي من هو!

والمناققين: هذه صفةُ المَلِكِ؛ إذ وليها بعده أقربُ الناسِ إليه نسباً وحسباً، وهذا عهد كسرى، ولصارت شبهةً للأمرء بعد ذلك بأن يُوَلِّي أحدهم ولَدَه أو أخاه وقال: سُنَّة رسول الله، كما قال مروان إذ خطبَ الناس لبيعة يزيد: «سُنَّة أبي بكر وعمر»، فردَّ عليه عبد الرحمن بن أبي بكر: «بل سُنَّة كسرى وقيصر، إنَّ أبا بكرٍ لم يولِّها ولَدَه ولا أخاه ولا قريبه» أو كما قال (١).

فلو كانت الخلافة أولاً في سيدنا عليٍّ لوجَدَ مروانُ وأمثاله شبهةً يُغالطون بها الناس، وإلى نحو هذا يشير الحسن بن عليٍّ في قوله: «والله ما

(١) أخرجه النسائي في «السنن الكبرى» (١١٤٢٦) والحاكم في مستدركه (٥٢٨/٤)، من طريق علي بن الحسين عن أمية بن خالد عن شعبة عن محمد بن زياد قال: لما بايع معاوية لابنه قال مروان: سنة أبي بكر وعمر! فقال عبد الرحمن بن أبي بكر: سُنَّة هِرَقْل وقيصر.. الأثر.

قال الحاكم: «صحيحٌ على شرط الشيخين ولم يخرجاه»، وقال الألباني في «الصَّحِيحة» (٣٢٤٠): «وإسناده صحيح».

وفي رواية لابن أبي حاتم في «تفسيره» (٣٢٩٥/١٠): «أهراقليَّة؟! إنَّ أبا بكرٍ والله ما جعلها في أحد من ولده، ولا أحد من أهل بيته، ولا جعلها معاوية في ولده إلا رحمة وكرامة لولد..» الأثر.

قال الألباني في «الصَّحِيحة» (٣٢٤٠) عن إسناده: «إسناد صحيح». وتُنظَر طرقة الأخرى في «الصَّحِيحة» للألباني (٧٢١/٢/٧)، و«الدُّر المنثور» للسيوطي (٣٢٧-٣٢٨).

وأصله مختصراً عند البخاري (٤٨٢٧) عن يوسف بن ماهك قال: «كان مروان على الحجاز، استعمله معاوية بن أبي سفيان رضي الله عنه، فخطب فجعل يذكر يزيد بن معاوية لكي يُبايع له بعد أبيه، فقال عبد الرحمن بن أبي بكر رضي الله عنه شيئاً..» الأثر.

أرى الله جامعاً لنا بين النبوة والخلافة»^(١)، أو كما قال.

ولو دامت في أهل البيت فكذاك قد يتولاها أحدهم، ثم يكون له ولدٌ غيرُ أهلٍ فيأخذ له البيعة، ويستدل بما قلناه سابقاً.

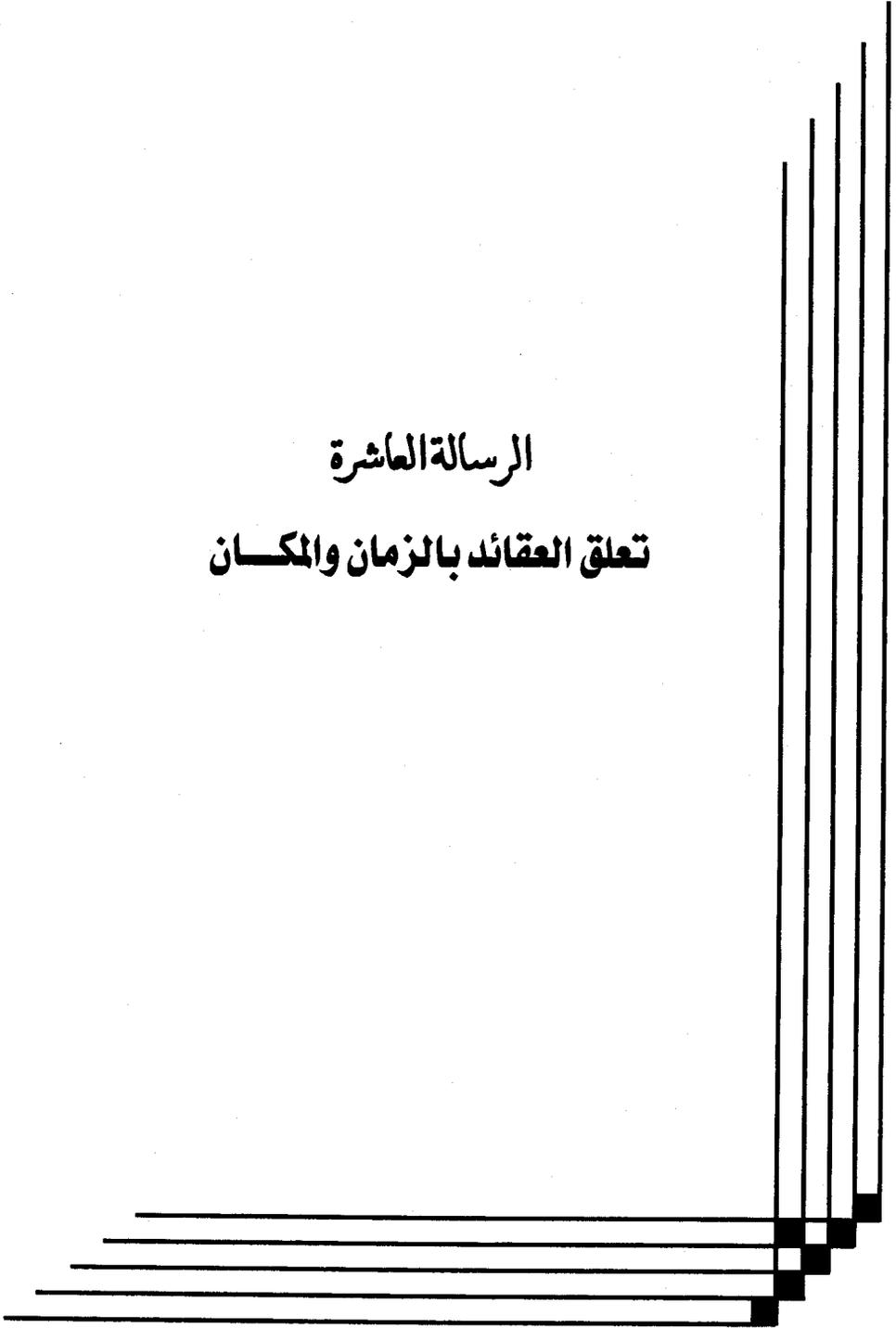
رابعاً: أن الله - تعالى - قد جَبَلَ كُلاًّ منهم على خلائق يحصل بها الصلاح في الوقت الذي تولى فيه، فلو تولى فيه غيره لما حصل الصلاح، ألا ترى إلى أبي بكرٍ في الشدّة على قتال أهل الرّدّة، وكان فيه غايةُ الصلاح، ولو كان غيره مكانه لكان الأمر بخلاف ذلك، وكذلك في الثبات عند موت النبي صلى الله عليه وآله وسلم، وعند موت أبي بكرٍ نفسه حيث لم يدع الناس في عمياء، بل اجتهد فرأى عمرَ أهلاً، وصدق الله ظنّه؛ فكان ذلك الزمنُ عزةَ الإسلام^(١). وقس على ذلك.

ولم...^(٢) بما ذكرتُ توصلاً إلى الجزم بأفضليّة عليّ عليه السلام، بل لإمكان ذلك، فيلزّم التوقّف، والله أعلم.

(١) لم أراه مسنداً عن الحسن رضي الله عنه، ولكن في «الاستيعاب» لابن عبد البر (٣٩١/١) قال: «ورؤينا من وجوه أن الحسن بن عليّ لمّا حضرته الوفاة قال للحسين أخيه: يا أخي، إن أبانا رحمه الله تعالى لمّا قبض رسول الله استشرف لهذا الأمر، ورجا أن يكون صاحبه، فصرفه الله عنه، ووليها أبو بكر، فلمّا حضرت أبا بكر الوفاة تشوّف لها أيضاً، فصرفت عنه إلى عمر، فلمّا احتضر عمر جعلها شورى بين سنيّه هو أحدهم، فلم يشك أنّها لا تعدوه، فصرفت عنه إلى عثمان، فلمّا هلك عثمان بُويج ثم نُوزع حتى جرد السيف وطلبها، فما صفا له شيء منها، وإنّي والله ما أرى أن يجمع الله فينا أهل البيت النبوة والخلافة..».

(٢) كلمة غير ظاهرة.

الرسالة العاشرة
تعلق العقائد بالزمان والمكان



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ممّا يتعلّق بالعقائد تعلقًا متينًا حال المكان والزمان، فالضرورة داعية إلى النظر فيهما.

فأمّا المكان فقد يطلق على موضع التمكّن كمجلس زيد على الأرض، وقد يطلق على محلّ الكون، كموضع ذاك الطائر من الجو، وقد علم كل واحد أنّ بين السماء والأرض فضاءً، وأنّه ليس هذا الفضاء هو الهواء الذي تدفعه المروحة، ويمتلئ به الزق إذا نُفخ؛ لأنّ كثيرًا من الناس لا يتصوّر أنّ الهواء جسّم موجود في الفضاء، وهو مع ذلك يعرف الفضاء، ولأننا نعقل إمكان إعدام الهواء مع بقاء الفضاء، فالكلام في هذا الفضاء أمعدوم هو أم موجود؟

نقلوا إطباق المتكلّمين على أنّه عدَمٌ ويسمونه بُعدًا موهومًا، وعن الفلاسفة - وتبعهم أكثر المتأخّرين من نظّار المسلمين - أنّه موجود، قال العضد في «مواقفه»: «وهو موجودٌ ضرورة؛ أنّه يشار إليه هنا وهناك، وأنّه ينتقل منه الجسم وإليه، وأنّه مقدّر له نصف وثلث، وأنّه متفاوت فيه زيادة ونقصان، ولا يتصور شيء منها للعدم المَحْض وشكك عليه بآته... والجواب أن وجوده ضروري، وما ذكرتم تشكيك في البديهي، وأنّه سفسطة لا تستحق الجواب»^(١).

قال عبد الرحمن: الضرورة كثيرًا ما تشبه بالوهميّات، وهؤلاء القوم

(١) «المواقف» للإيجي (ص ١١٣)، الموقف ٣، المرصد ٢، المقصد ٩.

يتحكّمون، وربما يعمدون إلى الوهميات فيدعون فيها الضرورة، ويسخرون ممّن يخالفها، وربما يردّون الضروريات، ويقولون: هذا وهم فاسد، ويسخرون ممّن يحتجّ بها، فينبغي أن نكشف عن هذه الضرورة التي ادّعوها هنا، فنقول: لو نظرت رجلاً من عقلاء العامة، فرفعت يديك مبسوطتين في الفضاء متباعدين بنحو شبر مثلاً ثم سألته: هل بين يدي شيء موجود لقال لك: لا. فأين الضرورة؟

ثم نقول: قد ذكرتم أن الحكماء متفقون على أن خارج العالم عدّم محض، وأن المتكلّمين متفقون أن خارج العالم فضاء أي: بُعد موهوم، ونصرتم مذهب الحكماء، إذ قيل لكم: لو فرض أن إنساناً في طرف العالم فمدّ يده إلى خارجه فقلتم: لا تنفذ، فقيل لكم: الجسم بمانع؟ قلتم: لا، ولكن شرط النّفوذ الفضاء، ولا فضاء هناك.

فنقول لكم: فهل يجوز أن يخلق الله تعالى خارج العالم فضاءً مستطيلاً ضيقاً بحيث تمتد فيه اليد؟

فإن لم يكابروا قالوا: نعم! فنقول: لنفرض أن جسمًا مقوّساً على شكل نصف دائرة مثلاً يكون له سطح يمكن أن يجلس عليه إنسان، فركب جماعة على هذا القوس، ثم وُجّه طرفا القوس إلى خارج العالم، ولنفرض على صحة قولكم: أن الفضاء شيء موجود، وأنه ليس خارج العالم فضاء = أن الله عز وجل خلق هناك فضاءً بقدر كوّة ينفذ فيها طرف ذلك الجسم بمّن عليه، وأنه أدير ذلك القوس، والله عز وجلّ يخلق الفضاء أمامه حتى أعيد الطرف الذي ابتدئ بإنفاذه إلى موضع آخر من طرف العالم، فكان على شكل قوس وكرة طرف العالم = فهل يكون بين باطن القوس وبين سطح العالم بُعد

ومسافة؟

فإن قالوا: لا، كابروا.

وإن قالوا: نعم. قلنا: فالْبُعْدُ والمسافة موجودان أم معدومان؟

فإن قالوا: معدومان، قيل لهم: كيف؟ والمفروض أن ذلك الجسم قوس، والقوس إذا وُضِعَتْ على ما فرضنا كان طرفاها على سطح العالم وباطنها المقوَّس خارجة.

وإن قالوا: موجودان. قلنا: كيف؟ والمفروض أن خارج العالم عَدَمٌ مَحْضٌ، ولم يخلق الله عز وجل فضاءً إلا بَقَدْرٍ ما ينفذ فيه طرف القوس، إلى أن يرجع طرفه إلى موضع آخر من سطح العالم، فذاك الفضاء إذاً على شكل قوس، وما بين مقعَّره وبين العالم على ما كان عليه.

فإن قالوا: إنَّ وجود البُعْد بين الجسمين لا يستلزم أن يكون ما بينهما شيئاً موجوداً، بل يجوز أن يكون ما بينهما عَدَمًا مَحْضًا، ووجود المسافة إنَّما معناه كونها بحيث تُعْلَم.

قلنا: فوجود البُعْد بين السماء والأرض لا يستلزم وجود ما به البُعْد، وما به البُعْد هو الفضاء فهو المسافة، فالضروري إنَّما هو وجوده بمعنى كونه بحيث يُعْلَم، لا بمعنى كونه ليس بعَدَمٍ، وبعبارة أخرى: فالْبُعْدُ معناه عدم التماس، فوجود البعد عبارة أخرى عن وجود عدم التماس، ووجود العَدَمِ إنَّما معناه كونه بحيث يُعْلَم.

وأما قول العضد: «لأنَّه يشار إليه هنا وهناك» فمثل هذا يقع في المثال الذي فرضناه، فَمَنْ على طرف العالم يشير إلى ما بينه وبين القوس هنا

وهناك، وكذلك مَنْ على القوس.

وهكذا قوله: «وأنه مقدار نصف وثلث، وأنه متفاوت فيه زيادة ونقصان». قد لزم مثل ذلك في المثال السابق.

فأما قوله: «وأنه ينتقل منه الجسم وإليه» فإن أراد به تحقيق التقدر فقد أجبنا عنه، وإن أراد به أن الجسم لا يتحيز إلا في موجود، ولا ينفذ إلا في موجود منعناه، بل إن مجاورة الجسم للعدم ونفوذه في العدم أسهل من مجاورته للوجود ونفوذه في الوجود، كمجاورته لجسم آخر ونفوذه فيه.

وقد حلَّ عبد الحكيم^(١) في «حواشي المواقف» الشبه العضدية، فراجعه إن شئت.

هذا ونافي الوجود يكفيه المنع والقدرح في أدلة مدعي الوجود، وقد حصل هذا، وقد تبرع المتكلمون بأدلة موجودة في الكتب.

واختلف القائلون بأن الفضاء شيء موجود على أقوال، كلٌّ منها يبطل قول الآخر، وكلُّها أدلة للمتكلمين، إذ لهم أن يقولوا: لو كان شيئاً موجوداً، فإما أن يكون كذا، وإما أن يكون كذا، ثم يستدلُّون على بطلان كلِّ قسم بما أبطله به المخالف له.



(١) هو السيالكوتي.

الفهارس اللفظية

- ١ - فهرس الآيات القرآنية
- ٢ - فهرس الأحاديث والآثار
- ٣ - فهرس الأعلام
- ٤ - فهرس الكتب
- ٥ - فهرس الأشعار
- ٦ - فهرس الجماعات والفرق والقبائل
- ٧ - فهرس البلاد والمواضع

فهرس الآيات القرآنية

الصفحة	الآية ورقمها
	سورة البقرة
٧٨	﴿هُدًى يَنْشُرِينَ﴾ [٢]
١٥٩، ١٥٨	﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ أَعْبُدُ وَارْتَبِكُمْ الَّذِي خَلَقَكُمْ...﴾ [٢١-٢٢]
١٣١	﴿خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾ [٢٩]
٢٧٢	﴿وَمَا هُمْ بِضَاكِرِينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ [١٠٢]
١٦٩	﴿وَإِلَهُكُمْ اللَّهُ وَحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ...﴾ [١٦٣-١٦٤]
١١٢	﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمْ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمْ الْعُسْرَ﴾ [١٨٥]
٦١	﴿وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا﴾ [١٨٩]
٧٣	﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلِ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجِّ﴾ [١٨٩]
٢٨	﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ﴾ [١٩٤]
٢١٥	﴿وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قَلْبِي﴾ [٢٦٠]
	سورة آل عمران
٤٩	﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ﴾ [٧]
٥٦، ٥٣، ٥٢	﴿فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ﴾ [٧]
٦٤، ٥٥	﴿ءَامَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا﴾ [٧]
٥٨	﴿وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ﴾ [٧]
٥٨	﴿ءَامَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا...﴾ [٧-٩]
٥٦	﴿رَبِّنَا لَا تُرْغِ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا﴾ [٨]

- ﴿ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ ﴾ [٣١]
- ﴿ يَبْشُرُكَ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ﴾ [٤٥]
- ﴿ إِنِّي مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ وَمُطَهِّرُكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ [٥٥]
- ﴿ وَمَنْهُمْ أُمَّتُونَ لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانِي... ﴾ [٧٨-٧٩]
- ﴿ قُلْ فَأَتُوا بِالتَّوْرَةِ فَاتْلُوهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ [٩٣]
- ﴿ وَاللَّهُ عَلَى النَّاسِ حَجُّ الْبَيْتِ مِنْ أَسْطَافِ إِلَيْهِ سَبِيلًا ﴾ [٩٧]
- ﴿ وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ... ﴾ [١٣٩-١٤٢]
- ﴿ فِيمَا رَحِمَهُ مِنَ اللَّهِ لَئِنْ لَمْ يَأْتِ بِآيَاتٍ لَأَكْفُرَنَّ بِهِ لَأَخَذْتُمُ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِِنْ شَاءَ اللَّهُ فَاصْبِرْ إِنَّ شَاءَ اللَّهُ الْقَدِيرُ ﴾ [١٥٩]

سورة النساء

- ﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَقْسِطُوا فِي الْيَمِينِ فَأَنْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ ﴾ [٣]
- ﴿ وَرَبِّبْتُكُمْ الَّتِي فِي حُجُورِكُمْ ﴾ [٢٣]
- ﴿ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ آتَوْا الْكِتَابَ ءَامِنُوا بِمَا نَزَّلْنَا مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ ﴾ [٤٧]
- ﴿ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ﴾ [٥٩]
- ﴿ مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ ﴾ [٨٠]
- ﴿ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا ﴾ [٨٢]
- ﴿ وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّنُونَ مَا لَا يَرْضَى مِنَ الْقَوْلِ ﴾ [١٠٨]
- ﴿ إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنْشَاءً... ﴾ [١١٧]

سورة المائدة

- ﴿ فَادْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَتِلَا إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ ﴾ [٢٤]
- ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يُحْكَمُ بِهَا النَّبِيُّونَ... ﴾ [٤٤]
- ﴿ وَلِيَحْكُرَ أَهْلُ الْإِنجِيلِ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِ... ﴾ [٤٧]

- ﴿ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ ﴾ [٤٨] ٢٤٣
- ﴿ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ هُمْ وَأَحْذَرْتَهُمْ أَنْ يَقْتُلُوكَ ﴾ [٤٩] ٢٤٣
- ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أَنْزَلْنَا إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ ﴾ [٦٦] ٢٤٣، ٢٣٩
- ﴿ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَسْتُمْ عَلَى شَيْءٍ حَتَّى تُقِيمُوا التَّوْرَةَ ﴾ [٦٨] ٢٤١، ٢٣٨
- ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ ﴾ [٩٠] ١٠٠
- ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنَ أَشْيَاءَ إِن بُدِّ لَكُمْ تَسْأَلُكُمْ ﴾ [١٠١] ١٠١

سورة الأنعام

- ﴿ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ﴾ [١] ١٩٥
- ﴿ إِنَّ الْحَكْمَ إِلَّا لِلَّهِ ﴾ [٥٧] ١٣٢
- ﴿ هَذَا رَبِّي ﴾ [٧٦] ٢١٤
- ﴿ وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ ﴾ [٨٣] ٢١٤
- ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ ﴾ [٩٣] ١١١
- ﴿ مُشْتَبِهًا وَغَيْرَ مُتَشَبِهٍ ﴾ [٩٩] ٥١
- ﴿ أَنِّي يَكُونُ لَهُ، وَلَدٌ ﴾ [١٠١] ١٦٤

سورة الأعراف

- ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ﴾ [١١] ١٩٦
- ﴿ مَا نَهَيْكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَتَيْنِ ﴾ [٢٠] ٢١٣
- ﴿ وَلَقَدْ جِئْتُمُوهُمْ بِكِتَابٍ فَصَّلْنَاهُ عَلَىٰ عَلَيْهِمْ... ﴾ [٥٢ - ٥٣] ٨
- ﴿ قَالَ أَلْقُوا فَلَمَّا أَلْقَوْا سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ ﴾ [١١٦] ٢٥٩
- ﴿ اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ ﴾ [١٣٨] ١٤١
- ﴿ إِنَّ رَبَّكَ لَسَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ [١٦٧] ٢٩٧

﴿وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي ءَاتَيْنَاهُ ءَايَاتِنَا...﴾ [١٧٥-١٧٦] ٢١٦،٥٦

﴿لَئِن ءَاتَيْنَا صَٰلِحًا﴾ [١٨٩] ٢١٢

سورة الأنفال

﴿وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَىٰ﴾ [١٧] ١٩٠

﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْهَلَاكِ عَنْ بَيْنِهِ وَيَخِي مَن حَمَىٰ عَنْ بَيْنِهِ﴾ [٤٢] ٢٣

﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِن قُوَّةٍ﴾ [٦٠] ١٣٣

﴿لَوْ أَنفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَّا أَلْفَتْ بِكَ قُلُوبُهُمْ..﴾ [٦٣] ٢٢٤

﴿لَوْلَا كِتَابٌ مِّنَ اللَّهِ سَبَقَ﴾ [٦٩] ٢١٧

سورة التوبة

﴿فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا﴾ [٥] ٦١

﴿اتَّخَذُوا أَعْبَادَهُمْ وَرُءُسًا لَهُمْ أَزْوَاجًا﴾ [٣١] ١٠٩

﴿إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ﴾ [٣٧] ٦١

﴿إِذْ يَقُولُ لِصَٰحِبِهِ لَا تَخْزَنِ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الْكَافِرِينَ﴾ [٤٠] ٢٨

سورة يونس

﴿وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ..﴾ [١٨] ١٧٨،١٦٦

﴿قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَمَّن يَمْلِكُ﴾ [٣١] ١٥٨

﴿إِنَّ الظَّنَّ لَا يَقِينُ مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا﴾ [٣٦] ٨٩

﴿وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْءَانُ أَن يُفْتَرَىٰ...﴾ [٣٧-٣٩] ٨

سورة هود

﴿كِتَابٌ أَحْكَمَتْ ءَايَاتُهُ﴾ [١] ٥٠

﴿إِنَّ أَنبِيَّ مِنْ أَهْلِ﴾ [٤٥] ٢١٤

﴿هُتُوْلَاءُ بَنَاتِي هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ﴾ [٧٨] ٢١٥

﴿أَوْءَاوِي إِلَىٰ رُكْنِي شَدِيدًا﴾ [٨٠] ٢١٥

سورة يوسف

﴿إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ﴾ [٤] ٧

﴿وَمَا تَخْنُ بِتَأْوِيلِ الْأَحْلَامِ بِعِلْمَيْنِ﴾ [٤٤] ٧

﴿يَنْبَغِي لَا تَدْخُلُوا مِنْ بَابٍ وَاحِدٍ...﴾ [٦٧-٦٨] ٢٥١

﴿وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ﴾ [٧٦] ٢٦

﴿هَذَا تَأْوِيلُ رُءْيَايَ﴾ [١٠٠] ٧

﴿وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ﴾ [١٠٦] ١٦٠

سورة الرعد

﴿لَا مُعَقَّبَ لِحُكْمِهِ﴾ [٤١] ٢٣٩

سورة إبراهيم

﴿وَأَسْتَفْتَحُوا وَخَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ﴾ [١٥] ٩٩

سورة الحجر

﴿وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ﴾ [٤٧] ٣١٧

سورة النحل

﴿وَمَا يَكُم مِّن نِّعْمَةٍ مِّنَ اللهِ...﴾ [٥٣-٥٤] ١٧٨

﴿وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ سُبْحَانَهُ وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ﴾ [٥٧] ١٧٥

سورة الإسراء

﴿وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ﴾ [٣٦] ٢١

﴿وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ﴾ [٥٩] ٢٢٠

﴿وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَٰهًا﴾ [٦٧]

﴿وَقُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِي مُدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرِجْنِي﴾ [٨٠]

سورة الكهف

﴿أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا ﴿١﴾ قِيمًا﴾ [١-٢]

﴿كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ﴾ [٥]

﴿وَلَا تَقُولَنَّ لِشَايٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَٰلِكَ غَدًا ﴿١٣﴾...﴾ [٢٣-٢٤]

﴿سَأُنَبِّتُكَ بِنَاوِيلٍ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا﴾ [٧٨]

﴿الَّذِينَ ضَلَّ سَعِيَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ [١٠٤]

سورة مريم

﴿وَلِنَجْعَلَهُ آيَةً لِلنَّاسِ﴾ [٢١]

﴿فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا﴾ [٥٩]

﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا ﴿٨٨﴾ لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِدًّا﴾ [٨٨-٩٥]

سورة طه

﴿وَإِنِّي مَعَكُمْ﴾ [٤٦]

﴿فَإِذَا جَاءَهُمْ وَعَصِيَهُمْ يُخَيَّلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهُ تَسْعَى﴾ [٦٦-٦٨]

سورة الأنبياء

﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلَٰهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾ [٢٢]

﴿لَا يَسْتَلْ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْتَلُونَ﴾ [٢٣]

﴿بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا فَتَلَوْهُمْ﴾ [٦٣]

﴿قُلْنَا يَا نَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ﴾ [٦٩]

﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ [١٠٧]

سورة الحج

- ٩٥ ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَىٰ حَرْفٍ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ...﴾ [١١]
- ١٦٩ ﴿فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ﴾ [٣٠]
- ٢١٥ ﴿وَلَوْلَا دَفَعُ اللَّهُ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ﴾ [٤٠]
- ٢١٧ ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ مِن رَّسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى﴾ [٥٢]
- ٣٠٧ ﴿ضَعُفَكَ الطَّالِبُ وَالْمَطْلُوبُ﴾ [الحج: ٧٣]
- ١١٢ ﴿وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِن حَرَجٍ﴾ [٧٨]

سورة المؤمنون

- ١٩٦ ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنسَانَ مِن سُلَالَةٍ مِّن طِينٍ﴾ [١٢]
- ٩٠ ﴿كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ﴾ [٥٣]
- ١٥٨ ﴿قُلْ لِمَنِ الْأَرْضُ وَمَن فِيهَا إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ...﴾ [٨٤-٨٩]

سورة الفرقان

- ١٩٦ ﴿الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ﴾ [٥٩]
- ٨ ﴿وَمَن يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا﴾ [٦٨]

سورة الشعراء

- ٢٨ ﴿إِن مَّعِيَ رَبِّي﴾ [٦٢]
- ٢٣٩ ﴿وَلِئِنَّهُ لَفِي زُبُرِ الْأَوَّلِينَ﴾ [١٧٦]

سورة العنكبوت

- ١٦٦ ﴿إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُدْعُونَكَ مِنْ دُونِهِ مِنْ شَوْءٍ﴾ [٤٢]
- ٢٢١، ٢٢٠ ﴿وَقَالُوا لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهٗ آيَاتٌ مِّن رَّبِّهِ...﴾ [٥١-٥٠]
- ٢٨ ﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ﴾ [٦٩]

سورة لقمان

١٧٨

﴿ وَإِذَا غَشِيَهُمْ مَوَاجٌ كَالظَّلِيلِ دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الَّذِينَ ﴾ [٣٢]

سورة الأحزاب

٣٠٩

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ﴾ [٥٦]

سورة سبأ

١٦٨

﴿ وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ يَقُولُ لِلْمَلَائِكَةِ أَهْتَرَاءَ... ﴾ [٤٠-٤١]

سورة فاطر

٩٠

﴿ أَفَمَن زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَنًا ﴾ [٨]

سورة الصافات

١٧

﴿ إِنِّي سَقِيمٌ ﴾ [٨٩]

١٦٥

﴿ وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نَسَبًا ﴾ [١٥٨]

سورة ص

٦٥

﴿ قَالَ يَا بَلِيسُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِيْدِي ﴾ [٥]

سورة الزمر

٢٩٨، ١٧٨

﴿ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى ﴾ [٣]

٥٠

﴿ كِنَبًا مُتَشَابِهًا مَثَابًا فَنَفْسَعِرُ مِنْهُ جُلُودَ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ ﴾ [٢٣]

٢١

﴿ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّن كَذَبَ عَلَى اللَّهِ ﴾ [٣٢]

١٦٦

﴿ وَلَئِن سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ ﴾ [٣٨]

٤٨

﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ لِلنَّاسِ بِالْحَقِّ ﴾ [٤١]

١٩٥

﴿ اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ ﴾ [٦٢]

سورة غافر

- ﴿وَهَمَّتْ كُلُّ أُمَّةٍ بِرَسُولِهِمْ لِيَأْخُذُوهُ﴾ [٥]
 ﴿أَدْعُو فَيَسْتَجِيبُ لَكُمْ﴾ [٦٠].

سورة فصلت

- ﴿اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ﴾ [٤٠]

سورة الشورى

- ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [١١]
 ﴿أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ﴾ [٢١]

سورة الزخرف

- ﴿وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا...﴾ [١٥-١٨]
 ﴿أَمْ اتَّخَذَ مِمَّا يَخْلُقُ بَنَاتٍ وَأَصْفَنَكُمْ بِالْبَنِينَ...﴾ [١٦-١٧]
 ﴿وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبْدُ الرَّحْمَنِ إِنثًا﴾ [١٩]

سورة الجاثية

- ﴿أَفَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوْنَهُ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَى عِلْمٍ﴾ [٢٣]

سورة الأحقاف

- ﴿قُلْ مَا كُنْتُ بِدَاعِيَ الرُّسُلِ﴾ [٩]

سورة محمد

- ﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ﴾ [١٩]

سورة الفتح

- ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾ [٢]
 ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ﴾ [١٠]

سورة الذاريات

- ﴿ وَفِي أَنفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴾ [٢١] ١٩٠
 ﴿ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴾ [٥٦] ١٩٦

سورة النجم

- ﴿ وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ ﴿١﴾ مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ ﴿٢﴾ .. ﴾ [١-٣] ١٩٠
 ﴿ أفرءَيْتُمْ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ ﴿١٩﴾ وَمَنُوءَ النَّائِكَةِ الْآخَرَىٰ ... ﴾ [١٩-٢٧] ١٧٣
 ﴿ أَلَكُمُ الذَّكَرُ وَلَهُ الْأُنثَىٰ ﴾ [٢١] ١٧٤
 ﴿ إِنْ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ ﴾ [٢٣] ١٧٦، ١٧٥
 ﴿ وَكَمْ مِنْ مَلَكَ فِي السَّمَوَاتِ لَا تُلْفَىٰ شَفَعَنَّهُمْ شَيْئًا ﴾ [٢٦] ١٧٦
 ﴿ إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ لَيَسْمَعُونَ أَلْتِكَةَ تَسْمِيَةِ الْأُنثَىٰ ﴾ [٢٧] ١٧٧

سورة الواقعة

- ﴿ إِنَّا أَنشَأْنَهُمْ إِنشَاءً ﴿٣٥﴾ جَعَلْنَهُمْ أَمْكَارًا ﴾ [٣٥-٣٦] ١٩
 ﴿ أفرءَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ ﴿٨٨﴾ أَأَشْتَرُ مَخْلُوقُهُ أَمْ نَحْنُ الْمَخْلُوقُونَ ... ﴾ [٥٨-٧٢] ١٧٤
 ﴿ أفرءَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ ﴾ [٦٣] ١٧٤

سورة الحديد

- ﴿ وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ ﴾ [٤] ٢٧

سورة المجادلة

- ﴿ مَا يَكْفُرُ مِنْ تَجَوَّىٰ ثَلَاثَةَ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ ﴾ [٧] ٢٧

سورة الحشر

- ﴿ وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا ﴾ [١٠] ٣١٠

سورة الصف

- ﴿ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْمَوَارِيثُونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ .. ﴾ [١٤] ٢٤٦

سورة القلم

٨ ﴿وَعَدُوا عَلَىٰ حَرٍِّ قَدِيرِينَ﴾ [٢٥]

٢٥٤ ﴿وَإِنْ يَكَادُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَيَرْفَعُونَكَ بِأَبْصَرِيهِمْ﴾ [٥١]

سورة نوح

١٧٣ ﴿وَقَالُوا لَا تَذَرُنَّ آلِهَتَكُمْ وَلَا تَذَرُنَّ وَدًّا وَلَا سُوَاعًا وَلَا يَافُوثَ وَيَعُوقَ﴾ [٢٣]

سورة المدثر

٨ ﴿سَازِهْفُهُ صَعُودًا﴾ [١٧]

٦٥ ﴿لَيْسَتَيْنِ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ وَزَادَا الَّذِينَ آمَنُوا إِلَيْنَا﴾ [٣١]

سورة المرسلات

٦٣، ٨ ﴿وَبَلِّغْ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ﴾ [١٥]

سورة النازعات

١٩٣ ﴿فَقَالَ أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَىٰ﴾ [٢٤]

سورة عبس

٢١٧ ﴿عَبَسَ وَتَوَلَّىٰ﴾ [١]

سورة المطففين

١٩٠ ﴿كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَىٰ قُلُوبِهِم مَّا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ [١٤]

سورة الأعلى

٢٣٩ ﴿صُحُفٍ إِتْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ﴾ [١٩]

سورة الليل

١٣٢ ﴿لَا يَصْلَحْنَهَا إِلَّا الْأَشْقَىٰ ﴿١٥﴾ الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّىٰ﴾ [٦-٥]

سورة الضحى

٢٩٨ ﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَفَرِحْ﴾ [٥]

سورة الكافرون

﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ ﴿١﴾ لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ ﴿٢﴾...﴾ [٣-١]

١٦٧

سورة الإخلاص

﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾ [٤]

٣١

سورة الفلق

﴿وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ﴾ [٥]

٢٥١



فهرس الأحاديث والآثار^(١)

الصفحة	الحديث أو الأثر
ح/٢٦٩	اجتنبوا السبع الموبقات: أبو هريرة
ح/٢٨٩	أحب الصلاة إلى الله صلاة داود: عبد الله بن عمرو
ح/١٣٣	أخرجوا المشركين من جزيرة العرب: ابن عباس
٥٩	إذا رأيتم الذين يتبعون ما تشابه منه فأولئك الذين سمّاهم الله: عائشة
٢٤	* إذا سلم القدرية العلم حُجّوا: الشافعي
ح/١٠٠	إذا همّ أحدكم بالأمر فليركع ركعتين: جابر
٩٧	أذهب البأس رب الناس، اشف أنت الشافي: ابن مسعود
١٢	أربع من كنّ فيه كان منافقاً خالصاً...: عبد الله بن عمر
١٦٧	ارجع فإنك لم تصنع شيئاً: أبو الطفيل
ح/٥٤	أرحم أمتي بأمتي أبو بكر: أنس
٨٢	أسرعكناً لحوقاً بي أطولكُنْ يداً: عائشة
١٧٣	* أسماء رجال صالحين من قوم نوح: ابن عباس
ح/١٦٠	أصدق كلمة قالها شاعر كلمة لبيد..
٣١١	أعني على نفسك بكثرة السجود: ربيعة بن كعب الأسلمي
٢٨٩	أفضل القيام قيام داود، كان ينام نصف الليل: عبد الله بن عمرو
٥٤	أقرؤكم أبي: أنس
ح/٢٨٩	ألم أخبر أنّك تقوم الليل وتصوم النهار: عبد الله بن عمرو
١٠٦	أما بعد فإن خير الحديث: جابر
٢٠	أما تقرئين القرآن: عائشة
٢٥١	أمر النبي ﷺ أن يُسترقى من العين: عائشة

(١) ما قبله رمز (*) فهو أثر.

- ٢٤١، ٢٣٨ أمنتُ بما فيك : ابن عمر
- ح/١٦٥، ١٦٤ * أن أبا بكر لما أسلم جاء طلحة وجماعة يخاصمونه.. : أبوبكر، مجاهد
- ٥٤ * أن ابن مسعود كان يقرأ: (وإن تأويله إلا عند الله والراسخون في العلم)
- ١٣٠ إن أحسن الحديث كتاب الله
- ٥٦ * إن أخوف ما أخاف على أمتي كل منافق عليم اللسان : عمر
- ٢٨٢ * إن الجوع يصفي الفؤاد ويورث العلم الدقيق: بشر الحافي
- ح/٢٧٧ إن الحلال بين وإن الحرام بين، وبينهما مشتبهات: النعمان بن بشير
- ٩٦ إن الرقي والتمايم والتولة شرك : ابن مسعود
- ح/٢٧٨ إن الرهبانية لم تكتب علينا: عائشة
- ٢٢٤ إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله، وإنهما لا ينكسفان لموت أحد
- ٧٦ إن الشيطان يشرب معه : أبو هريرة
- ٧٥ إن الغيل يُدرك الفارس فيدعُثره : أسماء بنت يزيد
- إن القوم إنما سألوا عن الأهله ما بالها تبدو صغارًا ثم تكبر : ابن عباس
- ٧٣
- ٩٤ إن الله طيب لا يقبل إلا طيبًا : أبو هريرة
- ح/١١٢ إن الله لا يقبض العلم انتزاعا ينتزعه من العباد : عبد الله بن عمرو
- ١٩ أن النبي ﷺ كان إذا أراد غزوة ورى غيرها : كعب بن مالك
- ٣٠٢ إن النبي ﷺ كلم بريرة بعد أن أعتقها زوجته عائشة: ابن عباس
- ٢٠ أن امرأة مرت تسأل عن زوجها : هو ذاك في عينيه بياض
- ٢٥٩ * أن جندبًا قتل الساحر ز من الوليد بن عقبة: جندب بن كعب
- ح/٢٨٠ * أن رجلاً تنفس عند عمر كأنه يتحازن فلكزه عمر: عمر
- ١٩ أن رجلاً سأله أن يحمله على بعير : أنس
- ح/٢٧٩ * أن رجلاً مر بعائشة رضي الله عنها متماوتًا، فقالت: ماله؟
- ح/٢٧٧ أن رسول الله ﷺ واصل، فواصل الناس: ابن عمر
- ٣٠٥ إن شئت صبرت ولك الجنة، وإن شئت دعوتُ الله أن يعافيك: ابن عباس

- * أَنْ عَمْرَ رَأَى رَجُلًا مَتَمَاوَتًا فِي إِظْهَارِ النَّسْكِ، فَعَلَاهُ بِالذَّرَّةِ: عَمْر
ح/٢٧٩
١٧١ * أَنْ عَمْرُو بْنُ لُحَيٍّ خَرَجَ مِنْ مَكَّةَ إِلَى الشَّامِ
٤٣ * إِنَّ لِلْعَقْلِ حَدًّا يَنْتَهِي إِلَيْهِ : الشَّافِعِيُّ
٢٩٢ * إِنَّ لِهَذَا اللَّحْمِ ضِرَاوَةً كَضِرَاوَةِ الْخَمْرِ: عَمْر
١٩٠ * إِنَّ مُحَمَّدًا رَأَى رَبَّهُ بِعَيْنِ الرَّأْسِ : ابْنُ عَبَّاسٍ
٢٩٣ أَنَا أَغْنَى الشُّرَكَاءَ عَنِ الشُّرْكِ: أَبُو هُرَيْرَةَ
١٨٥ أَنَا ذَلِكَ النَّجْمُ الْغَرَارُ
٧٤ أَنْتُمْ أَعْلَمُ بِأَمْرِ دُنْيَاكُمْ : عَائِشَةُ، أَنَسُ
١٦٩ * الْأَنْدَادُ مِنَ الرِّجَالِ يَطْبِعُونَهُمْ كَمَا يَطْبِعُونَ اللَّهَ : السُّدِّيُّ
٢٨١ * أَنْكَرَ ابْنُ عَمْرِو عَلِيٍّ مِنْ رُؤْيِي بِجَبْهَتِهِ أَثَرَ الشُّجُودِ
٢٨٠ * أَنْكَرْتُ أَسْمَاءَ عَلَى الَّذِينَ يَصْعَقُونَ عِنْدَ الذِّكْرِ
٢٧٩ * أَنْكَرْتُ عَائِشَةَ عَلَى الَّذِينَ يَتَخَاشَعُونَ فِي الْهَيْئَةِ وَالْمَشْيِ
٧٤ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ؛ إِذَا أَمَرْتَكُمْ بِشَيْءٍ مِنْ دِينِكُمْ فَخُذُوا بِهِ : رَافِعُ بْنُ خَدِيجٍ
٧٤ إِنَّمَا ظَنَنْتُ ظَنًّا، فَلَا تَوَاضَعُونَ بِالظَّنِّ، وَلَكِنْ إِذَا حَدَّثْتُمْ : طَلْحَةُ
ح/٢٧٧ إِنَّمَا مِثْلُ الْجَلِيسِ الصَّالِحِ وَالْجَلِيسِ السُّوءِ: أَبُو مُوسَى الْأَشْعَرِيُّ
١٠٧ أَنَّهُ تَرَوَّجَ ابْنَتَهُ لِأَبِي إِهَابِ بْنِ عَزِيزٍ : عَقِبَةُ بْنُ الْحَارِثِ
١١٠ إِنَّهُ كَانَ فِيمَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ مُحَدِّثُونَ : أَبُو هُرَيْرَةَ، عَائِشَةُ
١٩٠ إِنَّهُ لَيُغَانُ عَلَيَّ قَلْبِي، فَاسْتَغْفِرُ اللَّهَ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ سَبْعِينَ مَرَّةً
٢٧٥ إِنِّي أَرَاكُمْ مِنْ خَلْفِي : أَنَسُ
٣١٧ * إِنِّي لِأَرْجُو أَنْ أَكُونَ أَنَا وَقِلَانٌ وَقِلَانٌ وَقِلَانٌ مِنَ الَّذِينَ... : عَلِيٌّ
٢٦٣ أَوَّلُ مَا بُدئَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنَ الْوَحْيِ الرَّؤْيَا الصَّالِحَةَ... : عَائِشَةُ
١٧١، ١٥٠ أَوَّلُ مَنْ غَيَّرَ دِينَ إِبْرَاهِيمَ، وَدَعَا إِلَى عِبَادَةِ الْأَصْنَامِ عَمْرُو بْنُ عَلَامِرٍ
ح/١٣٦ * أَيُّ بَنِي مُحَدِّثٍ : أَبُو مَالِكٍ الْأَشْجَعِيُّ
ح/٢٩٢ * أَيَّاكُمْ وَاللَّحْمِ فَإِنَّ لَهُ ضِرَاوَةً: عَمْر
١٢ آيَةُ الْمَنَافِقِ ثَلَاثٌ: إِذَا حَدَّثَ كَذَبًا، وَإِذَا وَعَدَ أَخْلَفَ... : أَبُو هُرَيْرَةَ

- ١٦٠ * إيمانهم قولهم: الله خالقنا وبرزقنا.. : مجاهد
- ٢٨٤ بحسب ابن آدم أكالات: المقدام بن معدي كرب
- * بل سنة كسرى وقيصر، إن أبا بكر لم يولها ولده ولا أخاه.. :
- ٣١٩ عبد الرحمن بن أبي بكر
- ١٦٠ * تسألهم: من خلقهم ومن خلق السماوات.. : عكرمة
- ح/٢٧٨ تسحروا فإن في السحور بركة: أنس
- ١٦٧ تلك العزى: أبو الطفيل
- جعلوا لله بنات، وجعلوا الملائكة لله بنات: عبد الرحمن بن زيد بن
- ١٧٥ أسلم
- ١٨ حديث الشفاعة: «فيأتون آدم فيقولون:.. اشفع لنا عند ربك: أنس
- ٢٨٥ حسب ابن آدم ثلاث أكالات: المقدام بن معدي كرب
- ١١٢ الحلال بين والحرام بين وبينهما أمور مشتبهات: النعمان بن بشير
- * دخلت أنا وعروة بن الزبير المسجد: مجاهد
- ح/١٣٦ الرؤيا ثلاثة: أبو هريرة
- ح/٩٢ * ربما وقع في قلبي نكتة من نكت القوم أياما: أبي سليمان الداراني
- ٢٨٢ رد رسول الله ﷺ على عثمان بن مظعون التبتل: سعد
- ح/٢٧٨ * سنة أبي بكر وعمر: مروان بن الحكم
- ٣١٩ شككت أسماء بنت عميس إلى النبي ﷺ أن أطفالها تسرع إليهم العين:
- جابر
- ٣٠٧ شكونا إلى رسول الله ﷺ وهو متوسد بردة له: خباب
- ٣٠٥ عبد الله بن أبي أوفى قال: «كنا نسلف نبيط أهل الشام في الحنطة..
- ١٤٦ * العلم علمان: فعلم في القلب، فذلك العلم النافع: الحسن البصري
- ٥٧ علماء أمتي كأنياء بني إسرائيل
- ١٨٥ العين تدخل الرجل القبر والجمل القدر: جابر
- ٢٥٣ العين حق ولو كان شيء سابق القدر سبقته العين: ابن عباس
- ٢٥٢

- ٢٥٢ العين حقٌ ويحضر بها الشيطان وحسد بني آدم: أبو هريرة
- ٦ فاستحالت غرباً: ابن عمر، أبو هريرة رضي الله عنهم
- ١٠٦ فإن خير الحديث كتاب الله: جابر
- ١٦٧ فإنها تطلع حين تطلع بين قرني شيطان: ابن عمر، ابن عمرو
فكُنَّا إذا اجتمعنا في بيت إحدانا بعد وفاة رسول الله ﷺ نمدُّ أيدينا:
- ٨٢ عائشة
- ١٨ فيأتون آدم فيقولون:.. اشفع لنا عند ربك: أنس
فيشفع النبيون والملائكة والمؤمنون فيقول الجبار: بقيت شفاعتي:
- ٣٠٣ أبو سعيد الخدري
- ٢٤ * القدرة إذا سلموا العلم خصموا: الشافعي
- ٢٨١ * قوموا بنا نهدم مسجد الضرار: ابن مسعود
- ١٩ كان ﷺ إذا أراد غزوة ورى بغيرها: كعب بن مالك
- ٥٤ * كان ابن عباس يقرأ: (وما يعلم تأويله إلا الله ويقول الراسخون)
* كان الحسن البصري يُنكر على الذين يُخشّنون على أنفسهم في
- ٢٨١ المطعم والملبس
- كان الرجل فيمن قبلكم يحفر له في الأرض فيجعل فيه، فيجاء
- ٣٠٦ بالمنشار..: خباب
- كان رسول الله ﷺ يجاور في حراء من كل سنة شهراً: عبيد بن عمير
- ٢٦٣ اللبني
- كان رسول الله ﷺ يعلمنا الاستخارة في الأمور: جابر
- ح/١٠٠ * كان عند الوليد رجل يلعب، فذبح إنساناً وأبان رأسه: جندب
- ٢٥٩ * كذبت نعيم الجنة لا يزول
- ١٥٩ كل بدعة ضلالة: جابر
- ٨٧ كلكم هلكي إلا أنا، وأنا وما هؤلاء عليه
- ١٨٥ كيف وقد قيل!?: عقبة بن الحارث
- ١٠٧

- ٢٠ لا تدخل الجنة عجوزاً : عائشة
- ١٥٨ * لا تشركوا بالله غيره من الأنداد : ابن عباس
- لا تقتلوا أولادكم سرّاً فإن الغيل يُذرك الفارس فيُدعِئُهُ : أسماء بنت يزيد
- ٧٥
- ح/١٣٣ لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا الترك : أبو هريرة
- ح/٢٨٠ * لا تُمِت علينا ديننا : عمر
- ٢٧٩ * لا تموتوا علينا ديننا : عمر
- ٣٠٩ لا تنسنا يا أخي من صالح دعائك : عمر
- ٤٩ لا يزال الناس يتساءلون حتى يُقال : أبو هريرة
- ٣٠٢ لا، إنما أنا شافعٌ : ابن عباس
- ١٩ لأحملنك على ولد ناقة : أنس
- ح/١٣٣ لأخرجن اليهود والنصارى من جزيرة العرب : عمر
- لقد هممتُ أن أنهي عن الغيلة، فنظرت في الروم وفارس : جدامة بن وهب
- ٧٤
- ح = ٥٤ لكل أمة أمينٌ، وأمين هذه الأمة أبو عبيدة بن الجراح : أنس
- ٢٧٨ لكني أصوم وأفطر، وأقوم وأنام، وأتزوج النساء : أنس
- ١٨ لم يكذب إبراهيمُ إلا ثلاث كذباتٍ، كُلهنَّ في ذات الله : أبو هريرة
- لما فتح رسول الله ﷺ مكة بعث خالد بن الوليد إلى نخلة : أبو الطفيل
- ١٦٧
- ٧٤ لما ورد النبي ﷺ المدينة رآهم يُؤبّرون النخل : عائشة وأنس
- ١٠٠ اللهم إنني أستخيرك بعلمك، وأستقدرك بقدرتك : جابر
- ٨ اللهم علّمه الحكمة وتأويل الكتاب : ابن عباس
- ٨ اللهم علّمه الكتاب : ابن عباس
- ٨ اللهم فقهه في الدين وعلّمه التأويل : ابن عباس
- ١٨٨ اللهم لا تكِلني إلى نفسي، فإنك إن تكِلني إلى نفسي..

- * ليس أحدٌ يعبد مع الله غيره إلا وهو مؤمن.. : عبد الرحمن بن زيد بن أسلم ١٦١
- ليس الغنى عن كثرة العَرَض، ولكنَّ الغِنَى غِنَى النَّفْس : أبو هريرة ٥٨
- ليس الكَذَابُ الذي يُصْلِحُ بين الناس، ويقول خيراً.. : أم كلثوم بنت عقبة ١٤
- ما أظنُّ يغني ذلك شيئاً : عائشة وأنس ٧٤
- ما تحت أديم السماء من إله يُعبد من دون الله أعظم : أبو أمامة ١٧٠
- ما رآه = وما رآه المسلمون حسناً فهو حسن : ابن مسعود ٩١
- ما فضلكم أبو بكرٍ بكثرة الصلاة والعبادة، وإنَّما لشيء.. ١٨٥
- ما ملأ ابنُ آدم وعاءَ شراً من بطنه : المقدم بن معدي كرب ٢٨٤
- ما من مسلم يدعو بدعوة ليس فيها إثم ولا قطيعة رحم إلا.. : جابر وغيره ٣٠٤
- ما من مولودٍ إلا والشيطان ينخسه إلا عيسى ابن مريم وأمه ٢٠٦
- من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو ردٌّ : عائشة ١٣٠
- * من استحسن فقد شرَّع : الشافعي ٩٠
- من انتسب إلى غير أبيه أو انتمى إلى غير مواليه فعليه لعنة الله.. ١٩٩-١٩٨
- من إيمانهم أنهم إذا قيل لهم: من خلق السماء.. : ابن عباس ١٦٠
- مَنْ عرف نفسه فقد عرف ربَّه ١٨٥
- من كذب عليَّ متعمداً فليتبوأ مقعده من النَّار ٢٢٧
- من يتغيَّ الهُدَى في غيره أضلَّهُ الله : علي ٢٦٧
- * ناظروا القدرية بالعلم؛ فإن أقرُّوا به خصموا، وإن أنكروا كفرُوا : الشافعي ٢٤
- * نزل ذلك في الفريقين جميعاً من الكفار والمنافقين : ابن عباس ١٥٨
- * نظر عمر إلى شابٍ قد نكس رأسه : عمر ح/٢٨٠
- * نِعَم البدعة هذه : عمر ح/١٣٤

- ١٣٤ * نِعَمَتِ البدعة هي : عمر
- ٧٦ النهي عن النفخ في الطعام والشراب : ابن عباس
- ١٦٠ * هذا أنك لست تلقي أحدًا منهم إلا أنباك أن الله ربّه : قتادة
- ٣٠٤ هم الذين لا يسترقون ولا يتطيرون ولا يكتون... : عمران بن حصين
- ح/٢٧٩ * هو أخشع من عمر؟! : عائشة
- ١٧٠ هو أول من حمّل العرب على عبادة الأصنام
- ١٧٠ هو أول من سيّب السّوائب وغير دين إبراهيم
- ٢٠ هو ذاك في عينه بياض : زيد بن أسلم
- ٢٧٨ وأعوذ بك من الجوع؛ فإنه بشس الضّجيع : أبو هريرة
- ٢٢٢ والله لو وضعوا الشمس في يميني، والقمر في يساري على أن أترك
- ٣٢٠ * والله ما أرى الله جامعًا لنا بين النبوة والخلافة : الحسن بن علي
- ١٥٩ * وأنتم تعلمون أنه لا ندّ له في التوراة والإنجيل : مجاهد
- أوفي شك أنت يا ابن الخطاب؟! إن أولئك قومٌ عجّلوا طيِّباتهم في
- الحياة الدنيا: عمر
- ٣٠٨ وهل تَلِدُ الإبلَ إِلَّا النُّوقُ : أنس
- ١٩ يا أخي جبريل أتدري كم لك في العمر؟
- ١٨٥ * يا عبد الله إنَّ صورة الرجل وجهه، فلا تشن صورتك : ابن عمر
- ح/٢٨١
- ٩٨ يا مقلّب القلوب ثبّت قلبي على دينك : أنس وغيره
- ٤٨ يأتي الشيطان أحدكم، فيقول: من خلق كذا؟ : أبو هريرة
- يُطْبِعُ المؤمن على الخِلال كلّها إِلَّا الخيانة .. : أبو أمامة، وسعد بن
- أبي وقاص
- ١٢
- ٢٠٤ يطلع عليكم رجل عليه مَسْحَة مَلَك، هو خير ذي يَمَن : جرير البجلي



فهرس الأعلام

٢٢٧، ٢٢٨، ٢٣٠، ٢٣١، ٢٣٢	إبراهيم عليه الصلاة والسلام	١٧، ١٨
٢٣٦، ٢٣٧، ٢٣٩، ٢٤٣، ٢٤٦		٢١، ٨٣، ٨٤، ٨٧، ١٤١، ١٤٢
٢٨٧	ابن خروف	١٤٨، ١٤٩، ١٥٠، ١٥٢، ١٥٣
	ابن زيد = عبد الرحمن بن زيد بن أسلم	١٧٠، ١٧١، ٢٠٤، ٢١٤، ٢٣٩
١٥، ١٤	ابن شهاب الزُّهري	٢٦٤
	ابن عربي = محيي الدين ابن عربي	٢٥٩
٢٨١	ابن عمر	إبراهيم بن أبي الفضل بن صدقة،
٢٨٤	ابن ماجه	الحكيم
١٦٧	ابن مردويه	٢٢٤
١٧١، ٥٣	ابن هشام النحوي	٢٦٠
١٢٩	أبو إسحاق الشاطبي	٢٨٥
١٧٠	أبو السَّعود	١٧١، ٢٦٣
١٦٧	أبو الطفيل	١٢٩
	أبو المغيرة = عبد القدوس بن الحجاج	١٦٥
١٧٠، ١٢	أبو أمامة رضي الله عنه	١١٥
١٠٧	أبو إهاب بن عزيز	١٢٠
١٨٦، ١٦٤	أبو بكر الصِّدِّيق رضي الله عنه	٨٣
٣١٩، ٣١٨، ٣١٥، ١٩٧، ١٨٨		١٧١
٣٢٠		ابن جرير الطبري
١٩٣، ١٦١	أبو جهل	١٥، ١٥٧، ١٥٩
٢٨٦، ٢٨٥	أبو حاتم الرازي	١٦٠، ١٦٩، ١٧٤، ١٧٥، ١٧٦
٩١	أبو حنيفة	ابن حجر العسقلاني، الحافظ
٩٦، ٤٩	أبو داود السجستاني	٩، ١٤
٢٨٢	أبو سليمان الدَّاراني	١٥، ٨٢، ١٢٩، ١٣٠، ٢٨٥
		ابن حجر الهيثمي المكي
		١١٧، ١٣٣
		ابن حزم
		٢٠٨، ٢٠٩، ٢١٩، ٢٢٠

١٢٠	الأشخر الزبيدي	١٢٩، ١١٨، ٨٧	أبو شامة
١٤٣	أشعيا	١٦٥	أبو صالح، ذكوان السمان
٢٥٩	الأعمش	٢٦٣	أبو طالب
١٥١	أكثم بن الجون	٢٥٩	أبو عثمان
١٧٠	الآلوسي (المفسر)		أبو قلابة = عبد الله بن يزيد الجرمي
٢٥١	أم سلمة أم المؤمنين رضي الله عنها	١٧٠	أبو نُعَيْم الأصبهاني
١٥، ١٤	أم كلثوم بنت عقبة	٢٥٢، ٤٨، ١٢	أبو هريرة رضي الله عنه
	إمام الحرمين = عبد الملك بن عبد الله	١٥١	أبوالفداء
٢٣٧	أندرياش		أبوسلمة الحمصي = سليمان بن سلمة
٢٥١	أنس بن مالك رضي الله عنه	٥٤	أبي بن كعب
٣١٠	أويس القرني	٢٨٥	أحمد بن حنبل
١١٧	الباجوري	١١٧	أحمد بن زيني دحلان
١٩٩	باشيخ؟	٦٥، ١٨	آدم عليه الصلاة والسلام
	باطرة = بطرس	٢٤٤، ٢١٣، ٢٠٥	
٢١٢	الباقلاني	١٥٣، ١٥٠، ١٤٨، ١٤٣	أرميا
١١٧	البيجيري	١٥٣، ١٤١	إسحاق عليه الصلاة والسلام
٢٨٥، ٢٥٩، ٨٢	البخاري	٢٠٤	
١٤٤، ١٤٣	بختنصر	٢٥٩	إسحاق بن شاهين الواسطي
٣٠٢	بريرة، مولاة عائشة		إسرائيل = يعقوب عليه الصلاة والسلام
٢٨٢	بشر بن الحارث الحافي	٢٨٠	أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما
٢٤٦، ٢٤٥، ٢٣٧، ٢٣٦	بطرس	٣٠٧	أسماء بنت عميس رضي الله عنها
٢٣٤	بطليموس	١٤١	إسماعيل عليه الصلاة والسلام
٢٢٨	بنيامين بن يعقوب عليهما السلام	١٥٣، ١٥٠، ١٤٩، ١٤٣، ١٤٢	
١٨١	البوصيري	٢٨٤	إسماعيل بن عيَّاش
٢٣٧	بولس	٩٢	الأسود العنسي

الضَّالعي	١٧٣	البيضاوي
الحسن بن علي بن أبي طالب ٢٢٥،	٢١٩	البيهقي
٣١٩	٢٨٥، ٢٨٤	الترمذي
الحسين بن علي بن أبي طالب ٢٢٥، ٩٤	٧٤	ثابت بن قيس
حمزة بن عبد المطلب رضي الله عنه ٩٥	١٠٦،	جابر بن عبد الله رضي الله عنهما
حواء عليها الصلاة والسلام ٢١٣، ٢٠٥	٢٥١	
٢٥٩	١٦٥	الجبائي
خالد الجذاء	٢٦٣، ١٨٥	جبريل عليه الصلاة والسلام
٢٥٩	٢٠٤	جرير بن عبد الله البجلي رضي الله عنه
خالد بن الوليد رضي الله عنه ١٦٧	٣٦	الجعد بن درهم
٣٠٥	٣٠٧	جعفر بن أبي طالب رضي الله عنه
خديجة أم المؤمنين رضي الله عنها ٢٦٣		جعفر بن محمد بن علي بن
الخضر عليه الصلاة والسلام ٢٦٥، ٧		الحسين بن علي بن أبي
داود عليه الصلاة والسلام ٢١٥، ٢٣٩،	١٠٥	طالب (جعفر الصادق)
٢٤٢، ٢٤٤، ٢٨٩	٢٥٩	جندب الأزدي
٩٦	٢٥٩	جندب بن كعب
الدَّجَال	٣٦، ٢٨	جهم بن صفوان
الذهبي ٢٨٥، ١٧١، ١٧٠	١٥١	حارثة بن ثعلبة الأزدي
١٧٢	٨٢، ١٧٠، ١٧١،	الحاكم النيسابوري
الرازي	٢٨٥	
الراغب الأصبهاني ٦٠، ١٦٥، ٣٠٢،	٢٨٤	حبيب بن صالح
٧٤	٢٨١، ٥٧	الحسن البصري
رافع بن خديج	١٨١،	حسن بن إبراهيم باهارون الضَّالعي
١٥١	١٨٣، ١٩٣، ١٩٤، ١٩٥، ١٩٨،	
ربيعة بن حارثة	١٩٩	
رحمة الله الهندي (صاحب إظهار		حسن الضَّالعي = حسن بن إبراهيم باهارون
الحق) ١٤٩، ١٥٠، ٢٠١، ٢٠٨،		
٢٤٧، ٢١٩		
١٤٨، ١٤٦		
رزاح		
٢٨٧		
الرَّضِي		
٢٤٥		
روح القدس		

١٦٠	الشعبي، عامر بن شراحيل	١١٧	الزركشي
٢٣٧	شمعون	٢٠٤	زكريا عليه الصلاة والسلام
١٧٢، ١٥٢، ١٠١	الشَّهرستاني	٩٦	زينب امرأة ابن مسعود رضي الله عنها
١٨٥، ١٨٤	الشيخ حَسَّان	٨٣، ٨٢	زينب بنت جحش
١٧٣	الشيخ زاده	١٥٢	سابور بن أزدشير بن بابك
٦٥، ٥٦، ٤٩، ٤٨	الشیطان، إيليس	١٥٢	سابور ذو الأكتاف
٧٦، ٩١، ٩٦، ٩٧، ١٠٣، ١٦٧،		١٥٠	سارة عليها الصلاة والسلام
٢٥٢، ٢١٣، ٢٠٦، ١٧٣، ١٦٨			سالم بن عبد الرحمن بن عوض
٣١٥، ٢٨٠، ٢٦٨، ٢٦٦		١٩٤، ١٨٣، ١٨١	باصهي
١٨٥، ١٨٤	صالح الطَّيَّار	١٦٩	السُّدِّي
	صالح بن يحيى بن المقدم بن	١٢	سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه
٢٨٦	معديكرب	٢١٦، ٢١٥	سليمان عليه الصلاة والسلام
	الضَّالعي = حسن بن إبراهيم	٢٤٢	
	بهارون الضَّالعي	٢٨٤	سليمان بن سلمة، أبو سلمة الحمصي
١٧٠	الطبراني	٢٨٥	
٧٥	الطحاوي	٢٨٥	سليمان بن سليم الكتاني
١٦٤، ٧٤	طلحة بن عبيد الله رضي الله عنه	٢٦٠، ٢٥٩	الشُّهْرُوردي = شهاب الدين
٧٤، ٥٩	عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها	٢٦٢، ٢٦١	
٣٠٢، ٢٧٩، ٢٦٣، ٢٥١، ١٣٠، ٨٢		١٧٣	سواع
٢٣٠	الغازار بن هارون	١٩٢	السَّيِّد العلامه علوي
١٦٣	عامر بن الطفيل	١٩٨، ١٩٢	السَّيِّد صالح
٢٢٥	العبَّاس بن عبد المطلب رضي الله عنه	٥٧	الشاذكوني
٢٨٦	عبد الرحمن بن جبير بن نفيير	١١٦، ١٠٨، ٩١، ٨٧	الشاطبي
١٦١،	عبد الرحمن بن زيد بن أسلم	١١٧، ٩٠، ٤٣، ٢٤	الشافعي
١٧٦، ١٧٥		١١٧	الشبراملسي

- ١٦١ عطاء بن أبي رباح
- ١٠٧ عقبة بن الحارث
- ١٦٥، ١٦٠ عكرمة مولى ابن عباس
- ١٦٣ علقمة بن علاثة
- ٢٢٥، علي بن أبي طالب رضي الله عنه
- ٣٢٠، ٣١٨، ٣١٧، ٣١٦
- ١١٥ علي بن عبد الوهاب السُّبكي
- ١٨٣ علي بن محمد بن أحمد بن إدريس
- ١٣٤، عمر بن الخطاب رضي الله عنه
- ٣١٠، ٣٠٩، ٣٠٨، ٣٠٤، ٢٩٢
- ٣٢٠، ٣١٩، ٣١٦
- ١٨٤ عمران بن حِطَّان
- ٢٢٩، ٢٢٨ عمران بن فاهات بن لاوي
- ٣١٨ عمرو بن العاص رضي الله عنه
- عمرو بن عامر بن لُحَيِّ بن قَمْعَةَ بن
- إلياس بن مضر بن نزار بن
- عدنان = عمرو بن لُحَيِّ
- ١٥٣، ١٥٢، ١٥١ عمرو بن لُحَيِّ
- ١٧١، ١٧٠
- عيسى ابن مريم عليه الصلاة والسلام ١٤٢،
- ١٤٨، ٢٠٠، ٢٠١، ٢٠٢، ٢٠٣،
- ٢٠٤، ٢٠٥، ٢٠٦، ٢٠٧، ٢٠٨،
- ٢٠٩، ٢١٨، ٢٢٢، ٢٣٣، ٢٣٤،
- ٢٣٥، ٢٣٦، ٢٣٧، ٢٣٩، ٢٤٤،
- ٢٤٦
- ٣٠٨ عبد الحكيم السيالكوتي
- ٢٥٩ عبد الرحمن بن يزيد
- ٢٨٥ عبد القدوس بن الحجاج، أبوالمغيرة
- ١٩٧، ١٩٥ (الجيلي) عبد الكريم الكيلاني
- ١٤٦ عبد الله بن أبي أوفى
- ٢٦٣ عبد الله بن الزبير
- ٢٤٠، ٢٣٨، ٢٢٠ عبد الله بن سلام
- ٢٤٠، ٢٣٨ عبد الله بن صُورِيا
- ١٩٨ عبد الله بن طاهر
- ٥٤، ٨ عبد الله بن عباس رضي الله عنه
- ١٥٨، ١٥٩، ١٦٠، ١٧٦، ١٨٩،
- ٢٥٢، ٢٢٠
- ١٩٨ عبد الله بن علي الفوري
- ٢٩١، ١٢ عبد الله بن عمرو رضي الله عنه
- ٩١، ٥٤ عبد الله بن مسعود رضي الله عنه
- ٢٨١، ٩٦
- ٩٤ عبد الله بن يزيد الجرمي
- عبد الملك بن عبد الله، أبو المعالي
- ١١٦ الجويني، إمام الحرمين
- ٥٧ عبد الملك بن مروان
- ١١٥ عبد الوهاب السُّبكي
- ٢٦٤، ٢٦٣ عُبَيْد بن عمير بن قتادة اللَّيْثي
- ١٤٥ عدنان (جد النبي ﷺ)
- ٢٤٤، ٢٣٢ عزرا الورَّاق
- ٣٢٦، ٣٢٥، ٣٢٣ عضد الدين الإيجي

١٦٥، ١٦٠	الغزالي، أبو حامد	٢٧٦، ٣٠
١٤٨	محّب الدين الخطيب	١٨٤
	محسن بن قاسم بن حسن الجهوري	٢٢٥
١٩٩	اليافعي	٢٢٩، ٢٢٨
١١٥، ٩٠	المحلّي	٢٤٠، ١٩٣، ١٤١
١٨٤	محمد إبراهيم صديق	٢٣٧
	محمد الباقر = محمد بن علي بن الحسين	١٦٥، ١٦٠، ٧
٢٨٤	محمد بن حرب	١٤٨، ١٤٦
٥٧	محمد بن حميد الرازي	١٥١
١٨٤	محمد بن حيدر النعمي	١٤٣، ١٤٤، ١٤٥
١٨٤، ١٨٣	محمد بن علي بن إدريس	١٥٣، ١٤٨، ١٤٦
	محمد بن علي بن الحسين بن	قيذر = قيذار بن إسماعيل
١٠٥	علي بن أبي طالب (الباقر)	٣١٩
١٩٦، ١٩٥	محيي الدين ابن عربي	٣١٩
٣١٩	مروان بن الحكم	٢٢٠
٢٠٦، ٢٠٤	مريم عليها الصلاة والسلام	١٦٤، ١٧٣، ١٧٤، ١٧٥
٢٨٥	المزّي	٢١٧، ١٧٦
١٧١، ١٤، ١٢	مسلم بن الحجّاج	٢٢٨
٩٢	مسيلمة الكذاب	٢٧٣
١٤٦	معد	١٥١
٣١٦	معمّر بن راشد	١٥١
٢٨٦، ٢٨٥، ٢٨٤	المقدّم بن معدي كرب	٢١٥
٢٧٠	ملك الموت عليه السلام	١١٦، ١٠٨، ٩١
	ملك بابل = بختنصر	٢٤٦، ٢٠١، ٢٠٠
٧	ملك مصر	١٥٧، ١٥٨، ١٥٩
	الفاشي	١٨٤
	فاطمة رضي الله عنها	٢٢٥
	فاهات بن لاوي	٢٢٩، ٢٢٨
	فرعون	٢٤٠، ١٩٣، ١٤١
	فليش	٢٣٧
	قتادة بن دعامة السدوسي	١٦٥، ١٦٠، ٧
	قصي بن كلاب	١٤٨، ١٤٦
	قَمْعَة بن إلياس	١٥١
	قيدار بن إسماعيل	١٤٣، ١٤٤، ١٤٥
	قيذر = قيذار بن إسماعيل	١٥٣، ١٤٨، ١٤٦
	قيصر	٣١٩
	كسرى	٣١٩
	كعب الأحبار	٢٢٠
	اللّات	١٦٤، ١٧٣، ١٧٤، ١٧٥
	لاوي بن يعقوب	٢٢٨
	ليبد بن الأعصم	٢٧٣
	لُحَي بن حارثة	١٥١
	لُحَي بن قَمْعَة	١٥١
	لوط عليه السلام	٢١٥
	مالك	١١٦، ١٠٨، ٩١
	متّى	٢٤٦، ٢٠١، ٢٠٠
	مجاهد بن جبر	١٥٧، ١٥٨، ١٥٩

٢٥٩	الوليد بن عقبة	١٧٦، ١٧٥، ١٧٤، ١٧٣	مناة
٢١٠	الوليد بن المغيرة	٢٨، ٢٧	موسى عليه الصلاة والسلام
٩٩	الوليد بن يزيد بن عبد الملك	٢٠٩، ١٩٣، ١٥٣، ١٤٢، ١٤١	
٢٦٣	وهب بن كيسان	٢٣١، ٢٢٩، ٢٢٨، ٢٢١، ٢١٥	
٢٤٦، ٢٠٤	يحيى عليه الصلاة والسلام	٢٧٥، ٢٤٢، ٢٣٩، ٢٣٣، ٢٣٢	
٢٨٦، ٢٨٥، ٢٨٤	يحيى بن جابر الطائي	٣١٧	
٣١٩، ٩٤	يزيد بن معاوية	١٥	موسى بن هارون
	يسوع = عيسى عليه السلام		نبايوت = نبايوط بن إسماعيل
٩٢، ٧	يعقوب عليه الصلاة والسلام	١٤٧، ١٤٦	نبايوط بن قيذر بن إسماعيل
٢٢٩، ٢٢٨، ٢٠٤، ١٥٣، ١٤١			نبوخذ راصر = بختنصر
٢٥١، ٢٤٦			النبيت = نبايوط بن إسماعيل
١٧٣	يعوق	٢٢٠	النجاشي
١٧٣	يفغوث	١٦٧، ١٥	النسائي
	اليهودي الذي سَحَرَ النَّبِيَّ ﷺ =	١٧٣	نسر
	ليبيد بن الأعصم	٢١٤، ١٨	نوح عليه الصلاة والسلام
٢٣٦	يهوذا الأشكريوطا (الإسكيريوطي)	٢٤٠	
٢٤٦		١١٧	النووي
٢٤٦	يوحنا	١٥٠	هاجر عليها الصلاة والسلام
٢١٩	يوسف النِّهاني	١٤١، ٢٧	هارون عليه الصلاة والسلام
١٤١، ٩٢، ٧	يوسف عليه الصلاة والسلام	٣١٧، ٢٤٢، ٢٣٠، ١٥٣	
٢٢٩، ٢١٥، ١٥٣		٢٢٠	هرقل
٢٤٤، ٢٣٧، ٢٣٥	يوسف النجّار	٥٧	الواقدي
٢٣١	يوشع بن نون عليه السلام	١٧٣	وُد
		٣١٦	وكيع بن الجراح



فهرس الكتب

الصفحة	الكتاب
١٦٤	أسباب النزول للسيوطي
٣١٦	الاستيعاب لابن عبد البر
٢٥٩، ١٧١، ١٥١	الإصابة في معرفة الصحابة لابن حجر
٢٤٧، ٢٠١، ١٥٠، ١٤٩، ١٦٣	إظهار الحق لرحمة الله الهندي
١٠٨، ٩١، ٨٨، ٨٧	الاعتصام للشاطبي
٢١٢	إعجاز القرآن للباقلاني
١٥٩، ٢٠٠، ٢٠٢، ٢٠٣، ٢٠٧، ٢٠٩، ٢٢٢، ٢٣٢، ٢٣٧، ٢٣٨، ٢٣٩،	الإنجيل
٢٤٧، ٢٤٤، ٢٤٣، ٢٤٠	
٢٣٥، ٢٠٧	إنجيل لوقا
٢٣٦، ٢٣٥	إنجيل متى
١٩٥	الإنسان الكامل لعبد الكريم الكيلاني
١١٨، ٨٧	الباعث على إنكار البِدَع والحوادث لأبي شامة
١٧٢	تاريخ ابن الوردي
١٥٢، ١٥١	تاريخ أبي الفداء
٢٨٥، ٢٥٩	التاريخ الكبير للبخاري
١٧٥، ١٧٤، ١٦٩، ١٦١، ١٥٩، ١٥٨	تفسير ابن جرير
١٧٠	تفسير أبي السعود
٢٨٥	تهذيب التَّهْذِيب لابن حجر
٢٨٥	تهذيب الكمال للمزي
١٤٦، ١٤٧، ١٥٩، ١٦٣، ٢٠٠، ٢٠٢، ٢٠٣، ٢٠٦، ٢٠٧، ٢٠٩، ٢٢٢،	التوراة
٢٢٩، ٢٢٧، ٢٣٠، ٢٣١، ٢٣٢، ٢٣٤، ٢٣٧، ٢٣٨، ٢٤٠، ٢٤٢، ٢٤٣،	
٢٤٧، ٢٤٤	

- ٢٤٤، ٢٢٧ توراة السامرة
- ٢٨٦ الثقات لابن حبان
- ١٧٠ حلية الأولياء لأبي نُعَيْم
- ١٧٣ حواشي الشيخ زاده على تفسير البيضاوي
- ٣٢٦ حواشي عبد الحكيم السلكوتي على المواقف العضدية
- ١٦٣ خزنة الأدب للبغدادي
- ١٤٧ دائرة المعارف الوجدية = دائرة معارف القرن العشرين
- ٥٥ الدر المنثور للسيوطي
- ٢١٩ دلائل النبوة للبيهقي
- ٢٨٣ رسائل إخوان الصفا
- ١١١، ١١٠، ٨٧، ٢٧، ١٧، ١٢ رفع الاشتباه عن معنى العبادة والإله وتحقيق معنى
- ٣٠٣، ٣٠١، ١١٣ التوحيد والشرك بالله للمعلّم
- ١٧٢، ١٧٠، ١٦٨، ١٦٥، ١٦١، ٥٤ روح المعاني للألوسي
- ١٧١ الروض الأنف للسهيلي
- ٢٤٠، ٢٣٩ الزبور
- ١٤٤، ١٤٢ سفر أرميا
- ١٤٩، ١٤٥، ١٤٣ سفر أشعيا
- ١٤٣ سفر التكوين
- ١٤٤ سفر حزقيال
- ١٤٤ سفر المزامير
- ١٤٤ سفر نشيد الأنشاد
- ٥٧ سنن الدارمي
- ١٧١ السيرة النبوية لابن إسحاق
- ٢٦٣، ١٧١، ١٤٦ السيرة النبوية لابن هشام
- ٢٥٣، ١٧٢ شرح المقاصد للفتازاني

- ٢٧٣، ١٧٢ شرح المواقف للشريف الجرجاني
- ١١٥، ٩٠ شرح جمع الجوامع للمحلي
- ١٢٠ شرح ذريعة الوصول للأشعر الزبيدي
- ٢٦٣، ١٧٣، ١٥٩، ١٤٦، ١١٢، ١٩ صحيح البخاري
- ٢٦٣، ٢٥٢، ١٦٧، ١٦١، ١١٢، ٧٤، ١٩ صحيح مسلم
- ٣٠٤، ٢٦٣، ٢٥١، ٨٢، ٦٢، ٥٩، ٤٨، ١٨، ١٤، ١٢ الصحيحان
- ٢٨٢ صفة الصفوة لابن الجوزي
- ١٥١، ١٤٧، ٨٣، ٨٢، ١٥، ١٤، ٩ العبادة للمعلمي = رفع الاشتباه
- ٢٤٧، ٢٣٢، ٢٠٧ فتح الباري لابن حجر
- ١٩٥ الفصل في الملل والأهواء والنحل لابن حزم
- كتب محيي الدين ابن عربي
- كشف الغطا عما يحصل لبعض السالكين من الخطا عند
- مقدمات حال الفنا والفتح والمواهب والعطا،
- ١٩٦، ١٩٤، ١٨٣ لسالم باصهي
- ١٤٥، ١٤٢ مجموعة كتب أهل الكتاب
- ٢٨٦، ٢٨٥، ١٧١، ١٧٠، ٨٢، ٥٤ المستدرك على الصحيحين الحاكم
- ٢٨٥، ١٧١ مسند الإمام أحمد بن حنبل
- ٥٣ مغني اللبيب عن كتب الأعراب لابن هشام
- ١٦٥، ٦٠ المفردات في غريب ألفاظ القرآن للراغب الأصفهاني
- ١٧٢، ١٠١ الملل والنحل للشهرستاني
- ١١٦ المواقفات للشاطبي
- ٣٢٣ المواقف للإيجي



فهرس الأشعار

الصفحة

بيت الشعر

٦٥	إذ أَصْبَحَتْ بِيَدِ الشَّمَالِ زِمَامُهَا	
١٢٦	بها الرِّيحُ يوماً دَبَّرَ تَهَا الضَّفَادِعُ	إذا غاب مَلَّاحُ السَّفِينَةِ وارْتَمَتْ
٩٩	فقل ياربِّ مَرْقَنِي الوَلِيدُ	إذا ما جئْتَ رَبِّكَ يومَ حَشْرِ
٩٩	فها أنا ذاك جَبَّارَ عَنِيدِ	تَهْدِدُنِي بِجَبَّارِ عَنِيدِ
٤٥	فكُلُّ كاسِرٍ مَكْسُورِ	حُجَّجٌ تَهافتُ كالزُّجَّاجِ
١٨٧	فقال من أنت؟ فقلت أنت	رأيت ربي بعين ربي
٥١	فَتَشَابَهَا وَتَشَاكَلَ الأَمْرُ	رَقَّ الزُّجَّاجُ وَرَأَقَتِ الحَمْرُ
١٦٣	جباناً فلا أغني لذي كل مشهد	لبئس الفتى إن كنت أعور عاقراً
٤٤	كنتُ كالغَصَّانِ بالماءِ اعتصاري	لو بغير الماءِ حلقي شَرِقُ
٣٧	وأكثر سعي العالمين ضلال	نهايةُ إقدامِ العُقُولِ عَقَالِ
١٨٢	جبرٌ فقد تُسْقِطُ الشُّمَارَ الإِتَاءِ	وَأنتِ بالمُسْتِطَاعِ مِن عَمَلِ أَلِ
١٢٨	أيقنت أن سيصير بدراً كاملاً	وإذا رأيت من الهلالِ نموه
١٨٧	فلا صورةٌ تجلَى ولا طُرْفَةٌ تجنَى	وَقُلْ لَيْسَ لي في غيرِ ذاتِي مَطْلَبُ
١٨٧	سوى الله غيرٌ فاتخذُ ذِكْرَهُ حِصْناً	ولا تلتفت في السَّيْرِ غيرَ فكلُّ ما
١٨٤	وإن لقيتُ معدياً فعَدْناني	يوماً يمانٍ إذا لاقيتُ ذا يَمَنِ



فهرس الجماعات والفرق والقبائل

الصفحة	الجماعة أو الفرقة أو القبيلة
٣٠٧	أبناء جعفر بن أبي طالب رضي الله عنه
٢٤٢، ٢٣٨، ٢٢٠	أخبار اليهود
٢١٥، ٧	إخوة يوسف
٨٣، ٨٢	أزواج النبي ﷺ = أمهات المؤمنين رضي الله عنهن
٢٠٥	أصحاب الفيل
٣٣، ٣٢	الأعراب
١٢٥	آل النبي ﷺ
١٩٢	آل باعلوي
١٩٢	آل بامعروف
١٩٩، ١٩٨	آل باهارون
٢٣، ٢٤، ٢٥، ٣٦، ٣٧، ٤٣، ٤٧، ٧١، ١٧٢، ٢٠٠،	الأنبياء، الرسل عليهم السلام
٢٠١، ٢٠٤، ٢٠٥، ٢١١، ٢١٣، ٢١٥، ٢١٦، ٢٢٢،	
٢٣٤، ٢٣٥، ٢٣٨، ٢٤٠، ٢٤٢، ٢٤٦، ٢٦٢، ٢٩٧،	
٣٠٣، ٣١٧، ٣١٨	
٣٩	الإنجليز
٢٢٣	الأنصار
١٧٢	أهل الأوثان
	أهل الباطن = الباطنية
٣٢٠، ١٩٨	أهل البيت
٧١	أهل الجغرافية
٥٧، ٢٩	أهل الحديث = أئمة الحديث
٢٧١	أهل الديوان

١٨٩	أهل الرئاسة
١٨٩	أهل الرأي
٢٩٨	أهل السنّة
٢٨٧	أهل العربيّة
١٣٦، ١٢٩، ١٢٧، ٨٠، ٧٩، ٧١، ٦٨، ٦٢، ٥٧، ٣٦، ٣٥، ١٤	أهل العلم، العلماء
٣٠٣، ٣٠٠، ١٩٩، ١٨٩، ١٨٥، ١٧١، ١٦٨	
٧١	أهل الفلّك
٢٣٨، ٢١٨، ٢١٢، ٢١٠، ٢٠٨، ١٦٣، ١٥٩	أهل الكتاب، أهل التوراة والإنجيل
٣١٨، ٢٤١، ٢٣٩	
١٧٦، ١٧٤، ٦٢، ٦	أهل اللغة، أهل العربيّة، اللغويين
٢٢٦	أهل بدر
٢٢٠	أهل مكة
٢٧٠	أولياء الله
٢٢٤	إياد
٢٨٣، ١٨٩، ١٨١	الباطنيّة
٢٩٣، ٢٩١	براهمة الهند، البراهمة
٢٥٤	بنو أسد
٢٤٦، ٢٣٩، ٢٣١، ٢٢٨، ٢٢١، ١٨٥	بنو إسرائيل
٢٣٠	بنو جرشون بن لاوي
٢٣٠	بنو قهاث بن لاوي
٢٣٠	بنو لاوي
٢٣٠	بنو مراري بن لاوي
٢٣٠	بنو هارون
٢٩٧، ٢٩٤، ٢٩٣، ٢٨٤، ٢٧٩، ٢٧٣، ٢٥٥، ١٣٤، ٣٥، ٣٤، ٢٩	التابعون
١٣٣	الترك

٣١٢	الثلاثة الذين خلفوا عن غزوة تبوك رضي الله عنهم
٢٧٢، ٢١٠، ١٦٨، ١٦٦، ١٦٥، ١٦٤، ٦٧	الجن
١٩٨، ١٨٢	الحلولية والاتحادية
٢٤٧، ٢٤٦، ٢٣٧، ٢٣٦، ٢٠٣	الحواريون
٣١٨، ٣١٧، ٣١٥	الخلفاء الأربعة الراشدون
١٣٢	الخوارج
٢٢٤	ربيعة
٣٠٨، ٢١٠، ٧٦، ٧٤	الروم
٢١٢، ٢٠٢، ١٨٩	الزنادقة
١٧٢	الزهاد
١٩٢	السادة العلويين
٢٤٤، ٢٣٤، ٢٢٧	السامرية، يهود السامرة
٢٤٤، ٢٣٤	السبعون شيخاً
٢٦٢	سحرة فرعون
٣١٦، ٢٧٦، ٢٦٤، ١٦٤، ١٣٥، ٤٣، ٣٧، ٢٨	السلف، السلفيون
٢١١	الشعراء
٢٥٨، ١٨٢، ١٦٨، ١٦٧، ١٦٦	الشياطين
١٧٢	الصابئة
١٣١، ١٢٥، ٦٤، ٦٣، ٦٢، ٥٩، ٥٥، ٤٢، ٣٥، ٣٤، ٢٩	الصحابة، أصحاب النبي ﷺ
٢٨٦، ٢٨٤، ٢٧٩، ٢٧٨، ٢١٧، ٢١٢، ١٨٦، ١٣٤	
٣١٨، ٣٠٨، ٣٠٧، ٣٠٤، ٣٠٣، ٢٩٧، ٢٩٣، ٢٩٠، ٢٨٨	
٢٦٥، ٢٥٨، ٢٥٦، ١٩٤، ١٨٢، ١٨١	الصوفية، المتصوفة
٢٩٩، ٢٩٨، ٢٩٣، ٢٩٢، ٢٨٣، ٢٧٣	
٢٠٢	عبدة الأوثان

٢١٢، ٢٠٩، ١٧٦، ١٧٢، ١٧١، ١٦٣، ١٦١، ١٥٩، ١٥٧، ٧٥، ٤٧، ٢٩	العرب
٣١٨، ٢٢٣	
٢١٧	عظماء قريش
٧١، ٧٠	علماء الطبيعة، أهل الطبيعة
	العلويون = السادة العلويون
١٧١	العماليق
٢٥٨	الغربيون
٣٠٨، ٧٦، ٧٤	فارس
٢٠٠	الفراغة
٢٧٣، ١٨٩	الفقهاء
٢٦٠	فقهاء العجم
٣٢٣، ٢٨٣، ٢٧٣، ٢٥٢، ٤٨، ٤٧، ٤٦، ٤٣	الفلاسفة
	القائلون بالحلول والاتحاد = أهل الحلول والاتحاد = الحلولية والاتحادية
٢٤	القدرية
٢٦٤، ٢٦٣، ٢١٩	قريش
٢٩٩، ٢٩٨، ٢٨٤	القُصَّاص
٢٢٤	قضاة
٢٤٠	قوم فرعون
٢٤٠، ١٧٦، ١٧٣	قوم نوح عليه السلام
٢٠٧	مؤلفوا الأناجيل
٣٨، ٣٣، ٣٠، ٢٨	المؤولون
	المتصوفة = المتصوفون = الصوفية
	المتفلسفة = المتفلسفون = الفلاسفة
٣٢٦، ٣٢٤، ٣٢٣، ٢٨٣، ٤٨، ٤١	المتكلمون
٢٠٩	المجوس

٢٠٢	المرتدّون
١٣٢	المرجئة
٣٢٣، ٣١٥، ٣٠٣، ٢٩٨، ١٥٧، ٦٨، ٤١	المسلمون، المؤمنون
٢٢١، ٢١٣، ١٧٥، ١٧٤، ١٧٣، ١٦٧، ١٦١، ١٥٨	المشركون، الكفار، الكافرون
٢٧٥، ٢٧٤، ٢٦٩، ٢٦٨، ٢٥٤	
١٧٧	المصريّون القدماء
٢٢٤	مضر
٢٩٨	المعتزلة
٢٥٤، ٢٥١، ١٧٥	المفسّرون
١٧٥، ١٧٣، ١٧٢، ١٦٨، ١٦٦، ١٦٥، ١٦٤، ١٦٢، ٦٧، ٣٦، ٢٥، ٢٤، ٢٣	الملائكة
٣٠٣، ٢٧٠، ١٩٩، ١٧٧، ١٧٦	
٢٧٣، ١٢٦، ٦٩، ٦٨	الملحدون
٣١٩، ١٥٨	المنافقون
٢٣٣	المنائيّة
١٣٣، ٢٣٧، ٢٣٤، ٢٣٣، ٢٣٢، ٢٢٠، ٢٠٩، ٢٠٨، ٢٠٧، ٢٠٢، ٢٠٠	النّصارى
٢٤٧، ٢٤٣، ٢٤٠، ٢٣٩	
٢٨٣، ٢٧٦، ٢٥٦، ٢٥٥	الهنود
٢١٣	الوضّاعون
١٨٩	الوهابيّة
٢٢	يأجوج ومأجوج
١٣٣، ٢٣٣، ٢٣١، ٢٢٧، ٢٢٦، ٢٠٩، ٢٠٨، ٢٠٧، ٢٠٦، ٢٠٢، ٢٠١	اليهود
٢٤٧، ٢٤٤، ٢٤٢، ٢٤٠، ٢٣٩، ٢٣٨، ٢٣٧، ٢٣٦، ٢٣٤	
٢٩٣، ٢٨٣، ٢٧٦، ٢٥٥، ١٧٧	اليونان



فهرس البلاد والمواضع

الصفحة	البلد أو الموضع
٨	أثام
٢٠٧	الأجرد
١٤٧	أدوم
١٧١	أرض العرب
٢٢٨	أقراشا
٤٥،٤٢	أمريكا
	أورشليم = القدس
٢٦٠	باب الفرج
١٤٣	بابل
٢٢٤	البحرين
٢٢٦،٢١٧،١٦١	بدر
١٤٧	البطائح
١٤٦	البطحاء
١٤٣،١٤٢	بلاد العرب
١٤٨	بلاد قضاة
١٧١	البلقاء
١٤٧	بوادي الشام
٣٠٩،١٤٢	البيت الحرام
٢٢٨	بيت المقدس
٢٣١	بيت فغور
٢٢٨	بيت لحم
١٤٢	بيروت

٢٢٦	تبوك
٢٦٣	ثبير
٢٦٣	ثور
١٤٣	جزائر كَتِيم
٢٢٤، ١٣٣	جزيرة العرب، الجزيرة العربية
ح/٢٠٨	جُلجُثَة
ح/٢٠٨	الجمجمة
٣٠٥، ٣٠٤، ٦٧	الجنة
١٨٣	جِيزان
	حاصور = حَضُور
٢٢٣، ١٩١	الحبشة
١٩١، ١٧٢، ١٤٢، ٤٧	الحجاز
١٤٢	الحرم
٣٠٦، ٤٢	حضر موت
١٤٤	حَضُور
٢٦٠	دمشق
١٩١، ١٧٢، ١٧١، ١٤٨، ١٤٧، ١٤٦	الشام
١٩٥، ١٨٤، ١٨٣	صَيَّا
٨	صعود
٢٢٠، ١٣٤	الصفاء والمروة
٣٠٦	صنعاء
١٩٨، ١٨٣، ١٨١	الصَّالِع
١٩٨، ١٨٤، ١٨١	عَدَن
١٩١، ١٤٨	العراق
١٤٧	العراقين

٢٢٤	عمان
٢٦٤، ٢٦٣	غار حراء
٨	غِيّ
٢٢٨	فدان أرام
٢٦٠	القابون
١٥٠، ١٤٩	القدس
٣٠٦، ١٦١	الكعبة
٣٠٣	ماء الحياة
١٧١	مآب
٢٢٣، ٩٢، ٧٤	المدينة النبويّة
١٤٦	المروة
٢٣١، ٢٢٩، ٢٢٨، ٢٢١، ١٩١، ١٤١	مصر
٣٠٩، ٢٢٢، ٢٢٠، ٢١٩، ١٧١، ١٥٠، ١٤٩، ١٤٨، ١٤٦، ١٤٢	مكّة المكرمة
٢٣١	مواب
٢٦٠	الميدان الكبير
٣٠٣، ٢٩٧، ١٨٩، ٦٧	النار، جهنم، الجحيم
١٦٧	نخلة
٦٣، ٨	ويلٌ
١٩٩، ١٩٨، ١٩٤، ١٨١	يافع
٢٢٤، ٢٠٤، ١٩١، ١٤٤، ٤٧	اليمن



فهرس الموضوعات

الصفحة	الموضوع
٤٣-٥	مقدمة التحقيق
	التعريف برسائل المجموع بحسب ترتيبها:
٦	- الرسالة (١) حقيقة التأويل
١٤	- الرسالة (٢) حقيقة البدعة
١٧	- الرسالة (٣) صدع الدُّجَنَّة في فصل البدعة عن السُّنَّة
١٩	- الرسالة (٤) الحنيفية والعرب
٢٣	- الرسالة (٥) عقيدة العرب في وثنيَّتهم
٢٥	- الرسالة (٦) الرد على حسن الضالعي
	- الرسالة (٧) ما وقع لبعض المسلمين من الرِّياضة الصُّوفية والغُلُوِّ
٣٠	فيها
٣٤	- الرسالة (٨) رسالة في الشفاعة
٣٧	- الرسالة (٩) التفضيل بين الخلفاء الأربعة رضي الله عنهم
٣٨	- الرسالة (١٠) تعلق العقائد بالزمان والمكان
٣٩	موارد الشيخ في رسائله
٤٣	منهج التحقيق
٤٥	نماذج من النسخ الخطية
٣	النصوص المحققة
٨٤-٣	الرسالة الأولى: حقيقة التأويل
٥	مقدمة المؤلف

- الباب الأول: في معنى التأويل، لغة واصطلاحاً. ٦-٩
- الفرق بين «آل» و«حال»، وبين «حال» و«استحال». ٦
- اشتقاق التأويل، وإطلاقه، ومعنى تأويل الرؤيا، وتأويل الفعل،
وتأويل اللفظ. ٧-٨
- معنى قوله ﷺ لابن عباس: «علمه التأويل». ٩-١٠
- الباب الثاني: مقدمة في الصدق والكذب. ١٠-٢١
- نعمة الكلام على الناس وفضيلة الصدق. ١١
- تشديد الشارع في الكذب. ١٢
- علامات المنافق المذكورة في الحديث تدور كلها على الكذب. ١٣-١٤
- الترخيص في بعض ما يسمّى كذباً. ١٤-٢١
- المقصود بالكذب المرخص به عند الضرورة. ١٥
- عدم خلو الكذب من المفاسد ولو كان لضرورة. ١٥-١٧
- كذبات إبراهيم عليه الصلاة والسلام كانت من باب التورية، مع
تسميتها كذبات. ١٧-١٨
- ثلاثة أنواع أخرى من الكلام داخل تحت التورية، وأمثلة عليها. ١٨-١٩
- مؤدّى ما سبق استحالة كذب الله تعالى أو رسوله ﷺ في كلامهما. ٢١
- الباب الثالث: في حكم التأويل. ٢٢
- اللفظ المراد تأويله لا يخلو عن أن يكون: في العقائد، أو الأخبار، أو
الأحكام. ٢٢
- الفصل الأول: تأويل النصوص الواردة في العقيدة. ٢٣-٦٦
- نصوص العقيدة على ضربين: ما ورد في عقيدة كلّ الناس
باعتقاده، أو بخلافه. ٢٣

- العقيدة الواجبة هي الإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله والبعث بعد الموت والقدر ٢٣-٢٥
- تفاصيل العقيدة راجعة إلى أركان الإيمان الستة الآنف ذكرها..... ٢٤
- عامّة ما ذُكر من العقيدة الواجبة يمكن إدراكه بالعقل. ٢٥-٢٧
- محدودية عقل المخلوق، والجهل بحكمة بعض الأمور لا يخذش في موافقتها للعقل. ٢٦-٢٨
- الضروريات في الإيمان معلومة من الدين بالضرورة وتأويلها بما ينافي ذلك كفر. ٢٨-٢٩
- الاختلاف في نصوص الصفات بين مجريها على الظاهر وبين مؤوّليها بقرائن متوهّمة..... ٢٩-٣١
- الجواب من وجهين عن احتجاج المؤوّلين للصفات بتأويل السلفيين لمعيّة الله. ٢٨-٢٩
- قام البرهان على وجوب حمل النصوص على ظواهرها ٢٩
- من تفصيلات ضروريات الإيمان ما لا يتوقّف الإيمان بها أو بالعلم بها. ٢٩
- اللفظ الظاهر قد يكون ظاهرًا في نفسه ولكن اقترن به ما يصير له معنى آخر، ومثاله ٣٠
- العقل لا يصحّ أن يكون قرينة لصرف اللفظ عن ظاهره إلا إذا كان بديهيًا للمخاطبين ٣٠
- عدم إرادة المتكلم للظاهر مع انتفاء القرينة المدركة لصرفه عنه = يجعل كلامه كذبًا. ٢٩، ٣٠-٣١
- وجوه في الجواب عن شبهة من جعل آية ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ ونحوها قرينة للتأويل. ٣١-٣٢

- ٣٢..... الفرق بين آيات الصفات وآيات التحليل والتحريم.
- كثير من القوانين لا تطابق الحكمة في كلِّ فردٍ، وإنما رُوِيَ مطابقتها
- ٣٣-٣٢..... في الأغلب.
- إبطال قول من زعم أنَّ الشرع استحسَن الكذب بما يوافق اعتقاد
- ٣٦-٣٤..... الناس لإصلاحهم.
- عند هؤلاء أنَّ عامَّة الصَّحابة والتَّابعين وغالب الأُمَّة مخطئون في
- ٣٤..... اعتقادهم.
- لو سُئِم أنَّ الكذب قد يكون حسناً، فإنَّما ذلك من الإنسان العاجز
- ٣٥..... المحتاج.
- كان في الصحابة جماعةٌ من أهل الذِّكاء يلازمون النبي ﷺ فكان
- ٣٥..... ينبغي أن ييُوح لهم بالحقيقة.
- إبطال قول من زعم أنَّ الصحابة أُمِّروا بكتمان حقيقة ما يعتقدُه العامة
- ٣٦..... من الكذب.
- مذهب بعض نفاة الصفات أنَّ ما ورد في هذا الباب من الأمور
- ٣٧..... المحيِّرة.
- مذاهب من أثبت الصفات على ظاهرها، بين مؤوِّلٍ ومثبت لها على
- ٣٨-٣٧..... الظاهر دون تأويل.
- إبطال قول من جعل مذهب مثبتي الصفات على ظاهرها كمذهب
- ٤٣-٣٨..... المشبَّهة والمجسِّمة.
- غالب صفات الأشياء يختلف تصوُّرها تبعاً لاختلاف تصوُّر
- ٣٨..... الموصوف بها.
- لا تُدرِك من صفات الله تعالى إلا بما يشبه ما يتَّصف به المخلوق
- ٣٩-٣٨..... بقدر مشترك في الجملة.

- باتفاق العقلاء لا يُدرك شيءٌ إلا إن تناوله الإحساس أو بفردٍ مماثل له
 مع قدر مشترك. ٤٠-٣٨
- اليأس من إيجاد صورة ذهنيةٍ لصفةٍ تليق بالله يُنتج اعترافاً بالعجز
 أو إنكاراً للصفة. ٤١-٤٠
- ضرب أمثلةٍ واقعيةٍ لبيان أن الإنسان يجحد بما لا يُحسُّ به من
 الأمور وبما لا يشبهه. ٤٢-٤١
- ضلال النفاة لأحد أمور: قلة معرفةٍ بالشرع، أو تقديس للفلاسفة،
 أو تطلُّعهم لما لا يدرك. ٤٣
- مدى العقل كضعف البصر، فلكليهما حدٌّ ينتهي إليه، ثم يتوهم بعد
 ذلك خطأً. ٤٤-٤٣
- كل شبهة عقليةٍ زُعم أنها برهان قاطع وُجد من ينقضها ثم ثالث يدفع
 النقض وهكذا. ٤٥-٤٤
- من شبه العقلايين الاستقراء، وهو استقراء مبنيٌّ على ما تطاله
 حواسُّهم، وأمثلة عليه. ٤٦-٤٥
- العقل ينفي بعض الأشياء لأنه لم يدركها، أو لم يدرك صحتها، أو
 مطابقتها للحكمة. ٤٦
- من صفات الله ما لا شبهة فيه للمنكر، ومنها ما شبهتها من الفلاسفة
 فيجب ردّها. ٤٩-٤٨
- من صفات الله ما تعرض فيه الشبهة لكل أحدٍ، وهذه يجب صرف
 الذهن عنها. ٤٩-٤٨
- الاختلاف بين أوائل الفلاسفة وأواخرهم وتخطئة بعضهم بعضاً يدلُّ
 أن عقولهم قاصرة. ٤٨

تفصيل القول في آية: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ

هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ...﴾ ٦٦-٤٩

﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ...﴾ كادت تصير

متشابهة للاختلاف فيها! ٤٩

القرآن كله محكمٌ وكله متشابهٌ، ومنه محكمٌ ومنه متشابهٌ، ومعنى

ذلك بالتفصيل. ٥٠

معنى كون الآيات متشابهات، ومعاني المتشابه فيها. ٥١-٥٠
متى يكون ابتغاء الآيات المتشابهة من الزيف المذموم؟ ومعنى قوله:

﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾؟ ٥٦-٥٢

الراسوخ في العلم حال قلبية، وليس عن كثرة العلم، والناس

متفاوتون فيه. ٥٨-٥٦

علامة الراسخ في العلم والزائغ فيه، وما دلّت عليه الدلائل من

علامتهما. ٥٩-٥٨

ذكر كلام الراغب الأصبهاني، ومناقشته في أضرب مشتبه المعنى

واللفظ في القرآن. ٦٢-٦٠

من شبه أو أوّل صفات الله التي لا يعلم حقيقتها إلا هو فقد زعم أنّه

أدرك حقيقة معناها. ٦٤-٦٣

مثبت صفة الله على ظاهرها ومحيل علمه بكنهها إليه هو أحق بقوله:

﴿إِنَّمَا بِهِ كُلٌّ مِّنْ عِنْدِ رَبِّنَا﴾ ٦٤

بيان الفائدة من إنزال المتشابه في القرآن مع أنّه نزل هدى للعالمين

وأمرنا بتدبره مطلقا. ٦٦-٦٤، ٦٠

- من فوائد إنزال المتشابه في القرآن الإيمان به وإن لم يُدرَك كنهه،
 ومن فوائده الابتلاء به. ٦٥-٦٦
- الفصل الثاني: تأويل النصوص الشرعية الواردة في الإخبار عن
 الوقائع. ٦٧-٨٤
- الإخبار بما لا تُحسُّ به وبما ليس من جنسه حكمه كالعقائد في
 وجوب الإيمان وترك التأويل. ٦٧
- رد حُجَّة المؤولين للأخبار عن بعض المحسوسات بحُجَّة مخالفتها
 للعقل أو الحس أو التواتر. ٦٧-٦٨
- حُلُّ شبهة أن ترك بعض الأخبار على ظاهرها دون تأويل يسلِّط
 أعداء الإسلام عليه. ٦٩-٨٤
- اليقين الحاصل بالبراهين على صحة خبر الله ورسوله ﷺ يوجب ردَّ
 الشبهات المخالفة له. ٧٠
- حُلُّ كلِّ الشبهات حلاً يقنع الخصم لا يمكن إلا بتحرّى الخصم
 لطلب الحقِّ وتركه التقليد. ٧٠-٧١
- رد المؤلِّف على من كذَّب أهل الفلك والطبيعة فيما ظنَّه مخالفاً من
 قولهم لظاهر الوحي. ٧١-٧٣
- الشرع لبيان أحكام الدين، ولم يأت لتعليم العلوم الكونية، وما يقع
 منه يكون عَرَضاً. ٧١-٧٢، ٧٧
- من العلوم الكونية ما لا فائدة في علمه، ومنها ما فيه فائدة، ولكنه لا
 يتوقَّف على الوحي. ٧٢
- العلوم الكونية مُتَّسَعَةٌ جداً وقد قضى الله تعالى أن يكون ظهورها في
 أوقات متراخية. ٧٢

- من الأحكام الشرعية ما لا يُدرك بالنظر، وما يُدرك به فهو مظنة
الاختلاف وجور الحُكَّام. ٧٢
- ليس كلُّ حاكم كاملاً في العقل والفهم والنظر حتى يُدرك بنظره
جميع الأحكام بعدلٍ. ٧٢
- اجتماع جماعة العقلاء لوضع القوانين لا يكفي؛ لِقَصْرِ نَظَرِهِمْ،
واحتمال ميلهم وتعصُّبهم. ٧٢
- غالب القوانين الوضعية تختلُّ الحكمة المقصودة منها في كثير من
الجزئيات الداخلة فيها. ٧٢
- القوانين الشرعية يُؤمَّن فيها الغلط والميل والعصية ويقبلها الناس
طبيَّةً بها نفوسهم. ٧٣
- أمثلة على حصول الظنِّ والخطأ من النَّبِيِّ ﷺ عند الكلام على بعض
أمر الدنيا. ٧٣-٧٥
- مناقشة المؤلِّف للطحاوي في حمل همِّهِ ﷺ النَّهْيَ عن الغيل على
الظنِّ من ثلاثة وجوه. ٧٤-٧٥
- أمثلة على إتيان الشرع بما يشير لمسائل طبيعية بمعرَضٍ ديني إجمالاً
إن دَعَت ضرورة إليه. ٧٦-٧٧
- ليس المقصود ممَّا جاء في الشرع من علوم الطبيعة التَّعْرِيفُ بِكُنْهَها
وحقيقتها وكيفيَّتها، وإنما ورد تنبيهاً على الآيات والمثَلات،
وليس من مقتضى هذا جواز أن يكون الواقع ظاهرها. ٧٧
- المتكلِّم يعتني بالمعنى المقصود بالذَّات، وما ذُكِرَ عَرَضاً لا يعتني
به، فيوكلُّ تحقيقه إلى موضعه. ٧٧
- المسألة إذا ذُكِرَتْ في غير بابها استطراداً، ثم ذُكِرَتْ في بابها مع
مخالفة فالمعتمد فيها ما في بابها. ٧٧

- المتكلم في علمٍ قد يذكر أثنائه قاعدةً من علمٍ آخر يكون ظاهر كلامه
 ٧٧ أنها كُلية ولكن لا يعتدّ بها. قاعدتا: قلب الياء ألفا لتحركها وانفتاح ما قبلها، وحذف أحد
 الساكنين إذا التقيا = ليستا مطلقتين. ٧٨
 الكتب الموضوعة يُذكر فيها ما يكون أقرب لفهم المبتدئين، وإن لم
 ٧٨ يكن صحيحًا في نفسه. على المعلم تجنّب ما يشغل أذهان الطلبة عمّا لا يفيدهم في علمهم،
 وكان النبي ﷺ يفعل ذلك. ٧٩
 قد يخبر الوحي عن علوم الطبيعة بشيء يكون ظاهره مرادًا مخالفًا
 للحقيقة وقد لا يكون مرادًا. ٧٩
 أجاز الجمهور تأخير البيان إلى وقت الحاجة، كورود نصّ عامّ ثم
 تخصيصه عند العمل. ٧٩-٨٠
 جرى من عادة خطاب الناس بينهم أنّ مجمل كلامهم أو عمومهم
 يحصل بيانه وقت الحاجة إليه. ٨٠
 إذا ورد نصّ ظاهر على حكم كان ظاهرًا لفظًا لا معنى، فإن جاء
 وقت العمل به ولم يُبيّن أنّه خلاف الظاهر علم أنّه مراد من
 ٨١ جهة المعنى أيضًا، ولا يعدّ تأخير بيانه كذبًا. أمثلة على أن معرفة الصفة الطبيعية للشيء والاطّلاع عليه يحصل به
 مراد الشارع من كلامه. ٨١-٨٤
الرسالة الثانية: حقيقة البدعة. ٨٥-١٢١
 مقدّمة المؤلف، بذكر سبب تأليف الرسالة، وما عابه على المؤلّفات
 التي سبقته. ٨٧

- زعم صاحب البدعة أن بدعته من الدين يبطله أن الدين وضع إلهي،
 وضعه الله تعالى، وبلغه النبي ﷺ. ٨٨
- إمّا أن يعترف المنافع عن بدعة بأنها ليست من الدين، أو يصرّ
 فيطلب منه إبراز دليله عليه. ٨٨
- ما يراه صاحب البدعة دليلاً على مشروعية بدعته لا يخرج عن أحد
 أربعة أضرب، وهي: ٨٨ - ١٢١
- الضرب الأول: ما ليس شبهة دليل عند العلماء، كالأستحسان،
 والرؤيا، ونحوهما. ٨٨ - ١٠٥
- الضرب الثاني: ما فيه شبهة دليل عند العامي، وهو تقليده لأهل
 العلم أو الفضل. ٨٩، ١٠٥ - ١٢١
- الضرب الثالث: ما يجوز التمسك به، لكنّه لم يثبت، أو عارضه قول
 المجتهد، وهو أولى منه. ٨٩
- الضرب الرابع: ما هو دليل، لكنّه لم يثبت أو عارضه أولى منه، كتاب
 أو سنة أو إجماع أو قياس. ٨٩
- دفع الضرب الأول إجمالاً: أن الاستدلال به ليس من الدين الذي
 بلغه محمد ﷺ. ٨٩
- البرهان على مشروعية البدعة لا بدّ من أن يكون قطعياً؛ لأنّ الله قال:
 ﴿إِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئاً﴾ ٨٩
- العمل في الفروع بخبر الواحد لا يفيد إلاّ الظنّ لكنّ وجوب العمل
 بخبر الواحد ثابت قطعاً. ٨٩
- ما يستحسنه الإنسان لا يكون من الدين، وتفصيل القول في
 الاستحسان عند أبي حنيفة ومالك. ٩٠ - ٩١

- ردُّ الاحتجاج بالرؤيا المنامية للتشريع بأنَّها قد تكون من الشيطان
 أولها تأويل، وأمثلة عليها..... ٩٣-٩١
- يُردُّ الاحتجاج للتشريع بالتَّجربة بأنَّ صحَّة التجربة ابتلاء أو استدراج،
 وأمثلة عديدة على ذلك..... ٩٨-٩٣
- بعض الناس يعتمد في أمور دنياه على القُرعة والفأل، وقد يغلو
 فيعتمد مثله للتشريع، وهو باطل..... ١٠٠-٩٨
- الاعتماد في التشريع على الفأل من الاستقسام بالأزلام، والبديل
 الشرعي له صلاة الاستخارة..... ١٠٠
- من الاحتجاج الباطل بالتَّجربة العُوذ المشتملة على تعظيم الجن
 ونحوهم، والذبح لهم ونحو ذلك..... ١٠١
- نشوء رُقاة لا دين لهم أويقين ولا نفع لرقيتهم بالآيات والدعاء = دفع
 الناس لاسترضاء الشياطين..... ١٠١
- قصة مرض ولد المؤلَّف وزوجه، وموقفه الحازم من عمل شيء
 محظور شرعًا طلبًا للعلاج..... ١٠٥-١٠٢
- الانتفاع حاصلٌ بدعاء الصالحين ورقيتهم، وبالأعمال المحظورة
 شرعًا، وذكر الفرق بينهما في التأثير..... ١٠٣
- الصَّرع ليس من فعل الشيطان، بل يَعْرِض لمن يعتريه ما يُضْعَف
 عقله فتضاعف عليه عوارضه..... ١٠٣
- دَفْع الاستدلال بالصَّرْب الثاني: وهو تقليد أهل العلم أو الفضل،
 وفيه شبهةٌ دليل عند العامي..... ١٢١-١٠٥
- لا يجوز احتجاج العامي بعالم أو صالح إن كان مقلدًا لا مجتهدًا،
 بنص العلماء على حرمة الافتاء له..... ١٠٧، ١٠٥

- عدم نقل استحباب أمرٍ عن الأئمة وسكوتهم عنه كافٍ في الحُجَّة؛
 لأنَّ ما لا يستحبُّ لا يتناهى. ١٠٥
- استحسان إمامٍ أمرًا قد يكون معذورًا فيه، ولكنَّ مقلِّده لا يُعذرُ بعد
 بيان بدعيَّته، لأمر. ١٠٦-١٠٧
- اشتهار عملٍ في جهةٍ لا يصلحُ حُجَّةً على استحسان البدع بها، حتى
 عمل أهل المدينة ليس بمسلَّم. ١٠٨
- المبتدعة أربعة أقسام: الأول: من يعلم بدعيَّة فعله ويزعم أنَّ الشارع
 يحبه، فقد جمع كذبًا وتشريعًا. ١٠٩-١١١
- القسم الثاني: من يشكُّ في بدعيَّة فعله ولكنَّه يجزم أنَّها من دين
 الإسلام، فهو كالقسم الأول. ١١١
- القسم الثالث: من يجزم أنَّ بدعته من دين الإسلام، وليس عنده
 برهان عليه، وهذا ثلاثة أضرب: ١١١-١٢١
- الأول: مجتهدٌ بشبهةٍ دليلٍ، فهو معذورٌ إن خفي عليه اختلال شرط
 أو قيام معارض دون علمه. ١١١-١١٢
- متى تبيَّن للمجتهد - أو لمقلِّده - خطأ اجتهاده المعذور فيه ابتداءً =
 فأصرَّ على رأيه فهو هالكٌ. ١١١-١١٢
- الثاني: من لم يبلغ درجة الاجتهاد وينظر في الأدلَّة ويحكم دون
 موافقة مجتهدٍ، فهذا ضالٌّ مُضِلٌّ. ١١٢-١١٣
- أكثر البدع من اختراع العُباد، الذين لا يعتدُّ بأقوالهم، إذ لم يكونوا
 في العلوم بدرجة الاجتهاد. ١١٣
- الثالث: من يقيس على نصوص المجتهدين ويستنبط منها، وهو
 الذي يسمَّى «مجتهد المذهب». ١١٣-١٢١

- الاستنباط من نصّ المجتهد تحصيلٌ لدلالات ظنية قد تَضَعُفُ جدًّا،
 كعموم فاته فيه بعض أفرادهِ ١١٤
- عموم نصوص الله ورسوله ﷺ يشمل الصور النادرة؛ لأنّه مبنيٌّ على
 علم معصومٍ بخلاف غيرهما ١١٤
- مناقشة ومنع الاستنباط من نصّ المجتهد بدلالة ظنية، كالإشارة
 ومفهوم الموافقة والمخالفة ١١٦-١١٤
- مناقشة وردُّ استحسان البدع والمحدثات بناء على القياس على
 نصوص مجتهدي المذاهب ١١٧-١١٦
- قياس مجتهد المذهب على نصّ إمامه المستند في اجتهاده على
 قياس = باطل؛ لأنّه قياس على قياس ١١٧
- أكثر مسائل الفروع لا من نصّ إمام المذهب ولا مستنبطة من كلامه،
 بل كل متأخر يستنبط ممّن قبله! ١١٧
- من أسباب استحسان البدع: ميل العالم لأهل البدع، أو لأهل الدنيا،
 أو منافسة علماء عصره ١١٨
- الشرعية كجداول نبعت من جبل، فيها ما صفي وفيها ما كدر، فمن
 لم يقدر على المنع فليحتط ١١٩-١١٨
- استنباط المتأهل للاستنباط من المذاهب جائزٌ إن اضطرَّ إليه ولم
 يقدر على تحصيل ما هو أوثق منه ١١٩
- قد يكون المستحسن لبدعةٍ خيرًا في نفسه صالحًا وليًّا لله، ولكن لا
 يلزم من ذلك عصمته عن الخطأ ١٢٠
- لا يلزم من كون المجتهد معذورًا مأجورًا في اجتهاده أن يكون كل
 من وافقه على ذلك كذلك ١٢١-١٢٠

- الرسالة الثالثة: صدع الدجّة في فصل البدعة عن السنّة..... ١٢٣ - ١٣٧
- المقدّمة، فضل رسالة نبينا ﷺ وإكمال الدين وحفظه، وفضل السلف، ثم وقوع البدع والفساد..... ١٢٥ - ١٢٦
- نشوء الفساد برؤساء جهّال، وإماتة السنن وإقامة البدع، وعلاجه بالعلم والصبر والحكمة..... ١٢٦ - ١٢٨
- المؤلّفات في البدع، والاعتصام للشاطبي كبير لا يناسب العامة، ومراد المؤلف البيان والإيجاز..... ١٢٨ - ١٢٩
- تعريف السنّة لغة واصطلاحًا، السنّة: كل أمر ثبت بالكتاب أو السنة طلبه فرضاً أو ندباً..... ١٢٩ - ١٣٠
- تعريف المحدثّة لغة واصطلاحًا، والمشهور أنّها: «ما أُحدِث في الدين وليس له أصل شرعي»..... ١٣٠ - ١٣١
- الاعتراضات على تعريف «المُحدّثة»: تناوله للمعاصي، وللمباحات، وإجمال معنى «الأصل»..... ١٣١ - ١٣٢
- الوصف بالبدعة لا يقع إلّا بزعم أنّها من الدّين، ولا يُقال لمسلم عاصٍ كتارك الصلاة مبتدع..... ١٣١
- يُجاب عن عدم التصريح بإخراج المعاصي المُحدّثة بشهرة إخراجها، وذمّها على الدوام..... ١٣١
- إن أريد بـ«الأصل»: مُستندٌ لا يصلح للاستناد فلا يصحُّ؛ إذ كل البدع يُشبّه فيها أهلها بمستند..... ١٣٢
- وإن أريد بـ«الأصل»: مُستندٌ يصلح للاستناد فلا يصحُّ؛ إذ المُحدّث لم يكن موجودًا في عهده ﷺ..... ١٣٢
- ما ترك النبي ﷺ استعماله قبل وجوده كالباخر والمدافع لا يسمّى محدثّة لكونه لم يوجد ليترك..... ١٣٢ - ١٣٣

- ذكر تعريف ابن حجر المكي « ما لم يقم دليل شرعي على أنه وجوب
أواستحباب»، ثم نقده. ١٣٣-١٣٤
- تقسيم العلماء للبدعة إلى حسنة وغير حسنة أرادوا بها البدعة
اللغوية، لا الشرعية. ١٣٤
- تعريف البدعة عند المؤلف «كل أمر أُلصق بالدين ولم يكن من
هَدْيِ النبي ﷺ، لا بالفعل ولا بالقُوَّة». ١٣٤
- لفظ «بدعة» الوارد في النصوص باق على معناه اللغوي، وليس
المراد به صورة الفعل ولكن حكمه. ١٣٥
- توجيه ما نُقل عن السلف في إطلاقهم لفظ «بدعة» على الأفعال
نفسها، كالقنوت في الفجر. ١٣٥-١٣٧
- الرسالة الرابعة: الحنيفة والعرب** ١٣٩-١٥٣
- الحنيفة ملة إبراهيم عليه السلام، وبقيت بعده في ابنه إسماعيل
وإسحاق وذريتهما، بتباين أمرهما. ١٤١
- أخبار بني إسرائيل مع موسى تدل على ضعف دينهم جدًا بعد وفاة
يوسف مع قرب العهد بينهما. ١٤١
- أرسل الله موسى لبني إسرائيل بالتوراة وبشريعة وبأنبياء بعده، ومع
ذلك لم يستقر الدين فيهم! ١٤١-١٤٢
- بعد سكنى إسماعيل بمكة وبناء الكعبة ومصاهرته للعرب ذاعت
الحنيفة ورسخت فيهم. ١٤٢
- بقي الدين الحق في العرب فوق عشرين قرنًا بعد إبراهيم، ثم غيروا
أشياء حتى بُعث نبينا ﷺ. ١٤٢
- سرد جملة من النصوص من كتب أهل الكتاب تؤكد على ثبات
العرب على دينهم، ثم مناقشها. ١٤٢-١٥٣

- أمثلة لمدح بني «قيدار» أبناء إسماعيل في كتب أهل الكتاب بعدم
التبديل والثبات على الدين. ١٤٣-١٤٥
- الطَّابِعُونَ لِلْكِتَابِ الْمُقَدَّسِ يَحَاوِلُونَ إِخْفَاءَ دَلَالَةِ ثَبَاتِ بَنِي قَيْدَارِ،
بِإِغْفَالِ التَّنْبِيهِ عَلَى الْمُرَادِ بِهِمْ. ١٤٥
- «قَيْدَر» هُوَ نَفْسُهُ «قَيْدَار»، وَ«النَّبِيَّت» أَوْلَادُ ابْنِ آخِرِ لِإِسْمَاعِيلِ،
وَيَسْمَى «نَبْت» أَوْ «نَبَايُوت». ١٤٦، ١٤٨
- بَحْثُ تَارِيخِي فِي أَصْلِ قَوْمِ «النَّبَط» أَوْ «النَّبِيَط» أَوْ «الْأَنْبَاط» الَّذِينَ
كَانُوا بِالْعِرَاقِ وَالشَّامِ. ١٤٦-١٤٨
- قَدْ يَسْمَى «ابْنُ قَيْدَر» بِاسْمِ عَمِّهِ، فَ«عَدْنَان» مِنْ وَلَدِ «قَيْدَر»، وَنَبِيَطُ
الشَّامِ وَالْعِرَاقِ مِنْ «نَبَايُوت». ١٤٨
- ثَلَاثَةُ أَدْلَةٍ لِلشَّيْخِ رَحْمَةِ اللَّهِ عَلَى أَنْ الْمَقْصُودَ بِالْعَاقِرِ فِي كِتَابِ أَهْلِ
الْكِتَابِ مَكَّةَ لَا الْقُدْسَ. ١٤٩-١٥٠
- رَدُّ الْقَوْلِ بِأَنَّ لَفْظَةَ الْمَتَوَحِّشَةِ وَذَاتِ الْبَعْلِ هُمَا «هَاجِرٌ وَسَارَةٌ»،
وَتَصْوِيبُ أَنْ الْمَقْصُودَ «مَكَّةَ وَالْقُدْسَ». ١٥٠
- ثَبَتَ بَنُو قَيْدَارِ عَلَى الدِّينِ الْخَالِصِ بَعْدَ أَرْمِيَا بَضْعَةَ قُرُونٍ؛ وَأَوَّلُ مَنْ
غَيَّرَ دِينَهُمْ عَمْرُو بْنُ لِحْيٍ. ١٥٠-١٥١
- التَّحْقِيقُ فِي نَسَبِ عَمْرُو بْنِ لِحْيٍ، وَزَمَانِهِ، وَالْمُدَّةُ الَّتِي كَانَتْ بَيْنَهُ
وَبَيْنَ بَعْثَةِ النَّبِيِّ ﷺ. ١٥١-١٥٣
- عَبَدَ بَنُو إِسْرَائِيلَ الْعِجْلَ بَعْدَ إِبْرَاهِيمَ بِنَحْوِ سِتْمِائَةِ سَنَةٍ، وَمُوسَى
وَهَارُونَ بَيْنَ أَظْهَرِهِمْ! ١٥٣
- تَخْصِيصُ بَنِي إِسْرَائِيلَ دُونَ بَنِي إِسْمَاعِيلَ بِكثيرةِ الْأَنْبِيَاءِ إِنَّمَا كَانَ
لِتَمَرُّدِهِمْ لَا لِفَضِيلَةٍ فِيهِمْ. ١٥٣

- الرسالة الخامسة: عقيدة العرب في وثنيهم ١٥٥-١٧٨
استغراب المؤلف من جهل حقيقة عقيدة العرب في وثنيها، مع
ذكرها في آيات كثيرة في القرآن. ١٥٧.....
أهمية معرفتها أن آيات كثيرة جاءت لنقض هذه العقيدة، فمن لم
يعرفها صعب عليه فهم الآيات. ١٥٧.....
١- كانت العرب تعتقد بوجود الله وربوبيته، وأنه الذي يدبر ويخلق،
وذكر الأدلة على ذلك. ١٥٧-١٥٩.....
يرى الطبري أن مجاهدًا كان يرى أن العرب جحدت وحدانية الله،
وأنه خالقها ورازقها! ١٥٩.....
٢- كانت العرب تجمع بين الإيمان والشرك، وذكر الأدلة والأمثلة
على ذلك. ١٦٠-١٦١.....
٣- وقعت العرب في أنواع من الكفر، مآلها أمران: القول بأن
الملائكة بنات الله، وعبادتهم غيره. ١٦٢-١٧٠.....
قرع القرآن العرب بنسبتهم الولد إلى الله، ويجعل ذلك الولد إنثاء،
وتارة بقولهم: الملائكة إناث. ١٦٢.....
السبب الباعث على قول العرب: «الملائكة بنات الله»، أحد أربعة
أمور، وذكرها. ١٦٢-١٦٣.....
يطلق أهل الكتاب عبارة «أبناء الله» على بعض الموجودات، وتعني
بها: المختارين لله. ١٦٣.....
تنزيه الله عن العقر ومشاركة ذكرٍ ينازعه في الملك وذم الجن =
جعلهم يرون أن الملائكة بنات الله. ١٦٣-١٦٤.....
تفسير الجنة في قوله: ﴿وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نَسْبًا﴾ أنها الملائكة هو
قول جماعة من السلف. ١٦٥.....

- ذمَّ الله في كتابه العرب على عبادتهم الملائكة، أو عبادتهم إنثاءً، أو ما لا وجود له ألبتة، أو الشياطين..... ١٦٥-١٦٧
- من عادة الشيطان التعرُّض للعبادات الباطلة؛ ليكون معبودًا ولو كان ذلك في الصورة..... ١٦٧
- ذمَّ الله العرب في عبادتهم: عبادتهم الجنَّ، وعبادة رؤساءهم، وعبادة أهواءهم، وعبادة الأوثان..... ١٦٨-١٧٠
- أكثر أهل العلم على أن عبادة الشياطين طاعتهم لهم، والتحقيق أنَّها طاعة خاصة في شرع الدين..... ١٦٨-١٦٩
- ٤- كيفية دخول الأوثان للحجاز، وأنَّ أوَّل من أدخلها عمرو بن لُحَي، وبعض خبره في ذلك..... ١٧١-١٧٢
- ٥- المنشأ في نصب الأصنام عند عبَّادها جعلهم إيَّها صورًا للملائكة ولمن يعظَّمونه في الحقيقة..... ١٧٢-١٧٧
- ٦- ما «اللات والعزى ومناة» التي عبدتها العرب؟ واشتقاق المشركين أسماء آلهتهم من أسماء الله..... ١٧٣-١٧٧
- ٧- الذي رَجَّه العرب من عبادة الملائكة أنَّها تشفع لهم عند الله، مع أنَّهم لا يثبتون لها تصرفًا..... ١٧٧-١٧٨
- الرسالة السادسة: الرد على حسن الضالعي**..... ١٧٩-٢٤٧
- مقدِّمة الرِّسالة، وسبب تأليفها طلب بعض إخوانه، ونقده لمن سبقه ممن ردَّ بأسلوب حادٍّ..... ١٨١-١٨٢
- ذكر بداية أمر المردود عليه (حسن الضالعي)، وبيان حقيقة أمره بكلام من عرفه من الثقات..... ١٨٣-١٨٥
- استدلال الضالعي بالآيات والأحاديث بتحريف معانيها، ودعواه العلم والنسب والتصوف..... ١٨٥-١٩٢

- قول الضالعي بعقيدة وحدة الوجود، وذكر بعض كلامه الذي نقله
 من رأه وردَّ عليه..... ١٩٣-١٩٨
- ذكر مقتطفات من كتاب «كشف الغطا» وذيله للشيخ سالم باصهي
 الذي ردَّ به على الضالعي..... ١٩٤-١٩٨
- اعتراف الضالعي باعتقاده معتقد محيي الدين ابن عربي
 وعبد الكريم الجيلي في وحدة الوجود..... ١٩٥
- من اعتقد عقيدة وحدة الوجود فإنه كافرٌ بإجماع المسلمين؛ لأنَّه
 مكذَّبٌ بآيات القرآن..... ١٩٥-١٩٦
- مقتطفات من رسالة الشيخ عبدالله بن طاهر إلى الشيخ عبد الله
 الفوري في حقيقة الضالعي..... ١٩٨-١٩٩
- مقتطفات من رسالة الشيخ باشيخ في حقيقة الضالعي، وفيها قوله
 برفع التكليف عن الناس..... ١٩٨-٢٠٠
- إنكار الضالعي لنبوة محمد ﷺ، ومناقشة لطيفة في طريق إثبات
 صحَّة القرآن بإثبات التوراة..... ٢٠٠-٢٠٣
- الرد على أسئلته المشكَّكة، كتسمية المسيح، وولادته المعجزة،
 وبعض ما خصَّه الله من الآيات..... ٢٠٣-٢٠٦
- مناقشة نفيه التحريف عن التوراة بحُجَّة بشارته بالمسيح، ومراد
 اليهود الخبيث من ترك ذكره..... ٢٠٦-٢٠٨
- مناقشته في دعواه ثبوت صحَّة التوراة والإنجيل بالتواريخ ونفي
 ذلك عن القرآن الكريم..... ٢٠٩
- الرد عليه في نفيه الإعجاز عن القرآن، بأنَّ العرب عجزت عن
 التحدي، وذكر أنواع إعجازه..... ٢٠٩-٢١٣

- من وجوه الإعجاز: ما في القرآن من أخبار الأمم السابقة واللاحقة،
 مع أن نبينا ﷺ كان أميًا. ٢١٠-٢١١
- معارضة الشعراء والخطباء حصلت سابقًا ولاحقًا، بخلاف القرآن،
 فلم ينجح أحد بمعارضته. ٢١٢-٢١١
- مناقشته فيما ذكره من تشكيكه بصحة القرآن؛ بحجة ذكره لمعاصي
 الأنبياء المنافية لعصمتهم. ٢١٣-٢١٧
- مناقشته فيما احتج به للنصارى في مسألة التثليث، بحجة تركب
 الإنسان من ثلاث حقائق. ٢١٨
- مناقشة نفيه وجود آيات تدل على صحة نبوة محمد ﷺ إلا القرآن،
 وذكر بعض الآيات العقلية. ٢١٩-٢٢٧
- مقارنة لطيفة بين حال بعثة نبينا محمد ﷺ إلى أهل مكة مع بعثة
 موسى وعيسى إلى قوميهما. ٢٢١-٢٢٤
- من أعظم آيات صدق نبوته ﷺ صدق قوله، وتجرده عن الهوى
 وعن طلب ملاذ الدنيا. ٢٢٤-٢٢٦
- ذكر بعض آياته ﷺ المشهودة؛ كبركة الطعام، ونبع الماء بين كفيه،
 وانشقاق القمر، وغيرها. ٢٢٦-٢٢٧
- نقل مسهب عن ابن حزم ذكر فيه أمثلة مستفيضة في التحريف الواقع
 في التوراة والإنجيل. ٢٢٧-٢٣٧
- اختلاف يهود السامرية وغيرهم في نسخ التوراة التي عندهم،
 ودعوى كل منهما تحريف الآخر. ٢٢٧
- من تناقض التوراة اختلافها في مكان ولادة بنيامين بن يعقوب، ومدة
 بقاء بني إسرائيل بمصر. ٢٢٨-٢٣٠

- من تحريف التوراة المبالغة بذكر عدد المدن التي عمرها بنو إسرائيل
 وعدد أبنائه بعد موته. ٢٣٠-٢٣١
- من إقحام ما ليس في التوراة ما فيها من ذكر موضع وفاة موسى وسنّه
 وخفاء قبره بعد موته. ٢٣١-٢٣٢
- نقل ابن حزم في الفصل اتفاق كلّ النصارى على أنّ ما بين أيديهم
 ليس هو كتاب الله المنزّل. ٢٣٢-٢٣٣
- إلزام النصارى في زعمهم التصديق بالتوراة مع ما فيها من مناقضة
 لما في كتبهم، كعمر الدنيا. ٢٣٣-٢٣٤
- التناقض البيّن في عدّة مواضع من نسخ التوراة التي عندهم،
 والنصارى يقرّون بالنسختين! ٢٣٤-٢٣٥
- ذكر أمثلة عديدة يظهر بها التحريف والتناقض بين أناجيل النصارى
 التي بين أيديهم. ٢٣٥-٢٣٧
- الجواب عن الشبهة التي استدللّ بها من الكتاب والسنة بزعم إقرارها
 بصحّة كتب بني إسرائيل. ٢٣٧-٢٤٦
- ذكر بعض الشبهة التي استدللّ بها من الكتاب والسنة بزعم إقرارها
 بصحّة كتب بني إسرائيل. ٢٣٧-٢٣٩
- إقرار المسلمين بصحّة نزول التوراة والإنجيل لا يتعارض مع
 اعتقادهم بتحريفها وتبديلها. ٢٣٧-٢٤٠
- الاستشهاد من التوراة والإنجيل ليس إقرارًا بصحّتها كلها بل من باب
 إلزامهم بما يؤمنون. ٢٤٠-٢٤١
- بطلان حديث: «آمنت بما فيك»، ومعنى قوله: ﴿لَسْتُمْ عَلَى شَيْءٍ حَتَّى
 تُقِيمُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ﴾ ٢٤١-٢٤٢

- معنى قوله: ﴿قُلْ فَأْتُوا بِالتَّوْرَةِ فَاتْلُوهَا إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ﴾ ﴿أنها من
باب إلزامهم بما يؤمنون. ٢٤٢
- معنى قوله: ﴿يَحْكُمُ بِهَا التَّيْتُونَ﴾ ﴿يحكم أنبيائهم بها قبل تحريفها،
وليس فيه نفي للتحريف. ٢٤٣-٢٤٢
- معنى قوله: ﴿وَلِيَحْكُمَ أَهْلُ الْإِنجِيلِ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِ﴾ ﴿أمر بالحكم بما
أنزل في الإنجيل الصحيح. ٢٤٤
- قوله: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ أَوْتُوا الْكُتُبَ ءَامِنُوا بِمَا نَزَّلْنَا مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ﴾
عمومٌ أريد به الخصوص. ٢٤٤
- ذكر أمثلة مستفيضة من صور التحريف والتناقض الموجود في نسخ
التوراة التي بين أيديهم. ٢٤٦-٢٤٤
- المقصود بأنصار الله الممدوحين من النصارى في القرآن هم
المتبعون لعيسى، وليس المحرّفين. ٢٤٧-٢٤٦
- الرسالة السابعة: ما وقع لبعض المسلمين من الرياضة الصوفية
والغلو فيها. ٢٩٤-٢٤٩
- من قوى النفس البشرية «العين»، وذكر ما ورد في إثبات
صحتها من الكتاب والسنة. ٢٥١-٢٥٢، ٢٥٤
- الكلام عن «التنويم المغناطيسي» والتسليم بها عند فلاسفة العصر،
وبيان معناها وتأثيرها. ٢٥٣-٢٥٢
- التفريق في حكم الإصابة بالعين بين ما يحصل اكتساباً، وما يحصل
دون اكتساب اختياري. ٢٥٤-٢٥٣
- من قوى النفس ما للرفاة من الحيّة والعقرب من الأثر على الشفاء
بتلاوتهم بألفاظ لا معنى لها. ٢٥٤

- بعض أنواع قوى النفس البشرية ما يمكن حصوله اكتساباً وارتياضاً،
 ٢٥٥-٢٥٤..... كارتياض البدن.
- بعض الوسائل التي يحصل بها الارتياض لكسب قوى النفس،
 ٢٥٩-٢٥٥..... كالتجويد والتأمل ونحوهما.
- القوى النفسية المكتسبة بالرياضة معروفة عند قدماء اليونان والهنود
 وغيرهم..... ٢٥٥.
- لم تَلَقَّ الرياضات الوثنية معارضة كما تَلَقَّت الفلسفة ذلك؛ لأنَّ في
 الإسلام ما يشبهها جملة..... ٢٥٥.
- من الرياضات الإسلامية التي شابها غيرها الصيام والقيام، واعتزال
 الناس خشية الفتنة..... ٢٥٦-٢٥٥.
- وجود زهاد التابعين وغيرهم ممن بالغ في العبادات الإسلامية سبب
 فشو الرياضات الوثنية..... ٢٥٦-٢٥٥.
- من أسباب فشو الرياضات الوثنية أنَّ الناقلين لها تَلَطَّفُوا في إدراجها
 في العبادات الشرعية..... ٢٥٦.
- أغراض المرتاضين مختلفة إما لإضعاف شهوة أو محاولة كشف
 أولغرض سياسيٍّ أو لغير ذلك..... ٢٥٧-٢٥٦.
- لا يشترط متأخروا العارفين بحقيقة تلك الرياضات ديناً أو مذهباً
 خاصاً في طلبها أو تعليمها!..... ٢٥٧.
- نهى الشرع عما يقرب من الغلو في العبادة كصيام الدهر وقيام جميع
 الليل، وعن تعاطي السحر..... ٢٥٨.
- يعترف المتصوفة بولع الشياطين بمن ارتاض بطريقتهم فتخدمه
 وتحصل له قوة السحر..... ٢٥٨.

- من تأثير النفوس سحر الأبصار الذي ذكره الله، وذكر جملة من
 القصص في ذلك. ٢٥٩-٢٦١
- سحر الأبصار إما أن يكون لها حقيقة فترى ما لم يكن، أو سحرٌ
 للأدمغة فتخيّل ما لم يكن. ٢٦١-٢٦٢
- التنويم المغناطيسي هو من جنس سحر الأدمغة، فيخيّل للمنوم ما لا
 وجود له في الحقيقية. ٢٦٢
- الجواب عمّا يقال من أنّ القول بسحر الأدمغة يفقد الثقة
 بالمحسوسات وعذر منكري المعجزات. ٢٦٢
- ذكر مجاورة النبي ﷺ وخلوته بحراء للتعبّد شهرًا كلّ عام، ونزول
 الوحي عليه برمضان فيه. ٢٦٣-٢٦٤
- المتقرّر في الشريعة صيام رمضان واعتكاف العشر الأواخر منه في
 أي مسجد، وأحكامه معروفة. ٢٦٤
- خلوة الصوفيّة الأربعينيّة لا حُجّة شرعيّة لها، وقد يَحْتَجُّ لها بالرؤى
 أو الإلهام أو الكشف أو نحوها. ٢٦٥
- احتجاج هؤلاء بما ليس نصًّا شرعيًّا على بدعهم يُردُّ بأمور: الأول:
 أنّ ما ليس نصًّا في الاحتجاج فممنه ما نفته الشريعة، ومنه ما لا
 يُعلم إثباته أو نفيه، ومنه ما ثبت جملةً، ثم تفصيل أحكامها. ٢٦٥-٢٦٦
- الثاني: ما يصحُّ جملةً ممّا ادّعي دليلًا قد يشتهه بتضليل الشيطان
 والهوى والتّخيّل ونحو ذلك. ٢٦٦-٢٦٧
- الثالث: ما أوضح الله لعباده من طريق يعرف بها الحقّ معصومٌ
 جملةً، وغير ذلك فليس بمعصوم. ٢٦٧-٢٦٨
- مناقشة القول بحرمة قتال الكفّار وإيذائهم بما لم تجر العادة في
 قتالهم به، كالقوى النفسية فيه! ٢٦٨-٢٧٠

- مناقشة القول بحرمة التصرف بالقوى النفسية إلا بإذن أهل الديوان،
 لأنهم المقررون لقضاء الله! ٢٧٠-٢٧١
- تغليط القول بأن تلك القوى من كرامة الله لمكتسبها، والخلط بينها
 وبين المعجزات والكرامات. ٢٧١-٢٧٣
- القوى النفسية المكتسبة بالشياطين لا يمكن استخدامها إلا بإذن
 قدريِّ إلهي، وله في ذلك حكمٌ. ٢٧٢-٢٧٣
- آيات الأنبياء غير مكتسبة، وإنما هي إمدادٌ من الله لهم لنصرة
 دعوتهم، وقد يبذلون سببًا لحصولها. ٢٧٤-٢٧٥
- مناقشة دعوى أن ترك السلف لهذه الرياضات لصفاء نفوسهم، وذكر
 سبب وقوعها للمسلمين. ٢٧٦-٢٧٧
- سرد تاريخي لكيفية تسلل هذه الرياضات إلى عبّاد المسلمين من
 طريق الزهد والتقلُّل من الدنيا. ٢٧٧-٢٨٣
- التطور في القرنين الثاني والثالث بتقصُّد الجوع ونحوه، وخلط
 تصوفهم بما عند الأمم الكافرة. ٢٨٢-٢٨٤
- مناقشة جعل (الجوع) من أركان الرياضة، وإصاقه بالدين،
 والاحتجاج له بما لا حُجَّة فيه. ٢٨٤-٢٨٩
- الكلام عن إسناد وفقه حديث: «بحسب ابن آدم لقيمات» وتحقيق
 سماع يحيى بن جابر من المقدم. ٢٨٥-٢٨٦
- زيادة: «ثلاث» عند الحاكم منكرة في الحديث، والضبط الصحيح
 لـ«أكولات» بضم الألف والكاف. ٢٨٦
- يمكن للإنسان ضبط ثلث الطعام بأمرين: ترك استيفاء شهوته من
 طعامه، تقدير ما يثقل به منه. ٢٨٧-٢٨٨

- مناقشة جَعَلِ (السَّهَر) من أركان الرياضة، وإصاقه بالدين،
والاحتجاج له بما لا حُجَّةَ فيه. ٢٨٩-٢٩١
- قيام اللَّيْلِ ليس مقصودًا من السَّهَر، والمقصود العبادة بالصَّلَاة
والذِّكْر، والسهر المجرَّد لا فضل فيه. ٢٨٩
- أفضل القيام حدَّه ﷺ بقوله: «أفضل القيام قيام داود كان ينام نصف
اللَّيْلِ ويقوم ثلثه وينام سُدُسُه». ٢٩٠
- ليس المقصود باللَّيْلِ من غروب الشمس، بل هو وقت القيام، ما بعد
الفراغ من العشاء للفجر. ٢٩٠
- مناقشة جعلهم ترك أكل ذي الروح وما يخرج منه من الرياضة،
واحتجاجهم له بما لا حُجَّةَ فيه. ٢٩١-٢٩٢
- إبطال احتجاجهم بأثر عمر رضي الله عنه قال: «إِنَّ لِهَذَا اللَّحْمِ ضِرَاوَةً
كضرواة الخمر» من ثلاثة وجوه. ٢٩٢
- إبطال قولهم إنَّ المرتاض إذا حصل له الفتح تحصل له القوَّة النفسية
المذكورة، وهي غير شرعية. ٢٩٢-٢٩٣
- الرسالة الثامنة: الشفاعة** ٢٩٥-٣١٢
- مقدِّمة الرِّسَالَة، بيان تفاوت الخلق في مسائل الحق ما بين مشرِّق
ومغرب، ومنها مسألة الشفاعة. ٢٩٧-٢٩٩
- المشايخ والقُصَّاص أشدَّ ترخيصًا للشفاعة الباطلة، وأحوال
المتسبين منهم للعلم وحظُّه منه. ٢٩٩
- من المرخِّصين للشفاعة الباطلة من أخلد إلى ما شاع؛ خشية أن
يكون خلافه هلاكًا في دينه ودنياه. ٢٩٩-٣٠٠
- سببُ تصدِّيه للكتابة فيها عدم معرفته لمن حقَّقها كلَّها، وترباطها
ب«العبادة» التي كتب فيها. ٣٠١

- معنى الشفاعة واشتقاقها لغةً، وأكثر استعمالها ممن هو أعلى حرمةً
 ومرتبةً إلى من هو أدنى..... ٣٠٢
- ليس للشافع أن يغضب على المشفوع إليه إذا أبى قبول الشفاعة،
 وإلا لم يكن شافعاً بل كان أمراً. ٣٠٢
- لا يشترط في الشفاعة كونها من أدنى لأعلى، ولكن يشترط لها أن لا
 يكون الشافع مالكا للحاجة..... ٣٠٣-٣٠٢
- والشفاعة عند الله تعالى أقسام، منها شفاعة لإنسان في الدنيا لحيي أو
 ميت، وهي المسماة (دعاء). ٣٠٣
- ذكر الاتفاق على جواز طلب الدعاء من الحي في الدنيا، بمخاطبته
 أو الكتابة إليه أو نحو ذلك. ٣٠٣
- كره بعض العلماء طلب الدعاء، والأصل عند المؤلف الجواز،
 ويكره أو يخالف الأولى لعارض. ٣٠٤-٣٠٣
- من عوارض الأصل ووجوه كراهة طلب الدعاء كون الحاجة دنيوية
 غير ضرورية، وبيان ذلك. ٣٠٤
- فضائل دعاء العبد لنفسه، ككون دعائه عبادة يؤجر عليها، وأنه
 موعودٌ بإجابة طلبه أو خير منه. ٣٠٦-٣٠٥
- من أسباب عدم وثوق العبد بدعاء نفسه إصراره على الذنوب، وعدم
 تركها مع رجاء الإجابة! ٣٠٦
- أكثر من يُطلب منه الدعاء يفرح به ولا يعظ السائل؛ طمعا في شيء
 من الدنيا يأتيه من الطالب. ٣٠٧-٣٠٦
- جواز طلب الدعاء لحاجة دنيوية ضرورية، أو حاجة عامة
 للمسلمين، وأمثلة على ذلك. ٣٠٧

- من عوارض الجواز، كراهة طلب الدعاء من الغير لحصول مشقة
 على المسؤول أو إساءة ظنّ به. ٣٠٧-٣٠٨
- يكره طلب الدعاء خشية العجب على المسؤول، أو خشية الغلوّ فيه،
 أو اتكال السائل عليه. ٣٠٨
- قد يفيد طلب الدعاء الاستحباب، ويبان سبب طلب النبي ﷺ الدعاء
 من عمر. ٣٠٩
- المبحث الثاني: أمور ينبغي للمطلوب منه الدعاء، بعضها متعلقة
 بالسائل وبعضها متعلّقة به. ٣١١
- الرسالة التاسعة: التفضيل بين الخلفاء الأربعة** ٣١٣-٣٢٠
- التفضيل بين الخلفاء إن كان بتشديد الدّين ونفع المسلمين وورود
 الأدلّة فهم مشتركون فيه في الجملة. ٣١٥
- التفضيل بين الخلفاء الأربعة إن كان بحسب منزلتهم عند الله فهو من
 الغيب الذي لا يعلمه إلا هو. ٣١٥
- الفضائل عرض لها التعصّبات، بدفن بعضها واختلاق بعضها الآخر. ٣١٥
- لم يكن الخلفاء الأربعة مشتغلين بالتفاضل، بل كانوا يغمطون
 أنفسهم ويفضّل كلّ غيره عليه. ٣١٦
- كان السلف لا يهتّمهم إلا تعظيم الجميع، وإن قال به بالظنّ لم
 يعنّف مخالفه فيه. ٣١٦
- حصول بعض الوحشة بين الخلفاء ليس بمحدث فما زال جارياً بين
 الأخيار ولم يسلم منه الأنبياء. ٣١٧
- ومع الوحشة التي حصلت بين الأخيار فقد كانوا سليمي الصدور
 تجاه بعضهم. ٣١٧

- تفضيل الخلفاء بحسب ترتيبهم في الخلافة ليس قطعياً؛ إذ الإمامة
 كالإمارة يولأها الأصالح لها. ٣١٨.....
- ذكر أربعة وجوه في تأخر خلافة عليّ مع فضائله عن الثلاثة
 الآخرين. ٣٢٠-٣١٨.....
- جرت حكمة الله أن ينبأ الأنبياء ببلوغ الأربعين، وعليّ حين وفاته ﷺ
 ووفاة أبي بكر لم يكن بلغها. ٣١٨.....
- من حكمة الله في تأخر خلافة عليّ ما قد يترتب من مفاسد ترجح
 على المصالح المرجوة من توليه لها. ٣١٨.....
- من مفاسد تولي عليّ للخلافة بعد وفاته ﷺ ظنُّ أهل الكتاب
 والمنافقين أن نبوته ﷺ ملكٌ يورث. ٣١٩.....
- حصل في تولي الخلفاء الثلاثة قبل عليّ مصالح تعود إلى ما خصّ
 الله كل واحد منهم من الخصال. ٣٢٠.....
- الرسالة العاشرة: تعلق العقائد بالزمان والمكان** ٣٢٦-٣٢١.....
- مماً يتعلّق بالعقائد تعلقاً متيناً حال المكان والزمان، فالضرورة داعية
 إلى النظر فيهما. ٣٢٣.....
- المكان قد يطلق على موضع التمكّن، وقد يطلق على محلّ الكون. ٣٢٣.....
- ما بين السماء والأرض فضاء، وليس هذا الفضاء هو الهواء، بل
 بإطباق المتكلمين أنه عدم. ٢٣٢.....
- الضرورة كثيراً ما تشبه بالوهمي، والمتكلم يتحكّم أحياناً، فيجعل
 الوهمي ضرورة، أو العكس. ٣٢٤.....
- مناقشة المتكلمين في دعواهم أن خارج العالم فضاء بمعنى البعد
 الموهوم. ٣٢٦-٣٢٤.....

٣٢٧-٣٢٧	الفهارس اللفظية
٣٢٩	- فهرس الآيات القرآنية
٣٤١	- فهرس الأحاديث والآثار
٣٤٩	- فهرس الأعلام
٣٥٦	- فهرس الكتب
٣٥٩	- فهرس الأشعار
٣٦٠	- فهرس الجماعات والفرق والقبائل
٣٦٥	- فهرس البلاد والمواضع
٣٦٩	فهرس الموضوعات

